

شخصیت و افکار

شیخ الاسلام محمد گھوٹوی

بین

شیخ الاسلام علامہ

غلام محمد محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ

بانی شیخ الاسلام (دائیں چائلز)

جامعہ عباسیہ بہاولپور

بمصلحتی برساں خویش را کہ دیں ہمہ اوست
اگر پاو نہ رسیدی تمام بولہی ست

شخصیت و افکار

شیخ الاسلام محدث گھوٹوی

یعنی

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ
بانی شیخ الجامعہ (و اُس چانسلر)
جامعہ عباسیہ بہاول پور

تالیف:

الشیخ پوتا، پروفیسر حافظ غلام نصیر الدین شبلی مہری

ناشر:

حضرت الشیخ الجامع اکیدی، ۲۳۵ - جناح سٹریٹ
پیر خورشید کالونی، ملتان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جملہ حقوق بحق مولف محفوظ

بارِ اول

نام مولف : پروفیسر حافظ نصیر الدین شکی

تاریخ اشاعت : ۲۰۱۲ - ۱۲ - ۱۲

تعداد : ۱۰۰۰

کمپوزنگ : مسعود الرحمن

ہدیہ : ۸۰۰ روپے

مطبع : پرنٹ میٹ اینڈ ڈسٹریبیوٹرز

آفس نمبر 3,6 فرسٹ فلور، وہاب پلازہ

سرگرم روڈ، راولپنڈی فون: +92-51-5558229, 0345-5111499

ناشر: حضرت الشیخ الجامع الہندی، ملتان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

انتساب

تمام نامی اسم گرامی والدی الکریم حضرت شیخ الحدیث، مفتی اعظم، استاذ العلماء نائب الشیخ علامہ حافظ محمد عبدالحی اچشتی القادری رحمۃ اللہ علیہ نائب شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور، خلف الرشید قطب الاقطاب، بحر العلوم، شیخ الكل فی الكل، جامع المعقول والمقول، فالح مرزائیت، مبلغ شریعت، مرشد طریقت، حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ، بانی شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاول پور دار السورہ۔

سرور رفتہ باز آید کہ ناید - نسیمے از حجاز آید کہ ناید

سر آمد روزه گار این فقیرے - دگر دانائے راز آید کہ ناید

میرے فرزندان الشیخ پوتا ڈاکٹر محمد فخر الدین عامر سلمہ ربہ اور الشیخ پوتا ڈاکٹر محمد بد الدین طاہر سلمہ ربہ نے کار تالیف میں جو کاوشات سرانجام دیں، اللہ تعالیٰ انہیں قبول فرمائے، آمین۔

التاریخ: ۲۰۱۲-۱۲-۱۲ الشیخ پوتا پروفیسر حافظ غلام نصیر الدین شبلی

علامہ (جامعہ عباسیہ بہاولپور)

تخصص فی الفقہ والقانون (جامعہ اسلامیہ بہاولپور)

ایم اے علوم اسلامیہ (پنجاب یونیورسٹی لاہور)

فاضل عربی (تعلیمی بورڈ، پنجاب، لاہور)

اللہ

جل جلالہ وعم نوالہ

حمد بے حد ہے فقط اللہ کی نعمت بے عدہ، فقط اللہ کی شکر اس کا ہے نصیب با نصیب سر بلندی، ذکر سے اللہ کی مصدر علم و ہدایت ہے فقط انکی وحی منبع رشد و کرامت ہے کتاب، اللہ کی تو ہوا آزاد، ہر آزار سے جب ربوبیت مان لی، اللہ کی مایہ مؤمن فقط ایمان ہے جو ملے، توفیق سے اللہ کی بن عمل کے کچھ نہیں تیرا مقام ہے یہی تلقین رسول اللہ کی زندگی کر دے پنجاور اس پہ تو ہے یہی منشاء، ذبح اللہ کی دل کو خالی کر ہوس سے، میرے یار طرز اپنا، تو ولی اللہ کی بندہ بن جا تو خدا کا، خوش خصال کر اطاعت تو نبی اللہ کی خوب بھر لے دل کو انکی حب سے ذات جنگی ہو بہو مظہر شئون اللہ کی اتباع نفس سے مؤمن خلاصی پا گیا پڑ گئی نظر عنایت گر حبیب اللہ کی دو جہاں کی خیمہ سے شبلی کا دامن بھر گیا مل گئی اسکو شفاعت جب رسول اللہ کی توفیق توبہ مل گئی، راہ سیدھی کھل گئی ہو گئی اسکو زیارت جب رسول اللہ کی

محمد

صلی اللہ علیہ وسلم

معطر محمد سے سارے جہاں ہیں منور محمد سے کون و مکان ہیں
 محمد ہیں مطلوب و مقصود مؤمن محمد تو محبوب رب جہاں ہیں
 محمد کا رتبہ ہے سب سے زالا محمد امام جمع مرسلان ہیں
 محمد ظہور تنجی اکمل محمد تو آئینہ شونشاں ہیں
 محمد ہی بستے ہیں دل میں ہمارے وہی مایہ زندگی، نور جاں ہیں
 غلام محمد ہے پیارا خدا کو محمد کے پاپوش تاج شہاں ہیں
 محمد ہیں آئینہ ذات سبحاں محمد حقائق میں جلوہ کنناں ہیں
 محمد شفاعت کریں عاصیوں کی شفاعت کے مکر ذہیم جہاں ہیں
 محبت محمد کی معراج ایماں محبت سے خالی فقید نشاں ہیں
 محمد کے اصحاب و اولاد اطہار بروئے محمد موقر ذی شاں ہیں
 ہوشی کی حالت پہ ان کی عنایت وہی ناصر و حامی بے کساں ہیں

علی

کرم اللہ وجہہ

علی عقدہ کشائے عارفاں ہیں علی منزل نمائے ساکاں ہیں
 علی کے سر پہ ہے تاج ولایت علی وارث امیر مرسلان ہیں
 علی اللہ کی شمشیر بُراں علی قہر خدا بر کافراں ہیں
 علی محبوب سرکار دو عالم علی نور قلوب مؤمنان ہیں
 علی دروازہ شہر معارف علی موجد علوم نحوایاں ہیں
 علی ہیں فاتح اسرار قرآن علی منتقأ نبی کے راز داں ہیں
 علی کی ذات، عین شرح دیں ہے علی حسن برائے کل زماں ہیں
 علی کی سمت ہے نظر فقیہاں علی شاہ بلاغت نکتہ داں ہیں
 علی سالار تقوی و شجاعت علی درماندگان کے پاساں ہیں
 علی کے خوشہ چین سب اولیاء ہیں علی قلب دو عالم میں نہاں ہیں
 علی کے فقر پہ ہو جاؤں قریاں علی فقیروں کے لئے گنج گراں ہیں
 علی کی حب، ایمان کی نشانی علی کے کینہ و رنگ جہاں ہیں
 علی کی اک نظر بر حال شبلی مٹا دے دوریاں جو درمیاں ہیں

حضرت الشیخ الجامع کی منقبت

آپ کے بڑے صاحبزادے نائب الشیخ شیخ الحدیث مفتی اعظم حضرت علامہ الحافظ محمد عبداللہ اہلبیت القادری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے والد گرامی حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کی جناب مستطاب میں بایں الفاظ اظہار عقیدت فرمایا ہے۔

صد مبارک بارگاہ ایزدی کے معتمد
طالب دین کے لئے نخل تنہا سرودہ

☆☆☆

شیخ جامع سے جو بہرہ نکلے ہیں نہریں علم کی
ہوں ترقی پر الہی روز افزوں تا ابد

☆☆☆

ہے ہدف ان کا اشاعت دین کی
درس ان کا دل نشین تو قول ان کا مستند

☆☆☆

ذات ان کی جامع علم و عمل
مصطفیٰ کے عشق کی ہر گز نہیں ہے کوئی حد

☆☆☆

سارے عالم کو دکھائی سیدھی راہ
نیز چھٹی کو سوجھایا سب نیک و بد

☆☆☆

حضرت جد امجد رحمۃ اللہ علیہ کی منقبت

(منجانب: الشیخ پوتا پروفیسر حافظ غلام نصیر الدین شیلی، علامہ جامعہ عباسیہ، بہاول پور)

صد مبارک، صد مبارک، دین کے سالار کو
جسکے علم و فضل نے کایا پلٹ دی خلق کی
شیخ جامع سے ملقب ہو گیا جو ہر طرف
جسکی عظمت کی شہادت دی سبھی ہمتصر نے
جو رہا بندہ خدا کا، خادم دین متین
جس نے اپنی زندگی کر دی نچھاور دین پر
گانہ اللہ کا ہوا جو ہو بہو مصداق حق
لطیف رب سے جب ہوا شریع محمد کا نقیب
وہ حضور ہی ہو گیا جب صاحب لولاک کا
واہ! جھپایا فرض اپنا، زندگی کو تیج دیا
ان کی نسبت نعر شیلی ہو گئی
بھر دیا برکت نے جسکی، دامن و کوسار کو
جسکی محنت نے ستارا اجڑے ہوئے گلزار کو
اس نے زور درس سے سلجھا دیا انکار کو
جس نے ضوہ عقل سے پھیلا دیا انوار کو
جس نے چاہا، ٹوٹ کر، احمد نبی مختار کو
دھن بھی سر پہ رہی، سیدھا کروں اشرار کو
زندگی بھر جس نے چاہا زر کو نہ زردار کو
اک نیا جذبہ دیا، نئی سمت دی اطوار کو
مل گئیں کل رفتیں، تب فکر کو گفتار کو
مقتدی اپنا بنایا، مھر علی متھار کو
ایسی دولت کب ملی اغیار کو؟

بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد فهذه عدة أبيات شاهدة على الصدق بالبينات وهدية مهداة تظهر الحب في الله والخيرات سمح بها خاطر مولانا الذكي اليلمعي الديان العلامة محمد لطافت الرحمن السواتي الأفغاني الى حضرت الشيخ الجامع لانواع العلوم كلها الاجلة والاذاني الحبر الرباني شيخ الاسلام مولانا غلام محمد المحدث الملتاني الفائز بالسبق الى غايات الأمال ونهايات الاماني صاحب السفر اللاتاني ظفر الحق والصدافة على من اجاب العلم بالسفاهة فرضى الله تعالى عنه وارضاه وجعل الجنة مأواه ومقواه .

أيها فاضل الملتان صدر الافاضل

أأنت الذي قد نلت جل الفضائل

ورفقت جمعا للعلوم جميعها

فيورك يا مولى كريم الشمايل

رزقت وقاراً سوداً اعظمه تقى

وصرت فقيده المثل يا خير فاضل

تلمذت من شيخ جليل معظم

برامفور مولانا السيل المباسل

فشيخك فضل الحق شيعي وقدرتي

وكان كبحر ماتنا هي بساحل

وقال مراراً يا لطافت نعم ما

بقومك من تحصيل علم الاوائل

وذاكرني المرحوم يوماً فقال لي

وكان كما قال الحميد الخصائل

يأن لنا خلقاً بملتان ماجداً

يدافع عما قلت شبهات جاهل

قدافعت عن استاذنا في كتابه

بما في امور عامة من مسائل

واحسن في ذب العدى عن حريمه

وفزت من الله العلي بنائل

فجئت بظفر الحق لظماً بوجه من

سعى ان يرد الحق سفهاً بباطل

وكنك بياولفور شيخاً موظفاً

تراأست عباسية في المشاغل

وايى ارى هنا ماثر كالتى

بها فقت كلاً في العلي والفواضل

وقدمتما والموت غاية كلنا

وابقيتما كل المزاييل مسائل

ومنى تحيات السلام عليكمما

وهذا دعائى بالضحى والاصائل

جزئ ربنا اياكما عن جنابه

فأواكما الفردوس خير المنازل

اللهم آمين يا رب العالمين

☆☆☆

فہرست مضامین

i	انتساب :
ii	اللہ :
iii	محمد :
iv	علی :
v	حضرت الشیخ الجامع کی منقبت :
vi	حضرت جد امجد کی منقبت :
vii	منقبت از مولانا سواتی :
i	تقدیم :
۲	پیش لفظ :
	تصاویر :
	باب اول
۵	ولادت اور حصول تعلیم :
۶	فخر ہمیں بس است غلام محمد ام :
۶	نام و نسب اور وطن :
۶	القاب :
۷	آپ کے جد اعلیٰ حضرت بخت جمال :
۸	تعلیم قرآن مجید (ٹھیکریاں) :
۸	اسکول کی تعلیم (منگودال) :
۹	دار العلوم چکوڑی شریف :
۱۰	دار العلوم گھوٹہ ملتان :
۱۲	قاضی ولایت تہمیری :
۱۲	پچی شیخ ضلع میانوالی :

۱۴	دار العلوم نعمانیہ لاہور :
۱۵	جامع فیض عام کانپور :
۱۸	مدرسہ عالیہ رامپور :
۱۹	مدرسہ عالیہ میں پہلا اعزاز :
۲۰	حدیث نبوی کی اسناد :
۲۱	علوم شرعیہ و عقلیہ کی اسناد :
۲۲	تفصیل سند مدرسہ عالیہ ریاست رامپور :
۲۳	دیگر اوراد و وظائف کی اجازت :
۲۴	حضرت اعلیٰ گھوٹوئی کی اجازت :
۲۴	حضرت شیخ الاسلام کے اوراد و وظائف :
	باب دوم
۲۵	مسند تدریس و ارشاد :
۲۶	مدرسہ انوار العلوم، رامپور :
۲۷	حضرت گھوٹوئی ایک شاعر بھی تھے :
۲۷	دار العلوم گھوٹہ ملتان :
۲۹	رنگ تدریس :
۳۰	دیدار نبی صلی اللہ علیہ وسلم :
۳۲	وطن مالوف کی زیارت :
۳۳	بے لوث خدمت تدریس :
۳۵	شادی خانہ آبادی :
۳۶	کوائف گھوٹہ :
۳۷	تحریک خلافت کی حمایت :
۴۰	تونسہ شریف میں تدریس :
۴۰	جامعہ عباسیہ بہاولپور :
۴۲	قرآن اور قرآن کی تفسیر :
۴۳	تلاوت قرآن کا شغف :

۴۴	نئے مکان میں محفل میلاد :
۴۵	طلباء حضرت اشجیہ کے متنی :
۴۷	گواہان تازمین شہشاہ مارا :
۴۸	تالیفات :
۵۱	سوانح حیات حضرت اعلیٰ گولڑوی :
۵۲	مہر منیر کی سند :
۵۳	مولانا افضل الحق کا خط :
۵۴	حضرت شیخ الاسلام کا خط بابت توحید وجودی :
۵۵	کثرتِ ملائمہ :
۵۵	جامعہ عباسیہ کا نصاب تعلیم :
۵۶	ملائمہ کرام :
۵۹	شاہزادگان و بارغوشہ مہرید :
۶۱	جامعہ عباسیہ میں پی ایچ ڈی :
۶۱	طب کی کلاس کا اجراء :
۶۱	نادیۃ الادب میں تقاریر کے موضوعات :
۶۳	علماء کا خراج تحسین :
۶۴	تدریس کے قطب بنار :
۶۴	کلاسوں کا معائنہ :
۶۵	فراست کی ایک اور مثال :
۶۵	پرچہ سوالات کیسا ہونا چاہیے :
۶۶	جلال علمی سے جمال روحانی کی طرف :
۶۷	جامعہ کے ہوٹلز :
۶۷	حضرت گھوٹوئی کی تقاریر کے موضوعات :
	باب سوم
۷۵	مشائخ اور علماء کے ساتھ روابط :
۷۶	حضرت اعلیٰ گولڑوی کی کرم نوازی :

۷۶	حضرت اعلیٰ کا سلام :- گراں قدر انعام :
۷۷	حضرت اعلیٰ کے مکاتیب عالیہ :
۷۸	حضرت بابو جی کے خطوط :
۷۹	حضرت بابو جی کی عزت افزائی :
۸۰	حضرت گھوٹوئی، حضور اعلیٰ کی نشانی :
۸۱	ثانی ائین :
۸۲	اہل خانہ کیساتھ گولڑہ شریف میں حاضری :
۸۲	مرشد کے خلاف کوئی بات برواشت نہ تھی :
۸۳	مشائخ کی طرف سے اعزازات :
۸۶	حضرت خواجہ ثانی سیالوی کی شفقت :
۸۷	حضرت خواجہ تونسوی سے تعلق :
۸۸	حضرت خواجہ فریدی کی شفقت :
۸۹	شرح عقائد اور خیالی کا درس :
۹۰	غزلی زمان کی محبت :
۹۱	پیر صاحبان کی تشریف آوری مزار پر :
۹۲	پیر خانہ کا تصور حسین :
۹۳	شیخ کی محبت کا ایک واقعہ :
۹۴	ابج سبک متراں دی ودھیری اے :
۹۴	مرشد کا فراق :
۹۵	استاد کی طرف سے خراج تحسین :
۹۶	دیوان صاحب پاکستان کے ساتھ تعلق :
۹۸	خواجہ صاحب فریدی سے تعلق :
۹۹	حضرت پیر امام شاہ صاحب کی نسبت :
۱۰۰	عطاء اللہ بخاری شاہ صاحب کی عقیدت :
۱۰۱	مولانا مہر محمد صاحب سے تعلق :
۱۰۳	مولانا محمد صادق صاحب کی جاں نثاری :

۱۰۵	تیرے والد کے استاد، حضرت گھوٹوئی
۱۰۶	مولوی محمد یوسف کا بیان
	باب چہارم
۱۰۷	تعلیمی اور سماجی خدمات
۱۰۸	مدرسہ دینیہ کی صلاح
۱۰۹	تدریس میں خلل ناپسند تھا
۱۱۰	ہر کس و ناکس مدرس نہیں ہو سکتا
۱۱۱	تعلیم کا مقصد، کردار سازی
۱۱۱	طلبہ کو سیاست سے منع کرتے
۱۱۲	حالی بن عم کی ضروریات کا خیال
۱۱۳	طلبہ کی کفالت کی ترغیب
۱۱۳	موقع کی مناسبت سے آیات کا انتخاب
۱۱۴	غفاق فی سبیل اللہ
۱۱۵	کتابیں خریدنے کا شوق
۱۱۵	حضور گھوٹوئی کا قوتِ حافظہ میں کمال
۱۱۷	کتاب سے رشتہ
۱۱۷	پروفیسر شجاع ناموس کی مشکل کشائی
۱۱۹	تفحیک علماء کا سہ باب
۱۲۰	چیف انجینئر کی رہنمائی
۱۲۱	انداز سوال اور اندازِ تفہیم
۱۲۲	رتبہ مناظرہ
۱۲۳	مساجد کو آباد کرن
۱۲۳	پاکستان کی سجادگی کی دکالت
۱۲۴	جلاواہن کی گدی نشینی کا فیصلہ
۱۲۵	مسلمانوں کی دکائیں
۱۲۶	سار بازار آپ کو سلام کرتا تھا

۱۲۶	سرکاری اشیاء میں احتیاط
۱۲۶	انکساری کا سبق
۱۲۷	متعلقین کی خبر گیری
۱۲۸	سرکاری عہدہ دارین کے ہاں حاضری سے پرہیز
۱۲۸	منٹ پوری کرنے کی تعلیم
۱۲۹	قوس سے انحراف گوراندہ کیا
۱۲۹	برداشت کرنا سیکھایا
۱۲۹	فقیر غیور کا سبق سکھایا
۱۳۰	ضبط جذبات کا درس دیا
۱۳۱	مولانا غلام محمد گھوٹوئی ہال
۱۳۲	کیپٹن واحد بخش سیان کی عقیدت
	باب پنجم
۱۳۳	کشف و کرامات
۱۳۴	بیعت خاص
۱۳۴	کرامت طہی مکان
۱۳۶	کشف القور
۱۳۸	حضرت گھوٹوئی کی دو کرامات
۱۳۹	گمشدہ بکری بازیاپ ہو گئی
۱۳۹	حضرت گھوٹوئی کا تعویذ
۱۴۰	مولانا عبد اللہ کا خواب
۱۴۲	حضرت گھوٹوئی کی برزخی حیات کی بھلک
۱۴۲	کشف قلبی
۱۴۴	قبیلہ عالم مہاروی کی زیارت
۱۴۵	قبولیت دعاء
۱۴۶	توجہ شیخ
۱۴۸	کرامت زور نویسی

۱۴۹	اگر چکل نہیں چپے گی تو آنا بھی نہیں ملے گا :
	باب ششم
۱۵۱	مقدمہ مرزا اسیہ بہاولپور ..
۱۵۲	مقدمہ کی ابتداء ..
۱۵۳	تحصیل وضع کورس :
۱۵۵	چیف کورٹ میں اپیل ..
۱۵۵	حضرت محدث گھوٹوئی کا بیان ..
۱۵۷	دربار بہاولپور کا اجلاس خاص ..
۱۵۹	حضرت محدث گھوٹوئی کا بیان ..
۱۶۳	ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن کورٹ بہاولپور ..
۱۶۷	حضرت گھوٹوئی کا بیان :
۱۶۷	ختم نبوت کے قرآنی دلائل :
۱۸۳	ختم نبوت احادیث کی روشنی میں ..
۱۹۲	احادیث کی روشنی میں مرزا کے خوابوں کا تجزیہ ..
۱۹۳	ختم نبوت کی احادیث متواتر الفاظ اور متواتر المعنی ہیں ..
۱۹۴	ختم نبوت از روئے اجماع ..
۱۹۹	خاتم کا معنی، علماء مفت کی نظر میں ..
۱۹۹	کذاب اور دجس کے بارے میں ضروری وضاحت ..
۲۰۰	مرزا قادیانی کے عقائد ..
۲۰۳	ضروریات دین :
۲۰۳	اہل قبلہ کی اصطلاح :
۲۰۵	فرق باطنیہ و زوال کا تعلق ہے (تحریف معنوی) ..
۲۰۹	مرزا نے نبوت تشریحی کا دعویٰ کیا :
۲۱۱	صریح عبارت میں تاویل کی گنجائش نہیں ہوتی ..
۲۱۲	روحانی وجدان، الہام کہلاتا ہے نہ کہ وحی :

۲۱۳	شخصیات کی حیثیت ؟ ..
۲۱۴	خواجہ غلام فرید کے فرمان کی وضاحت ..
۲۱۷	مسانی اور مسلکی تنازعہ کی کوشش ..
۲۱۸	نصوص کی تاویل بذریعہ عقل ..
۲۱۹	غلامان ذہنیت کے اثرات :
۲۲۰	قرآن کو سچ مانو ..
۲۲۰	معتقد حج کا تبادلہ ..
۲۲۱	پیر سر کے ایل گاہا ..
۲۲۲	تاریخی فیصلہ ..
۲۲۲	فاتح مرزائیت ..
	باب ہفتم
۲۲۳	آراء و افکار ..
۲۲۴	توہین انبیاء اللہ تعالیٰ ..
۲۲۷	گستاخ کی سزاء ..
۲۲۹	گستاخی کا دائرہ اور زمرہ ..
۲۳۰	رسولؐ تو معاف کر سکتے ہیں مگر ہم نہیں ..
۲۳۲	غیر مسلم بھی توہین کرنے کا مجاز نہیں ..
۲۳۴	اجراء حد کیلئے ثبوت جرم لازمی ہے ..
۲۳۷	محفل میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم :
۲۳۸	حضور کرمؐ کا سمع خارق لعدۃ ..
۲۴۴	بشریت اور نورانیت میں منافات نہیں ..
۲۴۸	حاضر و ناظر کا کیا معنی ہے ؟ ..
۲۵۰	اہل بیت اور اہل کساء :
۲۵۰	ایضاً ثواب ..
۲۵۳	دعاء بعد نماز جنازہ ..

۲۵۶	مولانا محمد طریفؒ کو اعطاء سند فتویٰ
۲۵۷	حضرت گھوٹوئیؒ کی حقیقت تھی
۲۵۸	مولانا خیر محمد چاندھریؒ کی عقیدت
۲۵۹	بندیاں میں حضرت گھوٹوئیؒ کو فیصل بنایا گیا
۲۶۰	روایت محدثین کی
۲۶۰	ایہام سے پرہیز
۲۶۰	حضرت محدث گھوٹوئیؒ کی تقریبات
۲۶۱	حضرت گھوٹوئیؒ کے فتویٰ کی تاثیر
۲۶۲	تھوٹھا چٹا، باجے گھٹا
۲۶۳	غلط نظریات کی اصلاح
۲۶۴	سب صالحین کا ادب
۲۶۵	جامعہ کے اساتذہ سے مباحثہ جات
۲۶۶	حضرت عائشہ صدیقہؓ کا مقام
۲۶۸	خلفاء راشدینؓ برحق ہیں
۲۷۰	جھوٹ ہلاک کرتا ہے
۲۷۱	مقدس کلمت و نقوش کا احترام
۲۷۳	مسئلہ وحدۃ الوجود
۲۷۶	توحید و جدوی اور ترک نماز
۲۷۷	قلب مومن، عرش الہی ہے
۲۷۸	عجز انسان، تحفہ بجناب یزدان
۲۷۸	بے میزی حضرت اعلیٰؑ کی مجلس سے محروم
۲۷۹	ڈرہی، سنت نبویہ
۲۸۰	رسول اللہؐ کے ساتھ عہد کی حیثیت
۲۸۱	شعار میں رعایت توحید
۲۸۳	مسئلہ خیرِ رحال
۲۸۴	مسئلہ تقبیل قبور

۲۸۴	روحانی افاضہ و استفادہ
۲۸۵	لفظ نذر کا مراد کی معنی
۲۸۶	عباد کی تعظیم کیسے قیوم
۲۸۸	کذب باری تعالیٰ، متمنع لذات ہے
۲۹۴	سماع موتی، دلائل کی روشنی میں
۳۰۰	توان کی حیثیت شرعیہ
۳۰۰	گنا بجانا مصداقاً حلال نہیں
۳۰۱	نشہ کرنا حرام ہے
۳۰۳	کافروں کی زبان سیکھو مگر ان کا کلمہ نہ اپناؤ
۳۰۵	کانگریسی سوچ کے ساتھ اختلاف
۳۰۷	اتحاد بین المذہب، خروج عن المذہب ہے
۳۰۸	مولانا تھانویؒ صاحب کا رجوع اور توبہ
۳۰۹	خوئین کے نکاح میں سرپرست کی ہمت
۳۱۲	اعلیٰ حضرت بریلویؒ اور حضرت کانپوریؒ کا فتویٰ
۳۱۵	کم عمر حافظ قرآن کا تراویح پڑھانا
۳۱۵	ہمت کی چائے تدفین کا فیصلہ کون کرے؟
۳۱۶	تقلید اور اجتہاد کے دائرے الگ الگ ہیں
۳۲۷	شرائط اجتہاد
۳۲۹	درجات مجتہدین
۳۳۱	غیر شرعی ایکٹ کی مخالفت
۳۳۸	عربی زبان و ادب پر دسترس
۳۴۷	کلمہ در عوامل قیاسیہ و مستویہ
۳۴۷	فصل
۳۵۵	مصدر
۳۵۸	اسم فاعل
۳۶۱	اسم مفعول

۳۶۱	صفت مشہدہ
۳۶۳	مصاف
۳۶۵	اسم تام
۳۶۵	اسم تفصیل
۳۶۶	عال مبتداء
۳۶۷	عال مضارع
	باب ہشتم
۳۶۹	معائنہ بلاشبہ در مسئلہ علم غیب
۳۷۱	دلائل از قرآن
۴۲۹	دلائل از احادیث
۴۶۲	دلائل از فقہ
	باب نہم
۴۶۷	وقات حسرت آیات
۴۷۰	تفصیلات وصال
۴۷۰	نہر جنازہ
۴۷۱	تدفین
۴۷۱	خانقاہ
۴۷۱	مسجد
۴۷۱	مدرسہ
	باب دہم
۴۷۳	سیدی و بی
۴۷۴	ولادت اور حصول تعلیم
۴۷۵	حفظ قرآن مجید
۴۷۵	بیعت اور آغاز سلوک
۴۷۶	صرف و نحو کی تعلیم
۴۷۷	عدم عصریہ کی تخصیص

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تقدیم

میرے برادر بزرگوار پروفیسر علامہ حافظ غلام نصیر الدین شبلی مدظلہ العالی نے ہمارے جد محمد حضرت شیخ ایچ مع سورتا غلام محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی حیات مبارکہ اور ان کے افکار و نظریات کو نہایت عمامہ استدلال اور محققانہ طرز تحریر کے ساتھ کتابی شکل میں پیش فرمایا ہے۔ مجھے یاد ہے کہ وہ اپنے عہد طالب علمی میں گہر علمی ذوق رکھتے تھے۔ میدان عمل میں قدم رکھا تو زندگی کا طویل عرصہ دین کی تدریس و ترویج میں گزر رہا اعلیٰ تعلیمی اداروں میں قابل قدر خدمات سر انجام دیں۔

حضرت شیخ ایچ مع اور ہمارے والد گرامی شیخ الحدیث مفتی علامہ حافظ محمد عبدالحی چشتی صاحب ن ہستیوں میں سے ہیں جنہوں نے اتنے اخلاص کے ساتھ دین اسلام کے فروغ میں زندگیاں صرف کر دیں کہ نام کی حد تک بھی نام و نمود کو گوار نہ کیا۔ حضرت شیخ ایچ مع کو امام مسلمین سیدنا بزمیر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ بتھانی نعم و بحکم بہر کر پکارتے تھے۔ ایسی نابغہ روزگار شخصیت کا تذکرہ آنے والوں کیلئے راشنی کے مینار کی حیثیت رکھتا ہے۔ دینی و علمی حلقوں میں اس کی ضرورت انتہائی شدت سے محسوس کی جا رہی تھی۔ برادر گرامی محترم شبلی صاحب یقیناً مبارکباد کے حقدار ہیں کہ اس ضرورت کو پورا کرنے کی سعادت ان کے حصے میں آئی۔ اللہ تعالیٰ انہیں دنیا و آخرت میں جزائے خیر عطا فرمائے آمین۔

جی سے حق محمد

ریسرچ اسکالر ریٹائرڈ، نیشنل سہی یونیورسٹی - اسلام آباد

نہم کی خیرات کیجئے عطا ہم کو درکار ہے روشنی یا نبی

”پیش لفظ“

مسک اہل السنۃ والجماعت، مسلک اعتدال اور مسک قسط ہے، یہ مسک، ابتداء پسند اور شدت پسند نہیں ہے۔ تعصب اور فرقہ پرستی سے پاک ہے، غرّت، کدورت اور بغض و عناد سے تعلق ہے، کیونکہ یہ صوفی علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ محبت، الفت، شفقت، روادری و سبکدوشی اور برداشت اس کا طرہء نواز ہے، تبلیغ بالحق اور دعوت باحسان اس کا شیوہ ہے، (باب حال اس کا ہتھیار اور قیاس مسک نبوی اس کا سنگھار ہے۔

مسک اہل السنۃ والجماعت، دلیل قاطع اور براہین ساطع کا حامل مسک ہے۔ یہ کورانہ تقلید کا قائل نہیں ہے، یہ استدلال صریح کی روشنی میں مباحثہ کرتا ہے، اسے دور کی کوڑی رائے بے کار تاویلات کا سہرا لینے، خطہ بحث کرنے، دلائل شرعیہ ارجحہ (کتاب، سنت، اجماع و قیاس شرعی) سے روگردانی کرنے و قیاس مع غارق ٹھونسنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

دین اسلام کی تفہیم و توضیح کیسے کتاب ہذا کسی یہ ”تخصیص و افکار شیخ اسلام محدث گھوٹوی“ نہایت مفید و موثر ثابت ہوگی۔ یہ ایک کتاب ہے جسے سبق سجد پڑھایا جانا چاہئے تاکہ طالبان دین متین و متلاشین حق مبین، اس کا مکمل اور مکمل حق فہم و ادراک حاصل کر سکیں۔

مقصد کتاب کے بارے میں مختصر ترین تبصرہ یہ ہے کہ اس کتاب کی غرض و غایت ”تجاربین المسلمین“ کا پرچار ہے، لہذا جو شخص بھی تنگ نظری اور گردہ بندی کی عینک اتار کر صرف حق و اصاف تک پہنچنے کی نیت سے اس کا مطالعہ کرے گا وہ یقیناً بنفس اللہ تعالیٰ اس کے فیوض و برکات سے مستفید ہو کر قردون کوئی کے رنگ میں رنگا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

اس کتاب کی تیاری شان یہ ہے کہ یہ دل سے خرنیک، اہم و جدی و کشف غیبی کے ریز اثر مرتب کی گئی ہے۔ اس کا ماخذ ہمارے جد ہی حضرت شیخ الحدیث کے مرتب کردہ مسودات ہیں، جنہیں ہمارے جد اعلیٰ حضرت شیخ الاسلام کی روحانی تائید و توثیق حاصل ہے۔

اس کے مؤلف علامہ، حافظ، مفتی، پروفیسر نصیر الدین شبلی صاحب ہمارے بزرگ و صاحب اقتدار والد گرامی ہیں، آپ صاحب مطالعہ محقق اور صاحب استدلال و فکر ہیں، آپ اپنے عہد کے نامور ترین اور یکنائے روزگار اساتذہ کرام کے خاتم التلامذہ، مسند نشین و وارث علم و فضل ہیں، آپ کو مندرجہ ذیل اہماء العلوم اور ائمۃ الفنون ہستیوں سے تلمذ کا شرف حاصل ہوا۔

- (۱) آپ کے والد گرامی حضرت شیخ الحدیث، مفتی اعظم علامۃ الزمان حافظ قرآن و حدیث مولانا محمد عبدالحق کشتی قادری رحمۃ اللہ علیہ۔ (۲) استاذ الحفاظ حضرت حافظ احمد دین۔ (۳) استاذ الحفاظ حضرت حافظ غلام محمد معروف استاد وڈا۔ (۴) حضرت مولانا مفتی حافظ غلام فرید۔ (۵) حضرت مولانا محمد احسن۔ (۶) حضرت مولانا شیخ کلیم اللہ (۷) حضرت مولانا عبد الرشید لکچر عرب۔ (۸) حضرت مولانا عبد الرشید نعمانی۔ (۹) حضرت مولانا محمد احمد والد حضرت مولانا فاروق احمد انصاری۔ (۱۰) حضرت مولانا اسرار الحق انصاری۔ (۱۱) حضرت مولانا حبیب اللہ شاہ بنوری۔ (۱۲) حضرت مولانا صاحبزادہ حافظ نصیر الدین چیلادہنی۔ (۱۳) حضرت مولانا محمد ناظم مدوی۔ (۱۴) حضرت مولانا عبد الحمید رضوی۔ (۱۵) حضرت مولانا الہی بخش جبار اللہ۔ (۱۶) حضرت مولانا حسن امین باغی۔ (۱۷) حضرت مولانا عبد اکرم لکچر عربی۔ (۱۸) جناب نور محمد بنگالی پروفیسر انگلش۔ (۱۹) جناب عبد الحمید پروفیسر انگلش۔ (۲۰) حضرت مولانا ڈاکٹر محمد حسن بیہرہ پروفیسر عربی۔ (۲۱) حضرت مولانا محمد صادق شیخ امجد۔ (۲۲) حضرت مولانا عبید اللہ شیخ المقنونات و المعقولات۔ (۲۳) حضرت مولانا شمس الحق افغانی شیخ التفسیر۔ (۲۴) حضرت مولانا پیر امام علی شاہ۔ (۲۵) حضرت مولانا غزالی زہرا احمد سعید شاہ کاظمی شیخ الحدیث (رحمہم اللہ تعالیٰ)

آپ کے ایک رفیق کار نے یہ خوب کہا ہے۔

”قدر نہ مکاشفات ہونکہ تادلہ علامہ پروفیسر غلام نصیر الدین شبلی صاحب مدظلہ

صبا چہ نامہ آورد ورتقہ چہ فرست طرف شیل گل نو ز پشت اہل بہشت
گلشن گلشن "ستار گل" درود باد کہ بوئے علم شمیم بعام و حاصل نشست
"ہائے علم" جدا شدہ رہا بہ بے خبری اگرچہ عرض بکردم چہ خوب ہست وچہ زشت
ترجمہ: صبا کی خط لائی اور کیا رتقہ بھیجی، پروفیسر شیل کی طرف جو چشت اہل
بہشت کا تارہ پھوس ہیں، وہ استاذ الکمل (اللہ کی ان پر رحمت ہو) کے گلشن کا ایک ایسا
پھوس ہیں کہ جس سے میں نے ہر عام و خاص مجلس میں علم کی خوشبو سونگھی ہے۔ "ہائے
علم" ہم سے بے خبری میں جد ہو گیا، اگرچہ میں نے ان کی خدمت میں سب ٹیک و بد
خوب عرض کر دی۔

مندرجہ ذیل صحابہ علم نے بعض حوالہ جات کی تحریر میں تعاون فرمایا، اللہ تعالیٰ
انہیں جزاء عطا فرمائے، آمین۔

۱۔ شیخ پوتا عمامہ پروفیسر حافظ جی اے حق، محمد صاحب مدظلہ، ریسرچ اسکالر، دارہ
تحقیقات اسلامی، اسلام آباد۔

۲۔ مفتی حفیظ اللہ نقشبندی صاحب، مدرس جامعہ خیر المعاد، قلعہ کہنہ، ملتان۔

۳۔ علامہ عبدالغفور منصور صاحب، ڈائریکٹر مرکز تعلیمات اسلامیہ، الہد لائون، ملتان۔

۴۔ مولانا حافظ محمد سعید صاحب، مدرس جامعہ انوار العلوم ملتان۔

۵۔ مولانا محمد حماد القاسمی صاحب، مدرس مدرسہ نعمانیہ ملتان و قاسم انصوم ملتان۔

۶۔ جناب رؤف احمد صاحب، اسٹنٹ لائبریریئر، لبریری دارہ تحقیقات اسلامی،
اسلام آباد۔

ز قلم۔

شیخ پوتا ڈاکٹر محمد فخر الدین عامر پی ایچ ڈی (فار، سیولکس) فرزند مؤلف

شیخ پوتا ڈاکٹر محمد بدر الدین ظفر ایف سی بی ایس (تھوسری) فرزند مؤلف

شیخ پوتا انجینئر محمد مسعود الحق، ایم ایس سی (انجینئرنگ) فرزند جناب

جی اے حق۔ محمد صاحب

تاریخ۔ ۲۰۲۰۔ ۱۲۔ ۱۲ برطاق ۲۷ محرم الحرام ۱۴۴۳ھ

☆☆☆

باب اوں

ولادت اور حصول علم

تعلیم قرآن مجید

حضرت شیخ سلام علامہ محمد محدث گھوٹوی رحمہ اللہ علیہ کے وطن مافوق سے تھوڑے سی فاصلے پر ٹھیکریاں شریف اور چکواڑی شریف کے قصبہ جات واقع ہیں، بابا فرید الدین مسعود گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کی داد، ایجاد کبھی یہاں - کر سکوت پذیر ہو گئی تھی۔ ٹھیکریاں شریف کا درس حفظ قرآن کیسے اور چکواڑی شریف کا درس سوم شرعیہ کی تعلیم کیسے مشہور تھے۔ ٹھیکریاں کی مسند تدریس پر زیر نظر دور میں حضرت صاحبزادہ قادری حافظ محمد دین گنج شکر دہلوی رحمۃ اللہ علیہ جلوہ فرور تھے جس کے ساتھ حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے جد مجد چوہدری چوغٹ خاں مرحوم و مغفور کے نہایت قریبی اور دوستانہ مراسم تھے کیونکہ ان کے بزرگوں سے آپ کو رادت مندی اور فیض روحانی حاصل تھا۔

جب حضرت علامہ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ چار سال چار ماہ اور چار دن کے ہوئے تو آپ کے دادا چوہدری چوغٹ خاں مرحوم نے آپ کو قرآن پاک کی نظرہ تعلیم کے لئے حضرت قادری حافظ محمد دین رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں پیش کیا، حضرت استاد قادری محمد دین رحمۃ اللہ علیہ حضرت گھوٹوی قدس سرہ اعزہ کی نورانی صورت اور آپ کی ذہانت اور فطرت سے بہت متاثر ہوئے اور فرمایا کہ یہ بچہ اپنے زمانہ میں گنج شکر اور قادری وراثت کا حق ادا کرے گا۔ اس پیشین گوئی نے آپ کے جد مجد کے دل میں آپ کی قدر و منزلت کو دو چند کر دیا۔ وہ آپ کو روزانہ اپنے کندھوں پر بٹھا کر ٹھیکریاں لے لے کر اسی طرح چھنی کے وقت بھی خود ہی آکر آپ کو واپس گھر لے جاتے، حالانکہ اس کام کو بچہ دیکھنے کیلئے آپ کے ہاں ملازموں اور کارندوں کی کوئی کی نہیں تھی۔ یہ ۱۸۹۰ء تا ۱۸۹۱ء کا زمانہ تھا۔

اسکول کی تعلیم:

تعلیم کلام اللہ کے بعد چوہدری چوغٹ خاں مرحوم و مغفور نے اپنے ہونہار پوتے کو منگوا کر اسکول میں داخل کرا دیا، اس اسکول کے اساتذہ کرام اپنے شاگرد کی غیر معمولی صداقت اور اعلیٰ درجہ کی دہائی کا اعتراف بڑی فراخ دلی سے کرتے تھے، اس حوصلہ افزائی کی برکت سے آپ کے دل و دماغ میں ایک بڑا سکالر بننے کی تربیت پیدا ہوئی آپ نے ہائرمی سکول سرٹیفیکیٹ کا امتحان بڑی امتیازی شان سے پاس کیا درجہ پوریشن حاصل کی۔ آپ کی وجہ سے اس اسکول کے ریاضی و سائنس کے اساتذہ کو صومٹ کی طرف سے ترقی و انعام سے نور گی۔



مولانا غلام محمد گھوٹوی ہال، بہاولپور



مسجد خانقاہ حضرت محدث گھوٹکیؒ، بہاولپور



دروازہ خانقاہ حضرت محدث گھوٹکیؒ بہاولپور



گنبد خانقاہ حضرت محدث گھوٹکی بہاؤ پور



مزار پرائو رحضرت الحدیث مفتی علامہ چشتی صاحب بمقام مشرقی پنجاب، دربار غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف



حضرت محدث گھوٹوئی



حضرت شیخ اعدیث علامہ چشتی صاحب



حضرت شیخ احمد یث علامہ چشتی صاحب



مؤلف، پروفیسر نصیر الدین شہی



مؤلف، پروفیسر نصیر الدین شبلی



علامہ جی اے حق محمد

درس نظامی کا آغاز: دلد العلوم چکوڑی شریف:

چکوڑی کی عظیم درس گاہ اس علاقے میں اپنی نیک نامی کی بدولت خاص شہرت رکھتی تھی، جہاں حضرت صاحبزادہ حافظ علامہ محمد چراغ گنج شہری فاروقی رحمۃ اللہ علیہ مسند تدریس و ارشاد پر جلوہ گر تھے۔ آپ حضرت عارف کامل علامہ صاحبزادہ محمد امین گنج شہری فاروقی رحمۃ اللہ علیہ کے نواسے تھے جنہیں حضرت خواجہ شمس احمد نقین سیالوی قدس سرہ العزیز کے خلیفہ عظیمار ہونے کی سعادت اور حضرت سید بیچہ مہر علی شاہ قدس سرہ العزیز کے پیر بھائی ہونے کا شرف حاصل ہے۔ حضرت مولانا محمد چراغ رحمۃ اللہ علیہ حضرت اعلیٰ گوڑوی قدس سرہ کے فیض یافتہ تھے، ان کی خاطر داری فرماتے ہوئے حضرت علی گوڑوی قدس سرہ چکوڑی شریف لیا کرتے تھے، چنانچہ حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ طالب علمی میں بھی حضور اعلیٰ قدس سرہ نے ادھر قدم رنجہ فرمایا تو حضرت استاد مہوی محمد چراغ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قابل فخر شاگرد غلام محمد گھوٹوئی کو بغرض جانچ تعلیم آپ کے سامنے پیش کیا۔ حضور اعلیٰ قدس سرہ نے آپ کی بیعت کا امتحان دیتے ہوئے چند سولات پوچھے، جب اس بیچہ طالب علم نے نہایت معقولیت اور کمال محنت کے حامل جوابات گوش گزار کئے تو حضرت اعلیٰ قدس سرہ نے آپ کی عبقریت کی بڑی تحسین فرمائی اور نہایت مسرور ہو کر ارشاد فرمایا: ”یہ بیچہ مجھے بڑی شان والہ معصوم ہوتا ہے، اس کا خاص خیال رکھنا۔“ یہی موقع تھا جب حضرت اعلیٰ گوڑوی قدس سرہ نے حضرت صاحبزادہ مولانا محمد چراغ رحمۃ اللہ علیہ کی سفارش پر حضرت علامہ غلام محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو بیعت فرما کر اپنے سلسلہ میں داخل فرمایا۔ اس وقت آپ کی عمر تقریباً ۱۳ یا ۱۴ سال ہوگی۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے چکوڑی میں دو سال سے کچھ زائد عرصہ تک تعلیم حاصل کی، صرف دہائی ابتدائی کتابیں پڑھیں، ابھی آپ کافی پڑھ رہے تھے کہ شریکہ برادری کا پراسرار مطالبہ شروع ہو گیا کہ ہماری طرح غلام محمد بھی زمیندارہ منجیل لے اور ہماری طرح خاندان کا ہاتھ بٹانا شروع کرے یہ اوائل ۱۸۹۹ء کا زمانہ تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ جس شخص کی روح، ذاتی علم سے شمس نہو جائے اور تعلیم کی لذت اس کے قلب و ذہن میں سرایت کر جائے تو وہ صرف اور صرف قرآن اور ذلک مکتب کا ہی ہو کر رہ جاتا ہے۔



ڈاکٹر محمد بدر الدین خافر



ڈاکٹر محمد فخر الدین عامر



محمد اسید سیال



انجنیر محمد مسعود الحق

حضرت علامہ گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کو بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے حضرت محبوب سبحانی قدس سرہ کی اتہان میر آئی اور آپ نے زراعت اور تعلیم میں سے تعلیم کو منتخب فرمایا۔

سلف صالحین کی سیرت کا مطالعہ اس امر کی نشاں دی کرتا ہے کہ انہوں نے تحصیل علم کیلئے گھر بار چھوڑا، آرام و آسائش سے منہ موڑا اور عزیز واقارب کی جدائی برداشت کی، تب کہیں جا کر انہیں معراج عمر نصیب ہوئی۔

آفرین ہے ان حضرات پر جنہوں نے مسافرت اور بھوک پیاس کی صعوبتوں کو گلے لگایا، ناما سازی حالات، جسمانی تکالیف اور ایذا رسانی زمانہ کا سامنا کیا مگر حصول علم جیسے بلند مقصد کی خاطر مونہہ سے آف تک نہ کی۔

ایسے ہی باہمت، حوصلہ مند اور شجاعت شعار بزرگوں کی صف میں ہمیں حضرت شیخ الاسلام، بحر العلوم، محدث اعظم، علامہ مولانا غلام محمد محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کا پر عزم چہرہ بھی دکھائی دیتا ہے جو ہزار بار مشکلات کو اپنے پاؤں تلے روندت ہوئے یا آخر سرخرو ہوئے اور آسمان علم و ہدایت پر شعاع بار آفتاب اور نور پاش مہتاب بن کر چمکے، بلا ریب آپ نے سارے جہاں کو اپنے دروس اور مواظب سے جلاہ اور خیر بخش۔

دارالعلوم گھوٹ:

خاصۃ المرام اینکے چکڑی کے بعد آپ کی منزل، مضافاتہ مکان میں واقع محمد پور گھوٹ نامی ایک بستی قرار پائی، جہاں سیویہ زمان، لگاتار دوراں، فخر المحققین، اسوۃ المدرسین حضرت علامہ حافظ مولوی محمد جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ حضور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سکھانے اور آپ کا دین پڑھانے میں اپنے آپ کو نہیب قریش مسجد مدرسہ کئے ہوئے تھے۔ آپ مرشد زمان، خواجہ خواجگان، علامہ دوران حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کے حمید اور ان سے مستفیض تھے، حضرت گھوٹکی نور اللہ مرقدہ نے گھوٹ میں شرع و فقیہ، میر تقی، ملا جہل، میدی، مشکوٰۃ شریف، جلائین شریف اور حسائی تک کتابیں پڑھیں، حضرت مولانا محمد جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کی شفقت، محبت اور عنایت کا تذکرہ ہمیشہ حضرت محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کی زبان پر رہتا تھا۔ مولانا جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذہ میں حضرت مولانا حبیب اللہ متانی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا غلام مرتضیٰ پیلو واتی رحمۃ اللہ علیہ (شاعر مولانا خواجہ خدابخش خیر پوری) جیسے جید علماء کرام کے اسما گرامی شامل ہیں۔

دارالعلوم محمد پور گھوٹ میں بھی دیگر مدارس دینیہ کی طرح یہ طریقہ رائج تھا کہ طلباء عام طور پر مختلف گھروں سے اپنے لئے کھانا مانگ کر لاتے تھے۔ مگر حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ ایک نامناسب طرز عمل تھا۔ آپ اس طور طریقہ کے عادی نہ تھے، کیونکہ ایک باعزت زمیندار گھرانے کے چشم و چراغ ہونے کے باطن سے آپ بجیک مانگنے پر موت کو ترجیح دینے کے قائل تھے، چنانچہ جب دیگر طلباء کھانا مانگتے کیے جانے لگے اور انہوں نے آپ کو بھی ساتھ چلنے کی پیش کش کی تو آپ نے اسے یکسر مسترد کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ خالی پیٹ ہونے کی وجہ سے آپ پر غنودی طاری ہوئی اور آپ بے ہوش ہو گئے۔ یہ دیکھ کر استاذ کرم بہت پریشان ہوئے، طلباء نے جب ساری صورت حال کی وضاحت کی تو آپ نے فرمایا کہ میں غلام محمد کو اپنا بیٹا بنا لوں، آج سے اس کیلئے کھانا میرے گھر سے بھیجا جائے گا، چنانچہ ایسا ہی ہوتا رہا۔

موجودہ زمانہ میں یہ صورت حال بہت حد تک تبدیل ہوتی نظر آ رہی ہے، عام طور پر طلباء کو بھکاری بنانے پر اعتراض کرنے لگے ہیں، یہی وہ معقول طرز فکر ہے جو کہ حضرت محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۸۹۹ء میں یعنی آج سے ایک سو پندرہ سال قبل پیش کردہ کرائی تھی، آپ دسمبر ۱۸۹۹ء سے اواخر ۱۹۰۱ء تک گھوٹ میں رہے۔

حضرت علامہ حافظ محمد جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کا طریقہ تھا کہ تہجد کی نماز کیلئے آپ علامہ غلام محمد گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کو جگاتے، اس دن کے سبق پڑھتے، مشکل مقامات کی توضیح فرماتے، اور اپنی طرف سے اس مقام سے متعلق اعتراضات قائم کرتے، اگر ہونہار شاعر جواب دے دیتا تو فیما ورنہ درس کے دوران اس اعتراض کو پیش کرنے کا قلم فرماتے تاکہ دوسرے طلباء بھی مستفید ہو سکیں۔

حضرت علامہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ یہ خصوصی سلوک اسلئے برتا جاتا کیونکہ استاذ کرم نے آپ کو کلاس کا منیجر مقرر کیا ہوا تھا، اس لئے آپ روزانہ ساری کلاس کو یومیہ سبق کا تکرار کراتے تھے اور اس طرح استاذ کرم کا بوجھ بانت لیتے تھے، اس کے علاوہ سینئر طلباء کے ذمہ ہوتا تھا کہ وہ جونیئر طلباء کو پڑھائیں، حضرت علامہ غلام محمد گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ ان سینئر طلباء میں سر فہرست ہوتے تھے، اس طرح گویا زمانہ حاب علمی سے ہی آپ مدرس کے فرائض انجام دیتے تھے، ریکس گھوٹ پیرزادہ حافظ ملک احمد بخش بھٹ مرحوم و مغفور بھی آپ کے کلاس فیلو اور مستفید تھے، اسی طرح مولانا ملک محمود صاحب بھٹا مرحوم و مغفور نے بھی آپ سے استفادہ فرمایا۔

قاضی والا (تلمیزی):

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے دو سال سے زائد عرصہ تک گھوٹو میں تعلیم حاصل کی، اس کے بعد حضرت استاذ نے مشورہ دیا کہ برصغیر کے دیگر مشاہیر علماء سے بھی استفادہ ضروری ہے تاکہ آپ دور و نزدیک کی جملہ علمی وراثت کو سمیٹ سکیں جسکی صلاحیت آپ کے اندر نمایاں طور پر نظر آ رہی تھی، چنانچہ آپ گھوٹو سے قاضی والا، تلمیزی ضلع مظفر گڑھ کے مدرسہ میں پہنچے جہاں حضرت مولانا سید غلام حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ شورکوٹی، ضلع جھنگ بطور مدرس خدمات انجام دے رہے تھے، (یہ مولانا سلطان محمود تلمیزی والے سکنہ ٹھنڈی حوزہ، سنانواں کے شاعر تھے جو مولانا خواجہ سید اللہ ملانی کے شاگرد تھے) اسی طرح آپ گجن آباد کے ایک مقام چکی فائق میں بھی تشریف لے گئے، مگر زیادہ دن قیام نہیں فرمایا۔

چکی ضلع میانوالی:

ضلع میانوالی کے علاقے میں ایک پیر پر سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کی ایک خانقاہ ہے اس مقام کا نام چکی ضلع ہے وہاں ایک نامور مدرس مولانا مولوی نور الزمان رحمۃ اللہ علیہ آف کالا باغ اپنے چیرازادہ کو پڑھانے پر مامور تھے، شوق علم، حضرت گھوٹوئی کو وہاں بھی کشاکش کشاں لے گیا، وہاں آپ کو عجیب و غریب صورت حال کا سامنا کرنا پڑا، اس کی تفصیل حسب ذیل ہے

ان ایام میں دو قدیمی طلباء حضرت مفتی عطاء محمد رتوئی اور مولوی نور احمد بھکرنی حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی تدریس سے متاثر ہو کر سفر و حضر میں آپ کے ساتھی بن گئے تھے جب حضرت چکی ضلع پہنچے تو مولانا نور الزمان نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے قد و قامت کو دیکھ کر انہیں پڑھانے سے تو معذرت پیش کر دی مگر مولانا عطاء محمد اور مولوی نور احمد کو پڑھانے پر از خود رضامند ہو گئے، لیکن ان دونوں نے عرض کیا کہ ہم تو صرف اور صرف علامہ غلام محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سے ہی پڑھنے کیلئے ان کے ساتھ قریہ قریہ بھر رہے ہیں، یہ سن کر حضرت مولانا نور الزمان بہت حیران تو ہوئے مگر حضرت گھوٹوئی کو پڑھانے کی حامی بھری (مفتی عطاء محمد مذکور آف دہ شریف ضلع چکوال، سلسلہ شریف کے وراثت علم و فضل تھے اور حضرت گھوٹوئی کے ساتھ راجپور تک بھی گئے تھے)۔

چیرازادہ صاحب کے زیر دس کتاب صدرا (بدیع سعیدیہ کی شرح) اور علامہ صدرا (مدین رحمۃ اللہ علیہ) کا صرف ایک نسخہ وہاں دستیاب تھا، مگر چیرازادہ صاحب وہ نسخہ تھوڑے وقت کیلئے بھی حضرت گھوٹوئی کو دکھانے کے روادار نہ تھے، حضرت نے اس کا حل یہ نکالا کہ رات کو جب چیرازادہ صاحب اپنے اہلحق مولوی صاحب کے ساتھ بیٹھ کر مطالعہ کا مشغل فرماتے تو آپ انکے پیچھے کھڑے ہو کر متعلقہ صفحات کو پڑھ لیتے جس سے وہ ساری عبارت آپ کے حافظہ میں نقش ہو جاتی، بعد ازاں آپ الگ بیٹھ کر اس عبارت میں خوب غور و فکر کرتے اور اس کے معانی اور مطالب کا تفصیل فرماتے، یہ ایک مشکل ترین صورت حال تھی مگر حصول علم کی لگن ایک زبردست تھی کہ آپ یہ سب کچھ برداشت کرتے رہے۔

ایک دن مولانا نور الزمان رحمۃ اللہ علیہ نے سبق کی تقریر کی، چونکہ وہ مقام خدہ مشکل تھا اسلئے انہوں نے چیرازادہ سے سبق سنانے کی فرمائش کی، مگر ان کے جواب سے آپ مطمئن نہ ہوئے، آپ نے دوبارہ تقریر کی، اب بھی چیرازادہ صاحب کا جواب اقرب رانی الصواب نہ تھا، مجبوراً استاذ صاحب کو تیسری مرتبہ تقریر کرنا پڑی، لیکن افسوس کہ چیرازادہ حق مقام ادا نہ کر سکے، آج چکی مرتبہ جناب استاد صاحب نے علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف توجہ کی اور سبق سنانے کا حکم دیا، علامہ گھوٹوئی نے استاد صاحب کی تیوں تجاویز ترتیب وار سنا دیں اور ان پر اپنی طرف سے کچھ اشکالات بھی وارد کئے، استاد محترم حیران ہو کر کہنے لگے کہ ان کے جوابات کیا ہیں؟ آپ نے عرض کیا کہ بدیع سعیدیہ کی ایک اور شرح حضرت علامہ مولانا صاحبزادہ مولوی عبدالحق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی لکھی ہے، اس میں ان اشکالات کے جوابات موجود ہیں، پھر علامہ گھوٹوئی نے اس مقام کی اصل تقریر پیش فرمائی جس سے سارے اشکالات رفع ہو گئے۔ (حضرت مولانا عبدالحق خیر آبادی حضرت علامہ الزمان امام العصر مولانا فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند تھے اور مدرسہ عالیہ راجپور کے سابقہ پرنسپل تھے۔ ان کے جانشین مولانا فضل حق رام پوری حضرت گھوٹوئی کے استاد تھے)۔

استاذ صاحب نہایت متاثر ہوئے اور چیرازادہ کو فرمایا کہ مولوی غلام محمد اس کتاب کے زیادہ حقدار ہیں، اسلئے انہیں بھی مناسب وقت کیلئے یہ کتاب دے دیا کرو۔ حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ شبہات اوج علم تھے، انہیں بلند پروازی اور اپنے ذوق علمی کی تسکین کیلئے "فائق الاقران" کی تلاش میں ایک بار پھر کوچہ سفر ہونا پڑا۔

دارالعلوم نعمانیہ لاہور:

دارالعلوم نعمانیہ لاہور، علوم اسلامیہ عربیہ دینیہ کی تدریس کا نامور اور قدیمی مرکز تھا، جہاں ان علوم کے ساتھ ساتھ علوم عقلیہ اور آلہ کی اعلیٰ تعلیم بھی دی جاتی تھی، ریاضی، طبیعیات اور کیمسٹری سیکھنے کیلئے عول، عرض سے شاہین محمد اور کارخ کرتے تھے، یہ دارالعلوم، انجمن نعمانیہ لاہور کے زیر انتظام تھا جس کے منتظمین، دین اور علم کیلئے سراپا اخلاص تھے اور اتحاد دین و اسلام ان کا منشور تھا، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے امام گرامی نعمان بن ثابت کی مناسبت سے اس انجمن اور دارالعلوم کا نام نعمانیہ تجویز کیا گیا۔ ان دنوں یہ دارالعلوم شاہی مسجد لاہور کے حجروں میں واقع تھا۔

حضرت اعلیٰ گواہی قدس سرہ بھی اس دارالعلوم کو اپنے قدم مہمنت نردم سے نوازا کرتے تھے، آپ نے اس کے جلسہ دستار فضیلت کی صدارت بھی قبول فرمائی تھی، اس موقع پر آپ نے اپنے یادگار خطاب میں اہل دین اور اہل تدریس کیلئے گراں قدر رہنما اصول بھی پیش فرمائے تھے۔

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم علامہ غلام محمد محدث گھوڑی رحمۃ اللہ علیہ نے جب بچپن کو اوداغ کہا تو آپ کی منزل دارالعلوم نعمانیہ لاہور تھی، اس دارالعلوم کے انتخاب کی وجہ جامع المعتولات والمعتولات، تخریج امام دین علامہ مولانا مولوی مفتی اعظم غلام احمد شہید مدعون حافظ آبادی کی ذات گرامی تھی جو حضرت اعلیٰ گواہی کے ارشد اور دارالعلوم بڈا میں صدر المدرسین کے عہدہ جلیلہ پر فائز تھے، آپ کا فتویٰ مسلم عندالکل ہوتا تھا۔

حضرت اعلیٰ گواہی قدس سرہ نے مرزا غلام احمد قادیانی کے اشتہار کے جواب میں جو اشتہار شائع کرایا تھا اس پر مدعی کے جید اور محقق علماء و فضلاء کے تائیدی دستخط ثبت کرائے گئے تھے، ان میں حضرت علامہ مولانا مفتی اعظم مولوی غلام احمد حافظ آبادی کے دستخط بھی شامل تھے، جب حضرت اعلیٰ گواہی قدس سرہ لاہور تشریف لائے اور شاہی مسجد لاہور میں تین دن تک جلسہ ہوتا رہا تو اس سارے عرصہ کے دوران علامہ موصوف بھی حضرت اعلیٰ قدس سرہ کے ساتھ رہے اور اس تمام دینی و تبلیغی کارروائی میں بھرپور حصہ لیا، آپ موم شرعیہ کے ساتھ ساتھ ریاضی کی تمام اقسام، نیز طبیعیات کے ایہ نامور استاد تھے اور افتاء میں اپنا دینی نہ رکھتے تھے۔

حضرت محدث گھوڑی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ایک سال کے قریب قیام فرمایا اور بیاضی شریف، ترمذی شریف، ہدایہ شریف کے علاوہ طبیعیات، کیمیا، ہیئت خاص طور پر علم المیراث اور ریاضی کی جملہ اقسام کی تعلیم حاصل کی۔ آپ یہاں افتاء میں اپنے استاد محترم کا ہاتھ بٹاتے تھے۔

حضرت علامہ العصر مولانا مولوی محمد حسن فیضی رحمۃ اللہ علیہ بھی مفتی علامہ غلام احمد رحمۃ اللہ علیہ ہی کے اولین شاگردوں میں سے تھے اور دارالعلوم نعمانیہ لاہور میں نائب مدرس تھے، اپنے استاد گرامی کے ساتھ معرکہ لاہور میں سرگرم عمل رہے، آپ نے نقطہ تقیم و نشر تکلف کی وجہ سے فیضی کہلاتے تھے، آپ نے مرزا غلام احمد قادیانی کو بذریعہ اشتہار چیلنج کیا کہ حضرت اعلیٰ گواہی قدس سرہ کی ذات گرامی تو بہت ہی بلند ہے پہلے آپ میرے ساتھ تفسیر نوٹس میں مقدمہ کر لیجئے لیکن مرزا صاحب کو اتنی جرأت نہ ہوئی کہ ان کے چیلنج کو قبول کر سکتے۔ مفتی اعظم استاد العلماء مولانا مولوی غلام احمد حافظ آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک اور اولین شاگرد حضرت مولانا مولوی عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ مدرس دارالعلوم بڈا کا امام گرامی بھی ان علماء نامورین کی فہرست میں شامل ہے جو حضرت اعلیٰ قدس سرہ کے شانہ بشانہ معرکہ لاہور میں موجود رہے۔

سینف چشتیانی میں حضرت اعلیٰ گواہی نے حضرت مولانا غلام احمد صاحب کو ”محققین عصر اور مدققین دہر“ سے شمار کیا ہے۔ حکیم عبدالحی رائے مدظلہ نزہۃ الخواطر جلد ہفتم میں آپ کے بارے میں لکھتے ہیں ”لَقِيْنَهُ غَيْرَ مَرَّةٍ بِمِلْدَةِ لَاهُور وَكَانَ فَاضِلًا كَبِيرًا، حَيْدَ النُّفَقَةِ، حَلِيمًا، مُتَوَاضِعًا، شَدِيدَ الْعِلَّةِ، كَثِيرَ الصَّمْتِ، حَسَنَ السَّمْتِ، لَهُ مَهَارَةٌ فِي اسْتِعْرَاجِ الْعَسَائِلِ الْحِزْنِيَّةِ وَمَهَارَةٌ فِي التَّنْذِيرِ“ ترجمہ ”لاہور میں کئی دفعہ آپ سے ملاقات ہوئی، آپ فاضل کبیر، عمدہ فقیہ، بزرگوار، منکسر الخراج، بڑے عبادت گزار، خاموش صبیح اور خوش شکل آدمی تھے، مسائل جزمیہ کے استخراج اور فن تدریس میں مہارت تامہ رکھتے تھے۔“ حضرت علامہ مولانا مولوی عبد اللہ نوکی رحمۃ اللہ علیہ آپ کے بڑے قدر دان تھے اور حواشی میں آپ کے مشورے قبول کرتے تھے، ۱۹۰۷ء میں وصال فرمایا۔

جامع فیض عام کانپور:

حضرت عارف کامل، جامع المعتول والمعتول، حادی الفروع والاصول، فقیہ العصر

مولانا احمد حسن محدث کانپوری رحمۃ اللہ کی ذات مقدسہ اس جامعہ کی مسند تدریس و ارشاد سے انوار علم و عرفان کا فیض، عام کرنے میں مشغول تھی، آپ کو حضرت مولانا حاجی امداد اللہ مہاجر کی چشمی صابری رحمۃ اللہ علیہ کی چاشنی کا اعزاز حاصل ہے، آپ کے حوریت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت اعلیٰ گزوی قدس سرہ حصول علم کیلئے آپ کے پاس تشریف لے گئے تھے۔ محدث کانپوری حضرت مولانا لطف اللہ علیگڑھی کے شاگرد تھے۔

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم قصبہ الاقطاب علامہ غلام محمد محدث گھوٹو کی خدا داد صلاحیت انتخاب نے آپ کو حضرت محدث کانپوری رحمۃ اللہ علیہ کے فیض عام کی طرف رجحان کی، آپ کانپور حاضر ہوئے تو حضرت الاستاذ اکمل نے بے ساختہ فرمایا یہ چودھویں کا چاند کہاں سے طلوع ہوا ہے؟ آپ نے عرض کیا پنجاب سے! پھر جب شرف تلمذ کی درخواست کی تو حضرت نے فرمایا کہ آپ سے خوشبوئے علم آ رہی ہے اس لئے میں ضعیف احمری کے باوجود آپ کو پڑھاؤں گا۔ یہ اواخر ۱۹۰۲ء یا اوائل ۱۹۰۳ء کا زمانہ تھا۔

حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے کانپور میں حدیث، فقہ، اصول فقہ، میراث، ادب عربی اور تمام علوم عقلیہ کا درس لیا۔ حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ استاذ العلماء حضرت کانپوری رحمۃ اللہ علیہ کے بحر علمی اور زبد وجہد سے بہت متاثر ہوئے۔ استاذ کانپوری آپ کو سفر و حضر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ ایک دفعہ آپ حضرت الاستاذ کے ہمراہ حضرت خواجہ مخدوم علماء الدین صابر رحمۃ اللہ علیہ کے عرس پر کلیر شریف حاضر ہوئے، چونکہ یہاں قوالی کا اہتمام کیا جاتا تھا، اس لئے کچھ ناچنے طالب علم وہاں پہنچے اور انہوں نے محدث کانپوری رحمۃ اللہ علیہ سے ایجابِ سماع پالو امیر پر بحث شروع کر دی۔ آپ نے فرمایا وہ حرام امیر ہیں جو موجب لبو و لعب ہوں جبکہ صوفیہ کرام کا سماع، رغبت الی اللہ کیلئے گداز پیدا کرتا ہے۔ وینہما یؤنن بغینہ، آپ نے ان طالب علموں سے حرید فرمایا کہ اپنے اساتذہ سے کہہ دینا کہ کل تک آپ کے اور ہمارے مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ عرس کی محافل سماع میں شرکت فرماتے تھے تو آپ لوگوں کو بحث و تحیق کی نہ سوجھی، آپ کے وصال کے بعد اب جواز کیلئے دلیل کا مطالبہ کیا جا رہا ہے؟ میں تو مشائخ کے پرانے طریقہ پر چلا آ رہا ہوں، نئی سوچ تو آپ نے اپنائی ہے اسلئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آپ حضرات ہی سماع کے عدم جواز کی دلیل پیش فرمائیں۔

پاکستان شریف میں حضرت بابا گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کے عرس کے موقع پر حضرت اعلیٰ گزوی اور حضرت محدث کانپوری رحمۃ اللہ علیہ کی باہم ملاقاتوں کا تذکرہ ملتا ہے، حضرت اعلیٰ گزوی محدث کانپوری کو اپنے برابر مصلیٰ پر بٹھلانا چاہتے مگر وہ بیچہ اب، معذرت کرتے تو حضرت پیر صاحب مصلیٰ ہٹا کر ان کے برابر بیچہ بیٹھ جاتے اور دیر تک علمی اور روحانی گفتگو کا سلسلہ چلتا رہتا۔

حضرت مولانا مولوی محمد غازی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا قاری عبدالرحمن جوپوری رحمۃ اللہ علیہ بھی حضرت مولانا احمد حسن محدث کانپوری کے شاگرد تھے۔

حضرت قبلہ بابوی قدس سرہ کا بیان ہے کہ میں نے کسی معمر بزرگ کو ایسی ذہنی اور جاذبِ نظر شکل و شبابت والا نہیں دیکھا جیسے حضرت محدث کانپوری تھے، شفاف مندی رنگ، کشیدہ قامت، سفید ریش اور اعلیٰ وجہ کی لطافت پسندی، گفتگو کے وقت گویا منہ مبارک سے پھول جھرتے تھے، اس شانِ علم پر اغلاص و انکسار تو بے حد و بے مثال تھا۔

مسئلہ امتناعِ نظیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں حضرت محدث کانپوری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ایک رسالہ تحریر فرمایا تھا، اسی طرح آپ نے ”تذکرہ الرحمن عن شایعہ الکذب والافتراء“ تصنیف فرمائی، جس پر پروفیسر عبد اللہ نوکی رحمۃ اللہ علیہ نے تقریظ لکھی۔

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ حضرت کانپوری رحمۃ اللہ علیہ کے اخیر عمر کے شاگرد تھے، اسلئے آپ کو خاتمہ المسعصین ہونے کا اعزاز حاصل ہے۔ قبرہ العصر محدث کانپوری رحمۃ اللہ علیہ کے خزانہ ہائے علوم و فیوض کے وارث ہونے کا شرف آپ کے حصہ میں آیا، جب تک حضرت کانپوری رحمۃ اللہ علیہ حیات رہے علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے کسی اور جگہ جانے کا نہ سوچا، مگر جب ۱۹۰۳ء میں آپ کا وصال ہو گیا تو آپ کانپور سے رام پور شریف لے گئے۔

حضرت شیخ الاسلام گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے کانپور میں حضرت الاستاذ کے نائب کے طور پر افتاء کے منصب پر بھی خدمات انجام دیں۔

حضور محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ حضرت الاستاذ محدث کانپوری رحمۃ اللہ علیہ صلح جو مزاج رکھتے تھے، دھیمی اور پروقار طبیعت کے مالک تھے، سلف صالحین،

خاص طور پر حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ کے طریقہ پر کاربند رہتے تھے اس وجہ سے مولانا محمود الحسن صاحب اور مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب سے بعض مسائل میں اختلاف واقع ہو جاتا تھا۔

مدرسہ عالیہ رام پور:

اس زمانہ میں مدرسہ عالیہ رام پور اس علاقے کا سب سے نامور، عظیم الشان اور سرکاری دارالعلوم تھا۔ اس کی وسعت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت الاستاذ علامہ مولانا فضل حق رامپوری پرنسپل دارالعلوم ہذا (جو کہ مولانا ہدایت علی بریلوی کے واسطے سے حضرت مولانا فضل حق خیر آبادی کے شاگرد تھے) کی کلاس میں مستحقین طلباء زیر تعلیم تھے۔ اس دارالعلوم کے جملہ اخراجات حکومت رامپور برداشت کرتی تھی۔ والیان رامپور علم اور دین کی خدمت کو سعادت دارین سمجھتے تھے اور اختلاف مسلک کو اس کی راہ میں رکاوٹ نہ بننے دیتے تھے۔ اس مدرسہ کے سابقہ پرنسپل حضرات میں حضرت بکاالعلوم رحمۃ اللہ علیہ، حضرت ملا حسن رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا عبدالحق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ (ابن حضرت علامہ مولانا فضل حق خیر آبادی) جیسے عظیم اور نامور علماء کرام کے اسماء گرامی شامل ہیں۔

حکومت کے فیاضانہ طرز عمل کے باوجود، طلباء کی روز افزوں تعداد، دیگر ذرائع اور وسائل کی تلاش اور ضرورت کا احساس دلاتی رہتی تھی، چنانچہ بخشی طلباء، شہر کی مساجد میں امانت کے فرائض انجام دے کر اپنے خورد و نوش کا بندوبست کر لیا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں کچھ نادار اور مستحق طلباء اہل ثروت کے بچوں کو ٹیوشن پڑھا کر بھی گذر اوقات کرتے تھے، کچھ اہل دل اور مخیر حضرات ان دینی طلباء کی مدد کر کے اپنی ماقبت سنوارتے اور اللہ کے ہاں اجر پاتے۔

یہی صورت حال، دنیا کے تقریباً تمام مدارس دینیہ میں رائج اور معمول بہا تھی، جن بزرگوں نے ان کٹھن اور مہربانہ مراحل سے گذر کر صوم و خون کے پیش بہا خزانوں کو اپنے سینوں میں محفوظ کیا وہ یقیناً مبارک باد اور اللہ کے ہاں اجر عظیم کے مستحق ہیں۔

جب حضرت شیخ الاسلام محدث گھوئی رحمۃ اللہ علیہ رام پور پہنچے تو اس وقت کوئی مسجد ایسی نہ تھی جس میں پہلے سے کوئی طالب علم پیش امام کا فریضہ انجام نہ دے رہا ہو،

نیز کسی کے آگے اپنی ضرورت بیان کر کے اس کی مدد کا خواہاں ہونا حضرت کے بس کی بات نہ تھی، چنانچہ آپ حضرت محبوب سبحانی قدس سرہ العزیز کے اسوہ کو سامنے رکھتے ہوئے جنگل کی طرف تشریف لے گئے تاکہ سائب پات کھڑی گزار کر لیں لیکن وہاں بھی کچھ نہ ملا، جب آپ اُحمر سے واپس آ رہے تھے تو خان چیت ہونے کی وجہ سے آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھا گیا اور آپ ایک دیوار کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھ گئے، تھوڑی دیر میں قریبی دروازے سے ایک سفید ریش بزرگ وہ لگے، آپ کو کچھ کر پانچنے لگے، ارے میاں صاحبزادے! کیا طالب علم ہو؟ آپ نے اثبات میں جواب دیا تو انہوں نے اپنے بچوں کو ٹیوشن پڑھانے کی پیشکش کی جو آپ نے قبول فرمائی، مگر چند دنوں بعد جب ایک دن آپ حسب معمول ان کے گھر تشریف لے گئے اور دروازے پر دستک دی تو کوئی باہر نہ نکلا۔ کئی مرتبہ دستک دینے کے بعد پلا آخر وہ لڑکا باہر نکلا اور آتے ہی کہنے لگا کہ ایک ہار دستک دینا کافی تھا، مگر آپ تو مسلسل دروازہ کھٹکھٹاتے گئے، اس نامناسب انداز گفتگو پر آپ اتنے دن برداشت ہوئے کہ پھر اس طرف کا رخ نہ کیا۔ طلباء کی زبانی اس صورت حال کا علم جب حضرت الاستاذ علامہ مولانا مبلوی فضل حق رامپوری پرنسپل مدرسہ ہذا کو ہوا تو انہوں نے اپنے گھر سے روزانہ وہ وقت کا کھانا بھجوانے کا اہتمام فرمایا۔

حضرت محدث گھوئی رحمۃ اللہ علیہ بیان فرماتے تھے کہ طلباء کیسے حضرت محبوب سبحانی قدس سرہ کا نمونہ طالب علمی، موجب تسمی اور اتق اتباع ہے، آپ کا قول ہے کہ زمانہ طالب علمی میں، میں نے اتنے شائد اور مصائب جھیلے ہیں کہ اگر وہ پہاڑ پر پڑتے تو وہ بھی ریزہ ریزہ ہو جاتا۔ آج کل کے طلباء آرام کیلئے اس میں کمال کا درس عبرت ہے۔

”مدرسہ عالیہ رامپور میں آپ کا پہلا اعزاز“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوئی رحمۃ اللہ علیہ چونکہ رامپور میں نو وارد تھے اور آپ کا علمی مقام ابھی محبوب تھا اس لئے آپ کو آخری صف میں جگہ دی گئی۔

ان دنوں توحیح توحیح جو کہ اصول فقہ کی نئی کتاب ہے، زیر سبق تھی، ایک دن دوران سبق حضرت الاستاذ مولانا فضل حق رامپوری نے ایک مہتمم پر طلباء سے پوچھا کہ لکھو کہ اس عبارت کا منشا کیا ہے؟ طلباء کے جواب سے حضرت الاستاذ کا حق مطمئن نہ ہوئے تو نووارد طالب العلم کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ارے پنجابی! کیا تمہیں

معلوم ہے کہ مثلاً کسے کہتے ہیں؟ آپ نے عرض کیا کہ ”اساتذہ نے بتایا ہے کہ شارحین، شرح میں جو کچھ لکھتے ہیں وہ ساتین، سور میں سے کسی ایک کے تحت لکھتے ہیں۔ () یا تو متن میں کوئی لغوی (لفظی) یا معنوی اغلاق (پچیدگی) ہوتی ہے شارح اس کو دور کرتے ہیں، معنوی اغلاق میں ماتن کی زیر تشریح عبارت کے سیاق و سباق سے ربط میں الجھنیں بھی شامل ہیں، (۲) یا متن پر کوئی اعتراض وارد ہو رہا ہوتا ہے، اس کو رفع کرتے ہوئے شارح وہ عبارت درج کرتے ہیں۔ (۳) یا ماتن پر شارح خود اعتراض لگا رہے ہوتے ہیں۔ زیر نظر عبارت میں دوسری صورت پائی جاتی ہے یعنی صاحب توضیح پر یہ اعتراض لاگو ہو رہا تھا۔ اسلئے صاحب تلویح علامہ تفتازانیؒ نے اس کا جواب پیش فرمایا ہے، حضرت رامپوری رحمۃ اللہ علیہ آپ کے اس جواب پر بہت ہی خوش ہوئے اور فرمایا ”لَوْ بَلَّاءُ وَاللَّاهُ تَجَهَّ“ خوشی کے اظہار کیسے یہ کلمہ کہنا حضرت رامپوریؒ کی عادت تھی، اس کے بعد حضرت استاذ نے اپنے شاگرد کو اپنے پاس ہی بٹھا لیا اور فرمایا اب تمہاری نشست گاہ یہ ہے، ہذا تم یہیں بیٹھا کرو۔ اس طرح حضرت الاستاذ نے آپ کو کلاس کا سرخیل اور مانیٹر مقرر کر دیا۔ جوں جوں وقت گذرتا گیا حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے علمی کمالات منظر عام پر آتے گئے۔ چند ہی دنوں میں حضرت رامپوریؒ کی شفقت اتنی بڑھی کہ اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھانے لگے۔

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مولانا فضل حق رامپوری رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ادب عربی، علوم بلاغت، الہیات، امور عامہ، اصول فقہ اور طبہیات طہیات کی تکمیل فرمائی، آپ نے یہاں سے مولانا جہاں الدین گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ایک مکتوب ارسال کیا تھا اس پر ڈاکخانہ کی جو مہر لگی ہوئی ہے اس پر سن ۱۹۰۶ء لکھت ہوا ہے۔

”حدیث نبویؐ کی اسناد“

- ۱۔ اپنے وقت کے محدث اعظم حضرت العلامة الشیخ السید خواجہ پیر مہر علی شاہ قدس سرہ العزیز نے آپ کو حدیث پڑھائی، اس کی سند اور اجازت عطا فرمائی۔
- ۲۔ نیز حضرت اعلیٰ نے آپ کو حدیث ضیافۃ بالاسودین (اماء والترمذی) عطا کی، اس کی سند اور اجازت بھی مرحمت فرمائی، اس سند میں حضرت علی گوڑوی نے علامہ گھوٹوئی

کی شان میں تحریر فرماد: واصف الاخ، لاعز، الفاضل، الیمنی، اس کے علاوہ حضرت علی نے حدیث بالمصنف عطا کی اور اس کی سند اور اجازت مرحمت فرمائی۔ یہ استاد حضرت اعلیٰ گوڑوی قدس سرہ العزیز کے مکتوبات کے آخر میں درج ہیں۔

- ۳۔ محدث مدینہ منورہ الشیخ عبد الباقی الایوبی المدنی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو حدیث پڑھائی، اس کی سند اور اجازت عطا فرمائی۔
- ۴۔ نیز انہوں نے آپ کو اپنے اثبات مراحل السلسلۃ فی الاحادیث السلسلۃ اور تشر الفوائ عطا فرمائے، ان کی سند اور اجازت عطا فرمائی۔
- ۵۔ حضرت شیخ الحدیث علامہ وزیر احمد محدث رامپوری رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو حدیث پڑھائی اور سند و اجازت عطا فرمائی، اس سند پر تاریخ برد فیس ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۲۶ھ درج ہے، حضرت شیخ الحدیث رامپوری رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو اس سند میں مندرج ذیل القاب سے نوازا ہے، **إِنَّهُ لَذُو التَّمَسُّسِ مَنِّي أَخِي وَتَلَمِيذِي الْأَدِيبُ الْأَرِيبُ الْحَسِيبُ اللَّيِّبُ الْمَتَّقُنِ الْمَتَّقِدُ الذَّكِيُّ الْوَكِيُّ الْبَرُّ الصَّالِحُ الْفَالِحُ الْتَقِيُّ الْتَقَى إِلَّا لِمَعْنَى الْمَوْلَى غُلَامُ مُحَمَّدِ بْنِ جَوْدَهْرِي عَبْدِ اللَّهِ خَانَ بْنِ جَوْدَهْرِي مُحَمَّدِ بْنِ عَرَفٍ جَوْدَهْرِي الْمَلْتَنِي ابْنُ أَحْمَدَ أَنْ يَرَوِي عَنِّي الصَّحَّاحُ الْمُسْتَعْتَبُ وَغَيْرَ هَؤُلَاءِ مِنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ آه**

یہ سند حدیث حضرت سید محمد شاہ رامپوریؒ عن حضرت سید حسن شاہ رامپوریؒ عن حضرت سید عالم علی گینویؒ کے واسطوں سے حضرت محدث اعظم حضرت الشاہ محمد اسحاق الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ تک جا پہنچی ہے۔

”علوم شرعیہ و عقلیہ کی اسناد“

- ۱۔ جامع المسقولات والمسقولات مفتی اعظم مولانا احمد حسن محدث کانپوریؒ صدر الاساتذہ مدرسہ فیض عام، کانپور نے آپ کو علوم شرعیہ و عقلیہ تیز افتاء کی سند اور اجازت عطا فرمائی۔
- ۲۔ برصغیر کے نامور ترین دارالعلوم ”المدرسة العالمية“ رامپور سے آپ کو علوم شرقیہ کے درجہ اعلیٰ کی سند عطا کی گئی، یہ سند نیچے درج کردی گئی ہے۔

۳۔ حضرت الشیخ علامہ مولانا فضل حق رامپوری رحمۃ اللہ علیہ پرنسپل "المدرسۃ العالیۃ" رامپور نے آپ کو اپنی خصوصی ذاتی سند بھی عطا کی، اس میں انہوں نے حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے اسم مبارک کے ساتھ المحدثانی وطناً واللہ لانی لقباً کے القاب تحریر فرمائے۔

۴۔ حضرت علامہ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے فتوحات مکیہ اور فصوص الحکم حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز سے پڑھیں۔

۵۔ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے فن تجوید و قراءت کی تکمیل حضرت قاری القراء مولانا عبد الرحمن جوہوری رحمۃ اللہ علیہ سے فرمائی۔

۶۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ نے حکیم وزیر الحسن رحمۃ اللہ علیہ (آف رامپور) سے علم طب کی تکمیل فرمائی۔

”تفصیل سند مدرسہ عالیہ، ریاست رامپور“

حضرت والدی الکریم نائب الشیخ، مفتی اعظم شیخ الحدیث علامہ حافظ محمد عبدالحی لچشتی قادری رحمۃ اللہ علیہ نے سوئح حیات حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے مسودات میں تحریر فرمایا ہے۔ ”مدرسہ عالیہ ریاست رامپور سے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو سند فراغ ۱۹۰۷ء میں ملی تھی، جس کی پیشانی پر ریاست رامپور کا سرکاری مونو گرام ہے جو برطانوی حکومت کے مونو گرام کے بالکل مشابہہ ہے، اس کے سرے پر کلمات حمد باری تعالیٰ عربی زبان میں بخط نسخ کندہ ہیں، سب سے نیچے بھی عربی عبارت تحریر ہے۔ اس کی بائیں طرف مدرسہ عالیہ رامپور کی روئیں مہر ثبت ہے، نیچے یوں لکھا ہے:

السند المستند

من تجویز المدير الاعلیٰ للمدرسة العالیة صاحبزاده مصطفى عی خان بہادر

ہوم سیکریٹری ریاست رامپور

بسم اللہ تبارک وتعالیٰ ولہ الحمد

نیچے چار مصرعی طرز پر سات سطروں میں چودہ اشعار کی سند ہے، آخر میں صفحہ کو دو حصوں میں منقسم کیا گیا ہے، دایاں حصہ اردو زبان میں اور بائیں حصہ انگریزی زبان میں، اندراج کو آف کیلئے مختص کیا گیا ہے۔

حضرت شیخ سلام عدمہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے کو آف تفصیل ذیل درج ہیں۔

سند مدرسہ عالیہ ریاست رامپور

علوم مشرق

سازند امتحان منعقدہ ۱۹۰۷ء

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مولوی فدا محمد ولد چودھری عبد اللہ خان، ساکن گھوٹہ شریف، ضلع ملتان، پنجاب، ہند، طالب العلم دارالعلوم مدرسہ عالیہ ریاست رامپور سیکشن اول، فنون مشرقیہ نے امتحان درجہ علیٰ معہا جمیع درجات مندرجہ مدرسہ ہذا فرسٹ ڈویژن فرسٹ پوزیشن میں پاس کیا، اس کا نمبر ترتیبی کامیابی اول ہے۔

دستخط:

دستخط

محمد رضا طہا طہائی

محمد فضل حق بھٹہ

ڈائریکٹر مدرسہ عالیہ ریاست رامپور

پرنسپل مدرسہ عالیہ

اس کے نیچے تاریخ درج ہے۔

”دیگر اوراد و وظائف کی اجازت و سند“

حضرت الشیخ عبدالباقی الدیوبی محدث المدنی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو مندرجہ ذیل اوراد و وظائف کی اجازت اور سند بھی عطا فرمائی تھی۔

(۱) الاحزاب الاحمدیہ (۲) الطریقۃ الاحمدیہ (۳) الاحزاب الخمسة

(۴) المصنوعات الخمسة عشر (۵) الحزب السیفی

ان اوراد و وظائف کی سند میں حضرت مدنی تحریر فرماتے ہیں:-

”اروی الاحزاب الاحمدیہ والطریقۃ الاحمدیہ المشتمة عنی التہلیل والصلوة العظيمة والاستعقر الكبير والاحزاب الخمسة والصلوات الخمسة عشر عن الشیخ ابی عبد اللہ الصالح المشاوی المکی عن الشیخ العلامة أحمد بن الشیخ السید ادریس العرائشی عن الشخصیر علیہ السلام واروی الحزب السیفی عن الشیخ السید أحمد العرائشی عن الشیخ العلامة المجیدی عن الشیخ الفقانی قطب الجس عن سیدنا ومولانا علی کرم اللہ وجہہ“

مذکورہ بالا سند و اجازت کے علاوہ بعض مغربی سہاسل طریقت کے شیوخ اور مجاز حضرات نے بھی (جو کہ اس زمانہ میں مکہ مکرمہ میں مقیم تھے) حضرت الشیخ محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے اپنے سہاسل طریقت کی تحریری اجازت اور استاذ عطا فرمائی تھیں کیونکہ ان شیوخ کی یہ سوچ تھی کہ صرف صاحب علم ہی صاحب طریقت بن سکتا ہے اور بس!

”حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ کی اجازت“

حضرت اعلیٰ نور اللہ مرقدہ نے حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے تمام اورواد و وظائف کی اجازت بخش اور آپ کو اپنی خصوصی صحبت و ارشاد سے نالا مال فرمایا۔

”حضرت شیخ الاسلام کے وظائف کی فہرست“

حضرت کے بڑے صاحبزادے شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسودات میں حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے اور دو وظائف کی جو فہرست تحریر فرمائی ہے، اس میں مندرجہ ذیل وظائف شامل ہیں:-

- (۱) حاکم قرآن مجید، (۲) مجموعہ مسکئی یہ جواہر القرآن (۳) دلائل الخیرات (۴) مجموعہ وظائف مہربہ (۵) ورد اللہ الصمد (۶) درود شریف (۷) مناجات عبیدہ اور مجموعہ وظائف عبیدہ مرتبہ حضرت الاستاذ مولانا خواجہ محمد عبید اللہ صاحب ملتانی رحمۃ اللہ علیہ (یہ دونوں آخری تبرکات مولانا عبید اللہ صاحب سے اپنے ہونہار شاگرد مولانا حافظ محمد جس الدین گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو عطا فرمائے تھے اور انہوں نے یہ دونوں تبرکات اپنے ہونہار شاگرد حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کو عطا فرما دیئے (۸) حصن حصین (۹) وہ تبرکات جو آپ کو حضرت محدث مدنی سے ملے، (۱۰) وہ تبرکات جو آپ کو مغربی شیوخ سے ملے، (۱۱) وہ تبرکات جو آپ کو حضرت ثانی سیالوی رحمۃ اللہ علیہ سے ملے۔

☆☆☆☆

باب دوم

مسند تدریس و ارشاد

”درست العلم حتی صرث قطباً“

”مسند تدریس وارشاد پر جلوہ گری“

مدرسہ انوار العلوم رامپور

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے باقاعدہ تدریسی زندگی کا آغاز مدرسہ انوار العلوم رامپور سے کیا۔ یہ ۱۹۰۷ء کا زمانہ تھا، مولانا رامپوریؒ نے آپ کو یہاں صدر مدرسین تعینات کر دیے۔ اس مدرسہ کے پہلے صدر مدرس مولانا مفتی محمد لطف اللہ خٹک مولانا سعد اللہ مراد آبادیؒ تھے، مولانا سعد اللہ مراد آبادیؒ متوفی ۱۲۹۳ھ مفتی رامپور ور قاضی و حکم مراد ریاست ہند بھی تھے۔ ان کے صاحبزادے مفتی محمد لطف اللہ رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۳۳۱ھ اپنے والد کے جانشین بنے، ان کے بعد حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ ان کے مسند نشین مقرر ہوئے۔

کافی عرصہ بعد مولانا فضل حق رامپوری نے حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کو جو اپنی ذاتی خصوصی سند عطا فرمائی تھی اس میں وضاحت سے تحریر فرمایا کہ ”مولانا غلام محمد ملتانوی حصول علم سے فارغ ہونے کے بعد وہیں رامپور میں ٹھہر گئے اور تدریس کر کے طلباء کو مستفید کرنے لگے۔ رامپور والوں نے ان کو مدرسہ انوار العلوم کا مدرس اول مقرر کیا۔ رامپور میں قیام کے دوران انہوں نے خلق کثیر کو اپنے علم سے مالا مال کیا، طلباء کی بہت بڑی تعداد نے ان سے شرف شاگردی حاصل کیا، ان کے کمالات علیہ اور فتاویٰ فقہیہ لوگوں میں بہت مشہور ہو گئے۔ حتیٰ کہ آپ اپنے ہم زمانہ فضلاء اور ہم عصر علماء سے فضیلت پا گئے۔ پھر اہل وطن کے پرزور اصرار پر آپ نے یہاں سے ترک سکونت کر کے اپنے وطن ملتان کی طرف مراجعت کی جہاں کے شائقین علم نے آپ کا بڑا احترام کیا۔“

ملک حافظ احمد بخش بھٹہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا ملک محمود صاحب بھٹہ رحمۃ اللہ علیہ نے رامپور حاضر ہو کر حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ان کے استاد صاحب کا وصیت نامہ پیش کیا تھا اور گھوٹہ کی مسند سنبھالنے کی درخواست کی تھی، چنانچہ آپ ۱۹۰۹ء میں بطور استاذ اساتذہ دار العلوم گھوٹہ ملتان میں جلوہ فرما ہوئے۔

جب حضرت شیخ اسلام رامپور سے روانہ ہونے لگے تو اساتذہ کرام، طلباء، معززین شہر اور عوام ان اس آپ کو لودع کہنے کیلئے ریلوے اسٹیشن رامپور تک آئے اور نہایت اعزاز کے ساتھ آپ کو خدا حافظ کہا۔

”حضرت گھوٹوی ایک مستند شاعر بھی تھے“

حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی طبع حس میں شعر گوئی کا ملک تو پہلے سے ہی موجود تھا، مزید ایں کہ اس زمانہ میں رامپور شعر و ادب کی زسری کہلاتا تھا، اسلئے جب اس کا ماحول آپ کو میسر آیا تو آپ کے شاعر بن گئے اور باقاعدہ طور پر مشاعروں میں شرکت کرنے لگے۔ سرور عالم صی اللہ علیہ وسلم کی نعت گوئی میں آپ نے بڑی شہرت پائی۔ اپنے اساتذہ کی مدح میں بھی قصائد موزوں فرمایا کرتے تھے۔ آپ کا دیوان بھی تھا جو لاہری میں اوسر رامپور میں کسی کے پاس رہ گیا۔

”دار العلوم آف گھوٹہ شریف“

۱۹۰۹ء میں شیخ اکل، استاذ الاساتذہ، علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریف آوری کے بعد گھوٹہ کے مدرسہ کو اللہ تعالیٰ نے قبول عام کی خلعت سے نوازا اور اس دار العلوم کی شہرت چار اطراف عالم میں پھیل گئی۔ برصغیر کے اندر اور باہر یہ بات زبان زد عام و خاص ہو گئی کہ ”مضافات ملتان“ کے ایک قصبہ محمد پور گھوٹہ میں ایک یہ یگانہ روزگار ذی علم وارد ہوا ہے جو قومی اور بین الاقوامی شہرت کے حامل ترم علماء و فضلاء کے جملہ شرعی اور عقلی علوم و فنون کا وارث ہے۔

جناب پروفیسر مغیث الدین صاحب نبیرہ حضرت استاذ مولانا مولوی حافظ علامہ جمال الدین گھوٹوی نور اللہ مرقدہ کا بیان ہے کہ شیخ اسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریف آوری سے اس دار العلوم کو چار چاند لگ گئے، حافظ عبد الحق مرحوم سکند گھوٹہ اکثر کہا کرتے تھے کہ اس دار العلوم کے طلباء کی تعداد کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب یہ طلباء تہذیبات کے مواقع پر اپنے اپنے گھروں کو جانے کیلئے گھوٹہ سے نکلتے تو یہاں سے ملتان کے ریلوے اسٹیشن تک قطار اندر قطار طلباء ہی طلباء نظر آتے تھے۔

محدث عظیم استاذ اکل عدمہ غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے منشی
تعدادہ صبح سے عشاء تک اسبق پڑھاتے رہتے، پوری مسجد شریف، احاطہ قبورہ اس کا
سامنے وال وسیع سایہ دار میدان، در اور گرد کے باغات، سب طباء سے معمور ہو جاتے اور
پوری فضا نغمہ ہائے علم سے گونجنے لگتی۔ نیز حضرت مولانا ملک محمود صاحب بھپلا رحمۃ اللہ
علیہ شمالی مسجد میں مفوضہ کتب کی تدریس فرماتے تھے۔

جناب مولانا منیر مدین صاحب کا بیٹ ہے کہ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ
اللہ علیہ مہتمم قسم احموم ملتان جب کبھی گھوٹہ میں تشریف لاتے تو فداں درخت کے نیچے
کھڑے ہو کر فرماتے: ”یہ ہمارا دار الحدیث تھا جہاں ہم استاذ اساتذہ شیخ الاسلام محدث
گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث شریف پڑھا کرتے تھے۔“

گھوٹہ یونیورسٹی کے طباء کے قیام و طعام کا مسئلہ یوں حل کیا گیا تھا کہ طباء کی
کچھ تعداد تو خود بل گھوٹہ کے ذمہ ہوتی تھی اور باقی طباء گھوٹہ کے طراف میں واقع
قبضوں اور بستوں کے ذمہ لگا دیئے جاتے تھے، جہاں ان کے لئے قیام و طعام کا معقول
انتظام ہوتا تھا، یہ طباء عشاء کے وقت ادھر چلے جاتے اور صبح نماز کے وقت واپس درس
میں حاضر ہو جاتے تھے۔

شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی محبوبیت کا یہ عالم تھا کہ
ہیرز وہ میاں محمد یوسف بھٹہ صاحب نے بتلایا کہ ان کے والد گرامی پیرزادہ میاں حافظ
احمد بخش بھٹہ صاحب رئیس گھوٹہ خود بنفس نفیس، ہوام در دیگر مغزیت سے مشروبات اور
خمیرے تیار کر کے حضرت الاستاذ علامہ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں پیش کرتے
رہتے تھے تاکہ آپ تدریس کے اتنے پُر مشقت دماغی کام سے ہاسن طریق عہدہ برا ہو
سکیں، اور یہ کارخیر جاری رہے۔

جناب میاں محمد یوسف بھٹہ صاحب نے مزید بیان کیا کہ ان کے والد صاحب
کے ایک دوست جو ملتان چھاؤنی کے کور کمانڈر تھے، بعض اوقات ان سے ملنے آ جاتے تھے،
وہ جب بھی آتے والد صاحب مغزیت کی تیاری میں لگے ہوتے، ایک مرتبہ انہوں نے پوچھ
ہی لیا کہ یہ کیا چیز ہے؟ تو والد صاحب نے انہیں بتلایا کہ ہمارے ہاں استاد صاحب ہیں جو
بہت زیادہ دماغی کام کرتے ہیں، میں یہ سب ان کے لئے تیار کرتا رہتا ہوں، وہ بہت حیران
ہوئے کہ وہ کتنا عظیم استاد ہوگا جس کی خدمت کرنا اس رئیس علاقہ کیلئے فخر کی بات ہے۔

حضرت الاستاذ العلامہ مولانا مولوی حافظ جمال الدین اعوان رحمۃ اللہ علیہ ساکن
نہر پور گھوٹہ علاقہ ملتان کے دو صاحبزادے تھے، بڑے حضرت مولانا حافظ حمید الدین
صاحب رحمۃ اللہ اور دوسرے حضرت مولانا علامہ حافظ رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ۔

بڑے صاحبزادے تو پڑھنے کیلئے قصبہ انٹراں اور بعد ازاں دیگر علاقہ جات کی طرف
چلے گئے تھے لیکن چھوٹے صاحبزادے حافظ رفیع الدین صاحب نے دارالعلوم گھوٹہ میں تعلیم
پائی تھی۔ آپ حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے ہونہار اور چہیتے شاگردوں میں سے تھے،
شارد کو بھی اپنے استاذ گرامی حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے بہت عقیدت اور مودت تھی۔

حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ موسم گرما میں بھی، میں رات کو
کمرے کے اندر ہی سوتا تھا لیکن عجیب بات ہے کہ مجھے گرمی محسوس نہیں ہوتی تھی جبکہ یہ
علاقہ گرمی کی شدت میں مشہور ہے۔ ایک مرتبہ یوں ہوا کہ آدھی رات کو میری آنکھ کھل
گئی، کیا دیکھتا ہوں کہ صاحبزادہ حافظ رفیع الدین مجھے پٹکھا جھل رہے ہیں، تب مجھے معصوم
ہوا کہ گرمی نہ لگنے کی یہ وجہ تھی۔

حضرت مولانا پیر امام علی شاہ صاحب نے مجھے بتلایا کہ حضرت الاستاذ محدث
گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو پٹکھا جھلنے کا شرف مجھے بھی حاصل رہا ہے، رحمہم اللہ تعالیٰ۔

”رنگ تدریس“

جب حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ مسند تدریس پر رونق افروز
ہوئے تو آپ نے اپنی تدریس زندگی کا آغاز معقولات پڑھانے سے کیا۔ ان کے ساتھ
ساتھ آپ ادب عربی، عم العقائد اور اصول تشریح کی تدریس بھی کرتے تھے۔ چنانچہ ان
مردم میں آپ کی شہرت چہرہ دانگ عالم میں پھیل گئی۔ پہلے پہل آپ ایک معقول، کاہی
در صولی عالم کی حیثیت سے متعارف ہوئے، ساتھ ہی ساتھ فتویٰ نویسی، بلاغت و معانی،
عربی گرامر اور ادب عربی میں بھی لافانی کہلانے لگے، تمام بلی علم آپ کو بحر العلوم اور
جامع المعقولات و المعقولات کے نام سے یاد کرتے تھے۔

جہاں تک آپ کے طریق تدریس اور انداز تفہیم کا سوال ہے تو عرض ہے کہ
اس زمانہ میں حضرت کو سید سندہ شیخ رضی، محقق دوانی اور خیر آبادی حضرات کا رنگ زیادہ
پسند تھا، لہذا زیادہ تر شہرت ان اسباق میں رکھتے جنہیں ان حضرات نے اختیار فرمایا تھا،
علوم عقیدہ سے مافوق علوم شریعہ عربیہ اسلامیہ کی تدریس بھی آپ کا اڈھنا بچھونا تھی۔

آپ کے طریقہ تدریس کی مزید تفصیل یہ ہے کہ آپ ایک ایک سطر کے نہیں پڑھاتے تھے بلکہ یونیورسٹی کے پروفیسر کی طرح جامع، مانع یکپارچہ دیتے تھے جو پورے موضوع پر پھیل ہوا ہوتا تھا۔ اور اس کے تمام مضامین و مشتملات پر حدی ہوتا تھا، اس یکپارچہ میں تمام سوالات مقدمہ اور ان کے جوابات خود بخود آ جاتے تھے، اس کے باوجود اگر کوئی سبب دماغ طالب علم کوئی سوال اٹھاتا تو آپ اس کا مختصر جواب دینے کی بجائے دوبارہ یکپارچہ دیا کرتے تھے جس میں تمام ممکنہ سوالات مع جوابات پھر سے بیان ہو جاتے تھے۔

طلباء کے لئے ضروری ہوتا تھا کہ جب وہ کلاس میں عبارت پڑھیں تو ایک تو زیر، زیر وغیرہ کی غلطی بالکل نہ کریں، دوسرے یہ کہ جہاں سے مضمون شروع ہو رہا ہو وہاں سے پڑھنا شروع کریں اور جہاں پہ ختم ہو رہا ہو وہاں پہ ختم کریں، اس سے اگلی سطر یا پچھلی سطر ہرگز نہ پڑیں۔ اتنی دوسری آپ اس لئے مول لیتے تھے تاکہ طلباء رات کے مطالعہ سے غفلت نہ برتیں بلکہ سینئر طلباء سے مضمون کی بہت مشادرت کر کے، پوری صرح تیار ہو کر آئیں۔

آپ کلاس میں ڈسپن کا بہت ہی خیال رکھتے تھے۔ اس کی خداف و رزی ہرگز برداشت نہ کرتے تھے، اگر کوئی طالب علم پڑھائی کے دوران، ہمہ تن گوش ہو کر، استاد کی طرف متوجہ نہ ہوتا تو خفا ہوتے تھے۔

حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی لمبیاں خصوصیت یہ ہے کہ آپ زیادہ تر عربی زبان میں تدریس فرماتے تھے، بغیر کسی وقفہ کے سارا سارا دن عربی میں پڑھاتے رہتے۔

”سعادت عظمیٰ - دیدار نبی صلی اللہ علیہ وسلم“

محبت ایک ایسی قوت روحیہ اور نعمت، الہیہ ہے کہ اس سے کثرت کا صدور ہوتا ہے۔ روح جو امر ربی ہے، اس کی زیبا نش محبت سے ہے، محبت باعث آفرینش ہے، محبت موجب فزائش شئون ہے، محبت علت نمائش کن فیکون ہے، سب سے بڑھ کر محبت وہ ہے جو خالق محبت نے کی ہے۔ اس نے اپنی محبت اپنی پہلی تخلیق صلی اللہ علیہ وسلم پر نچھاور فرمائی۔ پھر وہ محبت ذرے ذرے میں پھیل گئی، کل کائنات محبت کا عرش قرار پائی، سب نے سب طرف، محبت سے بھر لئے، خالق محبت شادمان ہوا۔

اہل محبت کے طفیل مولانا غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ بحر حب حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے غریق ہو کر مسند وراثت نبویہ کے بیق قرار پائے۔

اس سر کی تقریب یوں ہوئی کہ غلام غلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بحر العلوم مولانا غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۹۱۱ء میں پہلا حج ادا کیا، بعد ازاں روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حاضری کی سعادت نصیب ہوئی، کچھ عرصہ مدینہ منورہ میں قیام فرمایا۔ یہ قیام، بالتمام ثابت ہوا، کیونکہ اس دوران آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نصیب چاہے کہ آپ کو زیارت خیر الانام علیہ الف الف صلوة واف الف سلام کے عز و شرف سے بین الیقظہ والحمد مشرف فرمایا گیا۔

حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کیا دیکھتے ہیں کہ آن تاجدار اقلیم نبوت علیہ الصلوۃ والسلام جلوہ گر ہیں، جملہ سلاسل کے ادیبہ کرام آپ کی بارگاہ عرش جاہ میں دست بستہ حاضر بحضور ہیں، محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ بھی اپنے مرشد کی معیت میں گریہ کنان، طالب رحمت ہیں، حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا ابر رحمت موسلا دھار برس رہا ہے۔ سرور کونین، رحمۃ للعالمین، شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ لطف و کرم سے علامہ گھوٹوی مارا جا رہے ہیں۔ تدریس حدیث پر مامور کئے جاتے ہیں اور سعادت دارین کا مژدہ پاتے ہیں، اللہم صل علی سیدنا و مولانا محمد و علی آل سیدنا و مولانا محمد و برک و بسم

چنانچہ آپ نے ”تدریس حدیث“ کو اپنی زندگی کا مقصد بنا لیا۔ حتیٰ کہ محدث عظم کے لقب سے ملقب ہوئے۔ گھوٹ شریف اور بہاولپور کا کل عرصہ مل کر آپ نے چونتیس سال حدیث پڑھائی۔

بڑے بڑے علماء و فضلاء گھوٹ شریف میں پہلو کے جال اور شیشم کے درخت کے نیچے بیٹھ کر آپ سے صحاح ستہ کی تکمیل کرتے رہے۔ ان میں حضرت مولانا مہر محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت مولانا عبید اللہ علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت مولانا محمد ذاکر صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت مولانا محمد شفیع صاحب ملتانی رحمۃ اللہ علیہ، اور دیگر بے شمار علماء و فضلاء شامل ہیں۔

جامعہ حبیبہ بہاول پور میں تشریف آوری کے بعد بھی حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے دیگر اسباق کے ساتھ ساتھ خاص طور پر تدریس بخاری شریف کو اپنے اوپر لازم کئے رکھا اور اول دن سے آخری دن تک سارا عرصہ بخاری شریف کا سبق خود پڑھاتے رہے۔

حضرت محمد گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ، کتاب بخاری شریف شروع کرانے سے پہلے جبریت حدیث، اصطلاحات فہم حدیث، روایت اور درایت کے اصول و ضوابط، عدل، ضبط اور ثقاہت کے مباحث، اسما الرجال، طبقات و مراتب حدیث، صحاح ستہ میں سے بخاری شریف کی اہمیت، حدیث کی دیگر کتابوں کا صحاح ستہ سے تقابل، کتب اصول حدیث اور کتب عم الجرح و التعلیل کے تفصیلی تعارف پر مہینوں ایسی گفتگو فرماتے کہ طلباء تو طلباء بڑے بڑے علماء کرام بھی آپ کے بحر علمی، وسعت مطالعہ، تحقیق و تدقیق اور یادداشت پر دنگ رہ جاتے۔

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محمد گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۹۰۷ء سے ۱۹۳۸ء تک مسلسل چالیس سال تدریس فرمائی۔

اسی طرح آپ کے بڑے صاحبزادے نائب الشیخ مفتی اعظم شیخ الحدیث علامۃ الزمان استاذ العلماء قطب الاقطاب حافظ محمد عبدالحی اچکشی قادری قدس سرۃ العزیز کا عرصہ تدریس بھی چالیس سال پر محیط ہے۔

راقم الحروف (پروفیسر نصیر الدین شبلی) کو بھی چالیس سالہ تدریس کا شرف حاصل ہے۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے حج بیت اللہ اور زیارت روضۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سعادت چار مرتبہ حاصل کی، (۱) پہلی مرتبہ ۱۹۱۱ء میں (۲) دوسری مرتبہ ۱۹۲۸ء میں (۳) تیسری مرتبہ ۱۹۳۵ء میں، (۴) چوتھی مرتبہ ۱۹۳۵ء میں۔

”وطن مآلوف کی زیارت“

جب آپ گھوٹہ میں تشریف فرما ہوئے تو یہاں چند ایام گزارنے کے بعد آپ نے اپنے وطن قصبہ گمرالی کلاں نزد منگوداں ضلع گجرات جانے کا ارادہ فرمایا تاکہ دس سال سے بچھڑے ہوئے اعزاء واقارب سے ملاقات کر سکیں۔ بوقت نماز عصر، آپ اپنے گاؤں میں اپنے رقبہ پر پہنچے۔ سب سے پہلے آپ نے رہت پر بنی مسجد میں نماز جماعت پڑھائی، اعزاء نے بیچون لیا اور فرط محبت سے اشک بار ہو گئے۔ اتنے میں آپ کی آمد کی اطلاع چار اطراف میں پہنچ گئی اہل دیہہ جوق در جوق آپ کو ملنے کیلئے آئے لگے، مسجد سے گھر تک جاتے ہوئے ایک جم غفیر جمع ہو گیا، قدام لوگ آپ

کے آنے پر جشن من رہے تھے، آپ تین دن گمرالی میں رہے، آباء و امہات نے مزید روکن چاہا مگر آپ نے ضیاع وقت کو منہ سب خیل نہ فرمایا واپس گھوٹہ پہنچ کر درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔

”بے لوث خدمت تدریس“

یہ امر نہایت قابل غور ہے کہ حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محمد گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کی درویشی، للہیت، اخلاص اور استغناء کا یہ عالم تھا کہ آپ نے اہل گھوٹہ سے نہ کوئی مشاہرہ ملے کیا، نہ کوئی مراعات طلب کیں اور نہ ہی کسی قسم کی سہولیات کے متعلق ہونے، ہاں اس میں کوئی شک نہیں کہ ان لوگوں کی طرف سے قہری اعزاز و اکرام بڑھ چڑھ کر نچھاور ہو نیز بیروزہ ملک حافظ احمد بخش بھٹہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ کی معاشی ضروریات بہم پہنچانے پر ہر وقت کمر بستہ رہتے تھے۔

یہ سچ ہے کہ اہل اللہ اسباب ظاہرہ سے امیدیں وابستہ کرنے کی بجائے اپنی ساری توجہ اپنے رب کریم کی طرف مرکوز رکھتے ہیں، چنانچہ ان کیلئے از غیب راستے کھول دیئے جاتے ہیں، ارشاد رہانی ہے ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ ترجمہ ”اہل تقویٰ کیلئے خود اللہ تعالیٰ رہ نکالتا ہے اور انہیں خود روزی دیتا ہے جہاں سے ان کو گمان بھی نہیں ہوتا۔“

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محمد گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کا قلب قانع، روپے پیسے کی محبت سے یکسر پاک و روبرا تھا، محبت دنیا اور تمنائے جاہ و حشم سے بے نیازی آپ کی فطرت میں سمائی ہوئی تھی، آپ کو صرف ایک چیز سے شغف تھا اور وہ تھی تدریس۔

آپ نے اپنے عم کو کبھی بھی روپیہ کمانے کا وسیعہ نہ بنایا بلکہ قناعت اور درویشی ہی آپ کو مرغوب تھی، آپ مشاہرت اور مراعات کی خواہش سے ہاں مل معرا تھے، سادگی و فقیری آپ کی طبیعت میں رچی بسی ہوئی تھی، للہیت اور اخلاص آپ کی طبیعت کا جزو لاینفک تھی۔

یہی وجہ ہے کہ جب اطراف و اکناف سے آپ کو بھاری تحفہ ہوں اور سہولیات کی پیش کش کی جاتی تھی تو آپ ان کی طرف لپکنے کی بجائے ہاتھواہ کم کرنے کو ترجیح دیتے تھے۔

مدرسہ عالیہ فلکئہ ایک سرکاری ادارہ تھا جو براہِ راست برٹش گورنمنٹ کے زیرِ انتظام تھا، اس کے پرنسپل حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب تھے جنہیں قاضی کا عارضہ لاحق ہو گیا اور وہ دہلی سے ریٹائر ہو گئے تو حکام نے حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ سے رابطہ کیا اور گیارہ سو روپے ماہوار کی پیشکش کی مگر حضرت گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے قبول نہ فرمایا، اسی طرح شاہ پور ضلع سرگودھا کے ایک رئیس ملا خان محمد صاحب آرائیں خواہاں ہوئے کہ حضرت محدث گھوٹکی کو اپنے ہاں لے جا کر منہ تدریس قائم کریں، معقول مشاہرہ اور دیگر کافی سہولیات کی پیشکش کی مگر حضرت آمادہ نہ ہوئے۔

نیز چودھری اللہ دہ صاحب جن کا جہنیاں منڈی کے قریب چک نمبر ۹۹ میں ایک وسیع ڈیری فارم تھا، اپنے علاقے میں درس قائم کرنا چاہتے تھے، پانچ سو روپیہ ماہوار اور دو مروجہ اراضی ملکیت میں دینے کی پیشکش کی لیکن شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ گھوٹ چھوڑنے پر راضی نہ ہوئے۔

زر دنیا سے استغناء کا یہ عالم تھا کہ جب کہیں یہ اختتام بیان کے بعد آپ کی خدمت میں کچھ نذرانہ وغیرہ پیش کیا جاتا تو آپ اسے ہرگز قبول نہ کرتے بلکہ اصرار کرتا تو آپ خفگی کا اظہار فرماتے، اس زہد و بے غرضی کی نظیر آج کل کے دور میں مشکل ہی سے ملے گی۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُؤْزِقُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾

”جناب الحاج حافظ ملک احمد بخش بھٹ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ تعلق خاطر“

جناب ملک صاحب موصوف نے حضرت استاد علامہ حافظ بھل الدین گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ سے تعلیم پائی تھی اس لحاظ سے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کے استاد بھٹی تھے نیز انہوں نے محدث گھوٹکی سے بھی شرف تلمذ حاصل کیا تھا۔ ان دونوں میں بڑے مضبوط برادرانہ اور دوستانہ تعلقات قائم تھے، حضرت گھوٹکی نے اپنی تحریر میں اس تعلق کو باریں غلط بیان فرمایا ہے۔

”وقفت هذا الكتاب في سبيل الله تعالى ووهبت ثواب استعماله للروح المقدس الامير روح الحافظ رفيع الدين رحمه الله تعالى والتولية الى ولدي وفلدة كبدی الحافظ احمد بخش بھٹہ طول عمره۔“

وقف کنندہ راقم غلام محمد عفی عنہ

ترجمہ ”میں نے اس کتاب (تفسیر کشاف) کو اللہ کی راہ میں وقف کیا اور اس کے پڑھنے کا ثواب حافظ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۹۱۱ء) کی پاک روح کو بخشا، اس کتاب کی تولیت (یعنی تولیت وقف) اپنے قلمی اور روحانی نحت جگر حافظ احمد بخش بھٹہ طویل عمرہ کو عطا کی۔“ تفسیر کشاف کی تدریس کے دوران حضرت گھوٹکی، مذہب اعتراض پر داعل کی روشنی میں تنقید بھی فرمایا کرتے تھے۔

”شادی خانہ آبادی“

حافظ حاجی ملک احمد بخش بھٹ صاحب، خان غلام سرور خان صاحب ساکن حماد پور، حکیم غلام رسول گاڈر صاحب اور مولانا مولوی فیض بخش خان صاحب بلوچ اور دیگر جناب نے حضرت استاد علامہ گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کو رشتہ ازدواج میں منسلک کرنے آئینے مختلف خاندانوں میں سلسلہ جنابی کا آغاز کیا، کافی دیکھ بھل کے بعد ان لوگوں نے حضرت مولانا خان خدا بخش خان صاحب بلوچ رحمۃ اللہ علیہ ولد مولانا عبد الرحمن خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ والد حضرت علامہ مولانا محمد پیار صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی صاحبزادی کا انتخاب کیا اور وسط ۱۹۱۸ء میں آپ کی شادی ہو گئی۔

حضرت شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی چشتی قدس سرہ العزیز نے اپنے والد گرامی حضرت شیخ اسلام محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کی سوانح حیات میں تحریر فرمایا ہے ”حضرت مولانا محمد پیار خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک مثالی اور نادرہ روزگار پایہ کے عالم تھے۔ آپ حضرت مولانا عبد العزیز پرہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے ہم درس، مستفیض اور خلیفہ تھے، مشکوٰۃ شریف، سراجی، سلم العلوم اور شیخ الاسلام حاشیہ تلوخ پر ان کے اپنے ہاتھ سے لکھے ہوئے حوثی میرے پاس موجود ہیں، ان کا کتب خانہ بہت وسیع تھا لیکن محفوظ نہ رہ سکا۔ چند تہذکات محفوظ ہیں، ان میں اوقاف قرآن پر ایک نادر رسالہ ہے۔ عدہ بالاصناف (الگلیوں سے گنتا) جو عربوں کا ایک خاص فن ہے، جسے اصداغ میں عقود بھی کہتے ہیں، اس موضوع پر ان کے دو رسالے نہایت درجہ جامع، مفید اور جمیل القدر ہیں، حضرت مولانا محمد پیار خان صاحب قدس سرہ العزیز کے جو ماثرات مجھے ملے ہیں ان میں حضرت پرہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی شہرہ آفاق تصنیف تہراس (جو شرح عقائد کی شرح ہے) کا قلمی رف سودہ جو خود حضرت پرہاروی کی اپنی قلم سے لکھا ہوا ہے، وہ بھی موجود ہے، جو خصوصی

قرب کا پتہ دیتا ہے، اسی طرح سن تبرکات میں حضرت منشی حسن شہید ملتان (جو حضرت حافظ جمال رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ تھے) کا لکھا ہو، فارسی انشائیہ بھی موجود ہے۔

”کوائف گھوٹہ“

مولوی محمد یار صاحب کھلہ قریشی مقیم خانقاہ اویسیہ کھلہ قریشی بہتی درہ ملتان نے بتلایا کہ:

۱۔ حضرت الاستاذ محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر نہایت درجہ پر مغز، دقیق، عمیق اور تحقیقی ہوتی تھی، آپ کو شش کرتے کہ اپنی بات کو عام فہم انداز میں بیان فرمائیں تاکہ غبی طلباء بھی فائدہ حاصل کر سکیں، آپ کو استخراج جزئیات میں مہارت تامہ حاصل تھی۔

۲۔ حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی کلاسوں میں طلباء کی تنی کثرت ہوتی تھی کہ کثرت اوقات آپ کو کھڑے ہو کر تدریس کرنا پڑتی تھی تاکہ آخری صفوں کے طلباء بھی کما حقہ مستفید ہو سکیں۔

۳۔ میں ۱۹۲۱ء میں حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حصول علم کیلئے گھوٹہ میں حاضر ہوا، پہلے چاہیں تو حضرت الاستاذ مولانا ملک محمود صاحب بھٹلہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پڑھنا شروع کیا مگر کچھ عرصہ کے بعد میں نے اور چند دیگر طلباء نے حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت، قدس میں اصرار کیا کہ حضور! ہمیں شرح ما جانی خود پڑھائیں، پہلے تو آپ نے فرمایا کہ دوسرے مثنوی اسباق کی وجہ سے میرے پاس فرصت نہیں ہے مگر ہمارے پرزور اصرار پر آپ نے کچھ وقت نکالنے کا وعدہ فرمایا اور ساتھ ہی یہ شرط رکھی کہ تم لوگ ایک دن غایۃ التحقیق پڑھو گے، دوسرے دن متوسط اور تیسرے دن شرح حضرت جانی رحمۃ اللہ علیہ پڑھو گے۔ مزید شرط آپ نے یہ رکھی کہ سبق کی تقریر پہلے تم لوگ کرو گے، مگر تقریر میں فاش غلطی کی تو سزا پاؤ گے، ان شرائط پر یہ اسباق شروع ہوئے اور بھرا اللہ تکمیل پذیر ہوئے۔

۴۔ تین قاضی صاحبان میرے ہمدرس تھے، ایک قاضی محمد، کرم صاحب قصبی شاہ رحمۃ اللہ علیہ دوم قاضی اللہ بخش صاحب ساکن سیال شریف، سوم قاضی عبدالکریم صاحب سیرانی لقب، ساکن کوٹ سلطان۔

۵۔ قاضی محمد اکرم مذکور (جن کا حلقہ اردت اب جھنگ، جہلم اور سرگودھا اضلاع میں موجود ہے) قاضی قصبی شاہ کے قتب سے ملقب ہوئے کیونکہ نہیں منطق کی کتاب قطبی، عبارت پوری حفظ تھی، یہ کتاب وہ مختلف مدارس میں دو مرتبہ پہلے بھی پڑھ چکے تھے، اب کے تیسری مرتبہ اس کی تعلیم انہوں نے گھوٹہ میں حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی، اب کہیں جا کے ان کو تسلی ہوئی اور اس کتاب کا انہیں مکمل فہم حاصل ہوا۔

۶۔ ایک کم فہم طالب اعلم احمد دین کو آپ نے سخت تنبیہ فرمائی تو وہ تونسہ کی طرف مولانا علی گوہر صاحب کے پاس اور پھر ڈیرہ غازی کی طرف مولانا فضل حق صاحب کے پاس چلا گیا مگر تھوڑے ہی دنوں کے بعد بے ذوق ہو کر گھوٹہ واپس آ گیا اور حضرت الاستاذ سے معافی کا خوشگوار ہوا، حضرت نے فوراً ہی معاف کر دیا۔

۷۔ علاقہ بچہ کے زمیندار ملک نصیر بخش کھوکھر مرحوم نے بھی مدرسہ کی ضرورت کے پیش نظر اپنے خرچہ پر کچھ کمرے تعمیر کرائے تھے۔

حضرت مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا کہ ہندوستان میں ایک عالم سے ان کی ملاقات ہوئی تو انہوں نے بتلایا کہ حمد اللہ شرح سلم العلوم کے چند مباحث کے بارے میں مجھے کچھ ابہامات اور اشکالات لاحق تھے جو پورے برصغیر میں کہیں سے بھی حل نہ ہو سکے، بالآخر میں نے ملتان کے علامۃ الزمان حضرت مولانا غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا نام سنا تو ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے ایک گھنٹہ کی تقریر میں میرے تمام عقدے حل کر دیئے اور لطف یہ ہے کہ میں نے اپنی زبان سے ایک لفظ بھی سوا عرض مدعی کے نہ کہا، حضرت شیخ الاسلام کی تقریر مسلسل تھی نہ سوس تھ نہ جواب، مگر اس تقریر سے وہ تمام اعتراضات جو مدت سے دماغ میں گردش کر رہے تھے خود بخود رفع ہوتے گئے، آپ نہایت شرح و بسط کے ساتھ تقریر فرمایا کرتے تھے۔

”تحریک خلافت کی حمایت“

انگریزوں نے جب خلافت ترکیہ اسلامیہ کا رہا سہا وجود بھی ختم کرنے کی ٹھان لیا تو ملت اسلامیہ کی روح تڑپ اٹھی اور مسلم قوم عالم اضطراب میں مہما آئیں تدابیر اختیار کرنے لگی، اس زمانہ میں خلافت کمیٹی کے نام سے اسلامیان ہند کی ایک جماعت کھڑی ہوئی جس کا مقصد انگریزوں کے ترکوں کے خلاف ناپاک عزائم کی راہ میں مزاحمت کرنا

”تونسہ شریف میں تدریس“

حضرت مولانا علامہ گوہر علی تونسوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مولانا جمال الدین گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے ان حوشتی پر اعتراضات وارد کئے تھے جو انہوں نے محو کی کتاب متن متین پر لکھے تھے، دارالعلوم محمد پور گھونہ کی طرف سے بقیہ صاحبزادہ حافظ رفیع الدین صاحب ان کا جواب لکھ گئی لیکن مولانا تونسوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان جوابات کو مولانا غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا بیچہ فکر اور دلائل کاوش قرار دیا اور اپنے جواب الجواب میں حضرت مولانا غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کو ہی مخاطب بنایا، چنانچہ حضرت علامہ غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا تونسوی صاحب کے جواب، الجواب کا جواب تحریر فرمایا اور اپنے علم کے جوہر دکھائے۔ جب چہار اطراف میں حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے فضائل و کمالات کی دھوم مچی اور حضرت خواجہ محمود صاحب تونسوی رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین دربار عالیہ تونسہ شریف نے حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے علم و فضل کے چرچے سنے تو مناسب وقت آنے پر اپنے صاحبزادگان کی تعظیم کیے انہیں تونسہ شریف کی مسجد تدریس پر جلوہ گر ہونے کی دعوت دی ہو آپ نے حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ کے حکم سے قبول فرمائی، حضرت خواجہ نظام الدین تونسوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شیخ حدیث مفتی علامہ حافظ محمد عبدالحی بخشتی قادری رحمۃ اللہ علیہ سے بوقت ملاقات ارشاد فرمایا کہ میں آپ کے والد گرامی حضرت علامہ غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا شاگرد ہوں۔

جامعہ عباسیہ بہاول پور

دی عربک یونیورسٹی آف بہاولپور

The Arabic University of Bahawal Pur

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے ۲۵ جون ۱۹۲۵ء کو جامعہ ہذا کا افتتاح فرمایا، افتتاحی تقریب جامعہ کے ہال میں منعقد کی گئی۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ دن کے ۱۰ بجے جامعہ میں داخل ہوئے، آپ سفید لباس، سفید دستار اور سفید بلاپوش زیب تن کئے ہوئے تھے۔ ۲۵ کے قریب علماء آپ کے ساتھ تھے جو سب آپ کے شاگرد تھے۔

جامعہ کیلئے نئے تقرر یافتہ سائزہ کرام نے جن میں حضرت مولانا سعید احمد صاحب (سید احمد صاحب) سابق صدر مدرس مدرسہ دینیات بہاولپور، حضرت مولانا احمد علی صاحب بلوچ و حضرت مولانا ذروق احمد انصاری صاحب بھی شامل تھے، آپ کا استقبال کیا، جبکہ حضرت مولانا محمد صادق صاحب اور دیگر علماء آپ کے ساتھ ساتھ تھے۔

جب آپ ہال میں پہنچے تو وہاں پہلے سے موجود وزیر تعلیم، علماء کرام، علمائین ریاست، افسران تعلیم اور مستقبل کے معماران قوم و ملت نے آپ کو خوش آمدید کہا۔

اس تقریب سعید میں آپ نے تفسیر بیضاوی شریف کا ایک سبق پڑھایا، جو کہ مندرجہ ذیل آیت پر مشتمل تھا

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ
الضَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُمْدَادًا وَأَنْتُمْ تَغْلِبُونَ﴾

ترجمہ: اے لوگو! بندگی کرو اپنے پائے والے کی، جس نے بنایا تم کو اور تم سے گلوں کو، تاکہ تم تقویٰ اپنا کر دکھاؤ، جس نے تمہاری خاطر زمین کو ہموار کیا، تو آسمان کو سہان بنایا اور برسیا اوپر سے پانی، سو نکالے اس کے ذریعہ پھل، کھجور، تمہارا، اس لئے تم نہ ٹھہراؤ اللہ جیسے کوئی، جبکہ تمہیں تو معلوم ہے ہی۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی روشنی میں مندرجہ ذیل عنوانات قائم کئے اور پھر ہر ایک کے بارے میں نہایت معقول اور جامع تفسیری نکات بیان فرمائے، وہ عنوانات حسب ذیل ہیں:-

- ۱- عبادت کی تعریف کیا ہے؟ ۲- مستحق عبادت کون ہے؟
- ۳- وجہ عبادت (الف) ربوبیت اور (ب) خالقیت
- ۴- منشأ عبادت؟ حصول درجہ تقویٰ! ۵- ہیبت رضی کی حکمت؟
- ۶- اطوار سادہ کی حکمت؟ ۷- ہارش کا نظام کیوں؟
- ۸- رزق کا سرچشمہ کون؟ ۹- عذ کی نفی ۱۰- علم، نافع ہو

حضرت کا یہ تعارفی پیکچر ڈیزھ گھنٹہ پر محیط تھا، یہ پیکچر کیا تھا؟ اعم قرآن کا ایک مواج سمندر! جو ٹھانھیں مار رہا تھا۔ تخرق تفسیر کے مبداء سے قرآنی جواہر پاروں کی بارش ہو رہی تھی، کلام اللہ کے اسرار و رموز اور اس کے معانی و حقائق، الہام علام، انبیب کی برکت سے اہم تشریح ہو رہے تھے۔

مولانا فاروق احمد صاحب نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ شہرت سن رکھی تھی کہ آپ اہم المعقولات ہیں لیکن آج پتہ چلا کہ آپ تو امام التفسیر بھی ہیں، مولانا محمد صادق صاحب نے کہا کہ حضرت شیخ نے اس درس کے دوران علوم قرآنیہ کے ایسے ایسے نادر نکات بیان فرمائے کہ ہم لوگ اپنی بیچ مدانی کی وجہ سے یہ سوچ رہے تھے کہ واللہ علم! یہ علوم پہلے بھی موجود تھے یا اب وجود پذیر ہو رہے ہیں؟

آپ کے درس سے متاثر ہو کر میر سراج امین صاحب دہلوی جلسہ چف کورٹ بہاولپور نے اپنی وسیع و عریض حویلی موسوم بہ ”رین بیرا“ میں حضرت شیخ کا ماہانہ دس قرآن شروع کرایا، خلق کثیر اس درس سے مستفید ہوتی رہی۔

”قرآن اور تفسیر قرآن“

ایک پھولی تلفیق والی حائل شریف ہر وقت آپ کی جیب میں موجود رہتی تھی جو کبھی کبھات فرصت آپ کو میسر آتے آپ فوراً جیب سے حائل نکال کر تلاوت شروع کر دیتے۔

یہی وجہ ہے کہ قیام گھوٹ کے دوران جب ایک مرتبہ تراویح میں قرآن سنانے وال کوئی حافظ دستیاب نہ ہوا تو حضرت روزانہ ایک پارہ یاد کر کے رات کو تراویح میں سنا دیتے۔ حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر ہارائے کو سخت ناپسند کرتے تھے، کیونکہ یہ تحریف معنوی ہے جو کہ یہودیوں کا مشغہ تھا۔

حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس چیز کو ٹھوٹا رکھنا بے حد ضروری ہے کہ حق تفسیر کس کس کو حاصل ہے؟ مثلاً:

۱۔ قرآن کو اپنی تفسیر خود کرنے کا پورا پورا حق حاصل ہے، کیونکہ یہ متفق علیہ کلیہ اور ضابطہ ہے کہ القرآن یفسر بعضہ بعضاً۔

۲۔ حدیث کو تفسیر قرآن کا منصب اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا کیا گیا ہے، فرمان الہی ہے: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾، ترجمہ: ہم نے آپ کی طرف اس ذکر کو اتارا تاکہ آپ لوگوں کیلئے اسے کھول کھول کر بیان کریں۔

۳۔ فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کا بوقت استنباط احکام از قرآن، تفسیری حق استعمال کرنا بالکل روا ہے، کیونکہ فرمان الہی ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾، اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ تعالیٰ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اپنے میں سے اصحاب امر کی۔ یہاں اولی الامر سے مراد ارجح قول کے مطابق فقہاء کرام ہیں جن کی اطاعت (اگرچہ وہ غیر مستقلہ ہے) کا حکم دیا جا رہا ہے، بشرطیکہ قرآن و حدیث سے تصادم واقع نہ ہو رہا ہو، وجہ یہ ہے کہ متعدد اقوال اجتہادیہ کی صورت میں، اس قول اجتہادی کو اختیار کرنا ممنوع ہے جو قرآن و حدیث سے تصادم ہو۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿إِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾، ترجمہ: تنازع کی صورت میں خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مسئلہ کو پھیر دو۔ (نہذا اس قول کو قبول کیا جائے گا جو قرب الی القرآن والحديث ہوگا)۔

۴۔ معتد مفسرین کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کا اصول دین کی روشنی میں تفاسیر مرتب کرنا ضرورت دینی ہے، قرآن کہتا ہے: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، ترجمہ: پس تم اہل ذکر سے پوچھ لیا کرو۔ اگر تمہیں کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو۔

اس آیت میں اہل الذکر کا نرالا لفظ وارد ہوا ہے یعنی جن کو مسئلہ یاد ہو اور جن کو خدا یاد ہو، اول الذکر اہل علم اور ثانی الذکر اہل تقویٰ ہیں۔

لہذا معتد مفسرین صرف وہ ہوں گے جو اہل علم ہوں اور ساتھ ہی اہل تقویٰ بھی ہوں، اور بس۔

اللہ تعالیٰ نے تحریف کرنے والوں کی سخت ترین الفاظ میں مذمت کی ہے۔

”تلاوت قرآن کا شغف“

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ تلاوت قرآن کے ساتھ گہر، شغف رکھتے تھے۔ اس کی دو وجوہات تھیں اول اینکه حضرت اعلیٰ گولادی قدس

سرہ نے بطور وظیفہ اس کی تلاوت کا حکم فرمایا تھا، کیونکہ تلاوت ذریعہ تفکر و تدبر ہے، دوئم اینکه ”ادبہ اربعہ شرعیہ“ برائے استنباط احکام و مسائل میں سے دس اور قرآن مجید ہے، حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کا طریقہ استدلال یہی تھا کہ خصم کو دلیل قرآنی کے ساتھ قائل کیا کرتے تھے۔ حدیث کا منصب بھی شرح قرآن ہی ہے، اسی طرح جماع کو قرآن یا شرح قرآن سے سند حاصل ہوتی ہے جبکہ قیاس کیسے شرط ہے کہ مقیس علیہ جو کہ مبیح عبت شرعیہ ہے، قرآن یا حدیث میں منصوص ہو، یہی وجہ ہے کہ آپ تلاوت قرآن کو بہت اہمیت دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں جب بھی قرآن کی تلاوت کرتا ہوں مجھے تازہ معانی کی طرف رہنمائی نصیب ہوتی ہے۔

حضرت کی عادت مبارک تھی کہ جب بھی آپ کسی وعظ و نصیحت کی محفل میں بغرض خطاب مدعو کئے جاتے تو آپ قرآن مجید کی کوئی آیت تلاوت کرتے اور اس کا ترجمہ سناتے، اگر محفل میں اصحاب علم موجود ہوتے تو تفسیری نکات بیان فرماتے اور اگر عام لوگ بیٹھے ہوتے تو عام فہم مسائل سمجھاتے۔

تلاوت کلام اللہ سے آپ کو بڑا شغف تھا، جب بھی کچھ فرصت میسر آتی، آپ قرآن کی تلاوت شروع کر دیتے، کثرت تلاوت نے آپ کو تنبیہ مسائل قرآن پر قادر کر دیا تھا، آپ بیشتر اوقات قرآن ہی سے مستشہد اور استدلال کیا کرتے تھے۔

مورثا ثناء اللہ امرتسری صاحب کو جواز تقلید کے موضوع پر آپ نے درج ذیل آیت قرآنیہ کے حوالہ سے جواب کر دیا تھا، وہ آیت حسب ذیل ہے ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الشَّعْبِ﴾ ترجمہ اور بڑے ترجمہ ہوتے سنتے، یہ بوجھتے، نہ ہوتے دوزخ والوں میں، اس کی تفسیر یہ ہے کہ دوزخ سے نجات کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) کسی کی سنا اور اس کی تقلید کرنا (۲) خود صاحب قوت اجتہاد یہ ہونا۔

”نئے مکان میں آمد پر محفل میلاد شریف کا انعقاد“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ جب بہاولپور میں تشریف فرما ہوئے تو پہلے پہل کراچی کے مکان میں رہائش پذیر ہوئے پھر مولانا محمد صادق صاحب کی نگرانی میں مکانات تعمیر کرائے، جب حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے مکانات میں منتقل ہوئے تو سب سے پہلے آپ نے وہاں محفل میلاد کا انعقاد کرایا، نعت خوانی ہوئی جس میں

صوفی محبوب علی صاحب ہاشمی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت اعلیٰ گزاردی قدس سرہ عزیز کی شہرہ آفاق نعت اچ سک متراں دی ودھیری اے سنائی۔ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے سیرت مبارکہ نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر روشنی ڈالی، صلوٰۃ والسلام مع، قیام، بارگاہ رسالت مآب میں پیش کیا گیا، اذان بعد تفکر تقسیم ہوا۔

صحیح روایات کی رو سے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی وادعت پر خوشی منانا پسندیدہ امر ہے (خوشی منانے کا احسن طریقہ محافل نبویہ کا انعقاد کر کے دین کی اشاعت کرنا اور غریب کی مدد کر کے انکے دکھوں کو کم کرنا ہے) ایک روایت مبارکہ درج ذیل ہے:

وقد روى أبو لهب بعد موته في النوم فقبل له ما حالك؟ فقال في النار إلا أنه خُفِّفَ عني كل النین، وامض من بين اصبعي هاتين ماء. وأشار برأس اصبعه وإن ذلك باعثني ثوبية عندما بشرتني بولادة النبي صلى الله عليه وسلم وبأرضها له قل ابن الجوزی: فإذا كان هذا أبو لهب الكافر الذي نزل القرآن بدمه فجوزی بفرجه لیسة مولد النبي صلى الله عليه وسلم به لما حال المسلم الموحّد من أمته صلى الله عليه وسلم يُسْرُّ بمولده؟ (مختصر سیرت الرسول، عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب النجدی)

ترجمہ: ابولہب کو خواب میں دیکھ گیا اور اس سے حال پوچھا گیا تو اس نے کہا جہنم میں ہوں، لیکن ہر سوموار کو مجھے ان دو انگلیوں سے پانی چونے کو ملتا ہے، کیونکہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی خوش خبری سننے والی پٹی کینز کو اسی خوشی میں آزاد کر دیا تھا، ابن الجوزی کہتے ہیں کہ جب ابولہب کا یہ حال ہے کہ اس کو اس خوشی کی جزاء دی گئی، تو اس مسلمان کا کیا حال ہوگا؟ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی خوشی مناتا ہے؟

”طلباء حضرت شیخ الجامعہ صاحب سے پڑھنے

کے متمنی ہوتے تھے“

اللہ تعالیٰ نے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو خاص طور پر تدریس کیلئے پیدا فرمایا تھا، طلباء کے قلوب و اذہان میں حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھنے کا اشتیاق ہمہ وقت موجزن رہتا تھا، ایک سال یوں اتفاق ہوا کہ حضرت کے بڑے صاحبزادے نائب الشیخ مفتی اعظم علامۃ الزمان حافظ محمد عہد الحق چشتی قدس سرہ العزیز کی

کلاس میں پیرزدگان اور استاد زادگان کی ایک معتد بہ تعداد اکٹھی ہو گئی، ان حضراء کرام کی فطری خواہش تھی کہ وہ کم از کم قطبی کا سبق تو حضرت الشیخ الاعظم جناب شیخ اجماعہ صاحب قدس سرہ العزیز سے پڑھنے کا اعزاز پائیں، لیکن اس کی تکمیل کیسے نکال جائے؟ اس مشکل کو حل کرنے کا بیڑ، ایک نابینا طالب العلم حافظ محمد شریف نے اٹھایا۔

حضرت شیخ الاسلام کے آستانہ عالیہ پر ایک دن حافظ صاحب مذکور نے موقع پا کر آپ کی خدمت اقدس میں اپنی درخواست گوش گزار کر دی۔ حضرت کی طرف سے سبب محرک دریافت فرمانے پر، ملاحظہ عامۃ الورد قسم کا عذر نگ پیش کیا گیا (جیسا کہ عام طور پر طلباء کا طریقہ واردات ہوتا ہے) کہ حضور! سمجھ نہیں آتی! حضرت نے ارشاد فرمایا، اچھا! میں خود کل ہی ان کی تدریس چیک کر دوں گا۔

حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ بنفس نفیس علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کلاس روم کے باہر پوشیدہ طور پر سماع سبق کیلئے تشریف لے گئے۔ سبق شروع ہوا، اس دن منبر تک کی بحث تھی اور تصورات ختم ہو رہے تھے۔ ایک طالب العلم نے عبارت پڑھی، علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تقریر فرمائی اور حسب عادت بطور تکیہ کلام فرمایا، سبق سمجھ آیا؟ اچانک خداف توقع حافظ صاحب مذکور نے کہہ دیا کہ سمجھ نہیں آیا، آپ حیران ہوئے دوبارہ مزید شرح وسط کے ساتھ تقریر کی۔ اس کے بعد خاص طور پر پوچھا کہ سبق سمجھ میں آ گیا؟ حافظ نے ادنیٰ آواز سے کہا، جناب سبق سمجھ نہیں آیا، حضرت علامہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ششدر رہ گئے لیکن تقاضائے کلاس کے پیش نظر تیسری مرتبہ تقریر فرمائی، اب کے نہایت مفصل اور مطول تقریر کی۔ اس مقام سے متعلق جملہ شروع و درحواشی کے حوالہ جات سے اپنی تقریر کو مزین فرمایا، اس کے سیاق و سباق کو خوب واضح کیا، اشکات مقدمہ وارد کر کے ان کے جوابات بیان فرمائے۔ اب اس طالب کو مخاطب کرتے ہوئے پوچھا، حافظ! کچھ سمجھ آیا؟ حافظ نے جواب دیا لکھ سمجھ نہیں آیا، (یعنی ایک نیکے کے برابر بھی سمجھ نہیں آیا)۔

حضرت الاستاذ علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ کا بیانا صبر لبریز ہو گیا، حافظ مذکور کو اس کے نامناسب رویے پر تادیب کے ارادے سے آپ جو نئی اپنی کرسی سے اٹھنے لگے تو اچانک دیکھ کہ حضور شیخ الاسلام قدس سرہ العزیز کمرے کے اندر داخل ہو رہے ہیں، اس پھر یہ ہوا کہ جلال شیخ کی تاب نہ کر حضرت الاستاذ علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

لڑکھائے اور زمین پر گر گئے، کرسی آپ کے اوپر ہی آن گری، حضرت الشیخ نور اللہ مرقدہ نے آپ کو اٹھایا اور بیچ پر بیٹھنے کا اشارہ فرمایا، در خود کرسی پر جھوہ گر ہوئے، اس قضیے کا فیصلہ آپ نے یہ سنایا کہ ارشاد ہوا، ”میں نے چشتی کی تینوں تقریریں سنی ہیں، پہلی تقریر اس جماعت کے لحاظ سے بالکل درست تھی، دوسری تقریر، معیار کے لحاظ سے اعلیٰ جماعت کے مطابق تھی، جبکہ تیسری تقریر وہ تھی کہ اس مقام کی اس سے بہتر تقریر شاید ہی کوئی استاذ کر سکے۔ میرے خیال میں حافظ محمد شریف کو شرح تہذیب دوبارہ پڑھنی چاہئے، اس لئے میں اسے پچھلی کلاس میں واپس بھیجتا ہوں۔“

یہ فیصلہ صادر فرما کر حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ اپنے دفتر کی طرف تشریف لے گئے۔ اب حافظ صاحب پریشان اور پیرزدگان پشیمان، ان لوگوں کو اپنی غلطی کا حس ہو گیا، چنانچہ انہوں نے سینئر، ساتھ کرام کے وسیلے سے معافی کی استدعا کی جو از راہ ترحم منظور کر دی گئی۔ اس طرح یہ معاملہ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے حسن تدبیر سے بخیر و خوبی انجام پذیر ہو گیا، اور آئندہ کیسے کسی طالب العلم کو جامعہ میں بدظنی پھیلانے کا حوصلہ نہ ہوا۔

”بگو آں نازنین شمشاد مارا“

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے صاحبزادے شیخ حدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبدالحی الحشتی اقداری رحمۃ اللہ علیہ کو مندرجہ ذیل رباعی یاد کرائی جو کہ فریاد ہے بحضور سرور کونین، صاحب قاب قوسین، جد الحسن والحسین، مورثا ومولیٰ الشقیین حضرت محمد سرور عینین صلی اللہ علیہ وسلم

لسمیما جانب کویں گذر کن	بگو آں نازنین شمشاد مارا
بتشریف قدم یک زمانے	مشرف کن حواب آباد مارا
کہ ہمے پا بوسیت اسباب شادی	نہ شبید خاطر لاشاد مارا

حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ جب تصور کو یک سو کر کے، توجہ کو مرکز کر کے، آرزو کو باخلاص کر کے، امید کو پختہ کر کے اور یقین کو بلا ریب کر کے ان اشعار کو بدرگاہ عرش جاہ، سرور کائنات علیہ افضل السلام واکس الصلوات عرض کیا جائے تو حضور اکرم و نور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت فیض بشارت، بطریق خواب حاصل ہو جاتی ہے، جو بقضیہ تعالیٰ نصیب ہوتی رہی، فالحمد لله القدیر علی کل شیء۔

”تالیفات“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے شب وروز تدریس میں گذرتے تھے، ہاں البتہ بسا اوقات مواعظ و تقاریر بھی فرماتے تھے اور بعض اوقات بے راہ فرقوں کے ساتھ مناظرات بھی کرتے تھے، اس قدر مصروفیت و مشغولیت کے باوجود آپ کی چند تالیفات کا زینب قلم وقرطاس ہونا بسا غنیمت ہے، ان میں سے چند تحریرات جو معلوم ہو سکے ہیں حسب ذیل ہیں:-

۱- سوانح حیات حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز (قلمی)۔
۲- معینہ ہذا شیب در مسئلہ علم غیب (آپ کی یہ تصنیف، باب ہفتم میں درج کر دی گئی ہے۔

۳- ظہور الحق والصدقة علی من اجاب العلم بالسفاهة۔

یہ کتاب شرح موقف کی بحث امور عامہ کے موضوع پر ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ مولانا فضل حق رامپوری نے مذکورہ موضوع پر ایک حاشیہ تالیف کیا تھا جس پر ہم عصر علماء نے کچھ اعتراضات وارد کئے جن کی جواب دہی کیسے مولانا رامپوری نے حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو ارشاد فرمایا چنانچہ آپ نے ہدائل قطعیہ وبراہین مقنیہ ثابت کیا کہ معتزلس حضرات نے اقوال مردودہ کا سہارا یہ ہے، جبکہ مولانا رامپوری کا موقف اقوال مقبولہ پر قائم ہے۔

حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ رسالہ مولانا فضل کریم صاحب مدرس اول مدرسہ عربیہ چکوال نے مولانا حمید الدین صاحب مانسہروی کی خدمت میں بھجوایا، انہوں نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو ان توصیفی و تحسینی الفاظ سے یاد فرمایا، لکھتے ہیں:-

”الشیخ العلامة المولوی، المجدد المجدد، محمود الاسم، جلیل المفاخر، العالم الربانی، مقنن قوانین الادب والمعانی، المحمود بالسنۃ الاقاصی والاوانی، فائق الاقران المولوی المحدث غلام محمد المتانی، اذامۃ اللہ باقیاً مع اردیاد کمالہ نامیا بدیمۃ افصالہ آہ“

حضرت مولانا محمد عیٰی ظفر صاحب افضل گڑھی جو کہ حضرت مولانا صاحبزادہ محمد عبدالحق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ (آپ مدرسہ عالیہ رامپور کے سابقہ پرنسپل تھے اور

حضرت الاستاذ علامہ مولانا فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند تھے) کے شاگرد اور مدرسہ انوار العلوم رامپور میں مدرس اول رہے تھے۔ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ مذکور کی تقریظ میں آپ کا ذکر خیر ان توصیفی و تحسینی الفاظ سے کرتے ہیں: ”المتفرد فی الرمان والمغبوط فی الاقران، العالم التحلیل والفاضل النبیل، المتفرد بدسان الادب والحادق فی لسان العرب، مؤسس اساس البیان والمعانی الشیخ العلامة المولوی غلام محمد المتانی اذامۃ اللہ تعالیٰ فی حفظہ آہ“۔

حضرت مولانا لطافت الرحمن سواتی رحمۃ اللہ علیہ استاذ الحدیث جامعہ اسلامیہ بہاولپور نے حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ رسالہ کو اپنی ایک نظم میں خراج عقیدت پیش کیا ہے، یہ نظم کتاب ہذا کے اولین صفحات کی زینت بنائی گئی ہے۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ رسالہ حضرت الاستاذ مولانا فضل حق رامپوری رحمۃ اللہ علیہ کے کتب خانہ میں موجود ہوگا۔

۴- فوائد رفیعہ یعنی شرح فارسی منشور مائتہ عامل منظوم حضرت الاستاذ مولانا مولوی جمال الدین گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے تالیف فرمائی، اس کا تکرار جو عوامل قیاسیہ و معنویہ کی شرح پر مشتمل ہے حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۳۲۹ھ میں تالیف فرمایا۔ اس تکرار کو باب ہفتم کے آخر میں شامل اشاعت کر دیا گیا ہے۔

مشہور غیر مقلد مولانا عبد التواب صاحب ملتانی کے عظیم الشان مولوی حافظ عبد السلام در مولوی عبد الاحد نے اس کتاب یعنی فوائد رفیعہ کو ۱۳۳۳ھ میں طبع کرایا، ان لوگوں نے عوامل قیاسیہ و معنویہ مؤلفہ حضرت شیخ الاسلام علامہ محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی بحث کے شروع میں تعارفاً تحریر کیا۔

تکملہ در شرح عوامل قیاسیہ و معنویہ

در تصنیفات فاضل امجد علامۃ الرمان مولوی غلام محمد گجراتی ثم ملتانی دامت افادانہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم وبہ نستعین

میگوید حضرت استاذی و مولانی و سیدی و سندھی المشتہر بعلام محمد گجراتی ثم ملتانی قدس سرہ العزیز

نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

نوٹ: یہ عبارات اس لئے نقل کی ہیں تاکہ پتہ چلے کہ والفض ما شہدت بہ الاغیار الاخیار۔

۵۔ نحو کی مشہور کتاب متن متین کے حواشی پر اعتراضات کے جواب الجواب۔ مذکورہ حواشی بھی حضرت مولانا جمال الدین گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمائے تھے، جبکہ ان پر اعتراضات حضرت مولانا علی گوہر تونسوی رحمۃ اللہ علیہ نے وارد کئے تھے، جن کے جواب الجواب کیسے مولانا جبار الدین گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ غلام محمد گھوٹوئی کو رشاد فرمایا تھا، سو آپ نے یہ جوابات تالیف فرمائے۔

۶۔ مولانا فضل الحق رامپوری نے اپنے ایک خط میں ذکر کیا ہے کہ حضرت شیخ اسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کا تالیف کردہ ایک عظیم تحقیقی و تہذیبی رسالہ انہیں موصول ہوا ہے جس کو کہ حقہ سمجھنے کیلئے انتہائی دقت نظری درکار ہے، کیونکہ آخر یہ رسالہ اپنے وقت کے چوٹی کے علامہ کا تحریر کردہ ہے، ایک ایک جملہ میں معنی کا دریا موجزن ہے، جن تک رسائی حاصل کرنا تا آسان نہیں ہے، یہ تحریر بیجا کا شاہکار ہے۔

۷۔ مولانا موبی غلام محمد صاحب خطیب اعظم جامع مسجد بیچہ وطنی کے پاس حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کا اپنی قلم سے لکھا ہوا ایک رسالہ تھا جس میں حضرت محدث گھوٹوئی نے حضرت مولانا عبد العزیز بہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے ان اعتراضات کے جوابات دیئے تھے جو مولانا بہاروی نے ذیوی علماء سے تحریری منظرے میں ان علماء پر وارد فرمائے تھے۔

۸۔ حمد اللہ شرح سنن پر آپ کے افاضات یومیہ جو آپ نے حضرت بڑے لالہ جی سید غلام معین الدین شاہ صاحب کو خاص طور پر املاء کرائے تھے۔

۹۔ حمد اللہ پر مبسوط درسی تقاریر جو مولانا عبد الحمید رضوانی نے قلمبند کی تھیں۔

۱۰۔ اشارات لابن سینا کی درسی تقریریں جو آپ نے حضرت بڑے لالہ جی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو املاء کرائی تھیں۔

۱۱۔ احمد پور شرقیہ میں جب مسئلہ ترویج پر مباحثے شروع ہوئے تو حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے بیس رکعت کے ثبوت میں ایک رسالہ مرتب فرمایا تھا جو بہت مؤثر ثابت ہوا۔

۱۲۔ آپ نے گورنمنٹ آف بہاؤپور اسٹیٹ کے کہنے پر آئین پاکستان کیلئے اسلامی دفعات قلمبند کر کے گورنمنٹ کو بھیجوائیں، جو آئین کی زینت بنائی گئیں۔

۱۳۔ ”طلاق ایک“ کے بارے میں تفصیلی مدلل رپورٹ، جو قرآن، حدیث اور فقہ اسلامی کی روشنی میں حضرت شیخ الاسلام نے مرتب کر کے وزیر اعلیٰ ریاست بہاؤپور کو

اورس فرمائی تھی، جس کی بناء پر ایکٹ میں تصحیح کی گئی۔ (یہ سفارشات، باب ہفتم میں شامل اشاعت کر دی گئی ہیں۔

۱۴۔ صحیح بخاری کے تشریحی افاضات جو حضرت الشیخ نے حضرت مولانا مہر محمد صاحب شیخ الحدیث جامعہ فقیہہ اچھرہ لاہور کو املاء کرائے۔

۱۵۔ تفسیر بیضاوی کے تفسیری افاضات جو آپ نے حضرت شیخ الشفیہ مفتی حافظ محمد شفیع صاحب ملتان کو املاء کرائے۔

۶۔ حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیسات کی روشنی میں تصوف کے بعض اہم موضوعات پر افاضات جو آپ نے حضرت مولانا محمد ذاکر صاحب بانی دہتم جامع محمدی شریف (جھنگ چنیوٹ روڈ) کو املاء کرائے۔

۷۔ پنجاب یونیورسٹی لاہور میں ایک بین الاقوامی اور بین الجامعاتی کانفرنس منعقد ہوئی۔ حضرت شیخ اسلام، بحر العلوم علامہ غلام محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو بحیثیت شیخ الجامعہ (وائس چانسلر) جامعہ عباسیہ بہاؤپور وہاں مدعو کیا گیا۔ آپ نے عربی زبان کی وسعت، گہرائی اور گہرائی کے بارے میں جو مقالہ پیش فرمایا اسے باب ہفتم کی زینت بنا دیا گیا ہے۔

”سوانح حیات حضرت اعلیٰ گولڑوی“

کسی عظیم شخصیت کی سوانح حیات وہی شخص بہتر طور پر لکھ سکتا ہے جس میں مندرجہ ذیل خصوصیات پائی جاتی ہوں:-

۱۔ اس شخصیت کی زندگی میں، ان کے ساتھ مؤلف کا قریبی رابطہ، طویل رفاقت اور قدری تعلق رہا ہو، مؤلف نے ان کی زندگی کے سارے پہلوؤں کا بالائستغاب مطالعہ کیا ہو اور اس کے تمام گوشے اپنی نظر سے دیکھے بھالے ہوں۔

۲۔ مؤلف ایسی علمی وسعت، فکری اصابت، نظری ثقافت، عملی صلابت اور ایسی روحانی پابندگی و نورانیت کا پیکر ہو کہ اس عظیم شخصیت کی ظاہری اور باطنی صداقتوں اور قوتوں کا ادراک کر سکے۔

۳۔ فن تحریر کے اسرار و رموز سے بخوبی آگاہ ہو، جس زبان میں تالیف کر رہا ہو، وہ اس نے اہل زبان میں رہ کر، ان سے سیکھی ہو، اس زبان کے قواعد صرف و نحو، اصول معانی و بلاغت، اس کا وسیع و غریب ذخیرہ الفاظ اور مختلف انواع انداز ہائے بیان پر عبور رکھتا ہو۔

اس تمہید کے بعد جب ہم شیخ الاسلام حضرت گھوٹوئی کے کمات پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ مؤلف و مصنف کی مذکورہ بالا خصوصیات بدرجہ اتم تو حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ ہی کے اندر پائی جاتی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت گھوٹوئی نے حضرت اعلیٰ نور اللہ مرقدہ کی سوانح حیات مرتب کرنے کو اپنی ذمہ داری سمجھا، اور وصال سے قبل، رات دن ایک کر کے اس کی تکمیل فرمائی اور اسے حضرت قبہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھیج دیا، جو اس وقت گورنہ شریف کے کتب خانہ میں موجود ہے۔

حضرت علی نور اللہ مرقدہ کی زندگی مبارک پر جو کوئی کتاب تالیف کی گئی اس کی تمام تر اساس وہی سوانح حیات تھی جو شیخ الاسلام حضرت گھوٹوئی نور اللہ مرقدہ مرتب فرما گئے تھے، گل چین کو گلستان کا احسان دینا چاہئے۔

”مہر منیر کی سند۔۔ حضرت گھوٹوئی“

برادر ام شیخ پوتا علامہ جی اے حق محمد صاحب کا بیان ہے کہ ڈاکٹر رشید احمد جاندھری الزہری علامہ جامعہ عباسیہ بہاولپور (سابق ڈائریکٹر ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد) نے مہر منیر کے بارے میں تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ اس کتاب میں اکثر و بیشتر مقامات پر حضرت الشیخ العلامة استاذ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ جیسی مستند و معتبر شخصیت کے حوالہ جات مذکور ہیں، وہ معتبر روایات جن میں دینی، علمی اور روحانی مسائل کو موضوع بحث بنایا گیا ہے، وہ حضرت الاستاذ الکریم والشیخ المعظم علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے معتبر ہونے کی مرہون منت ہیں، حضرت اعلیٰ گولڑوی نور اللہ مرقدہ جیسی علمی شخصیت پر لب کشائی کرنا یا ان کے روحانی مقام کی بابت قلم اٹھانا حضرت شیخ الاسلام استاذ گھوٹوئی قدس سرہ ہی کو زیب دیتا ہے، کوئی دوسرا مؤلف اس پایہ کا نظر نہیں آتا، کلام کلام۔

میرے رفیق کار پروفیسر محمد اجمل چشتی صدر شعبہ اردو گورنمنٹ ایس اے کالج ڈیرہ نواب صاحب نے تبصرہ کیا کہ حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے اقتباسات سے حضرت اعلیٰ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ کی علمی و روحانی عظمتوں کا پتا چلتا ہے، کیونکہ وہی حضرت اعلیٰ گولڑوی کے مقام کو سمجھنے کی کما حقہ صلاحیت رکھتے تھے۔

جامعہ کے علامہ اور مدرسہ فاضل احمد پور شرقیہ کے پرنسپل مولانا محمد عبد اللہ صاحب نے تبصرہ کیا کہ پورے عالم اسلام میں عام طور پر اور برصغیر میں خاص طور پر

حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات وال صفات نہایت ہی محترم، معزز و رذی دقار گردنی جاتی تھی۔ بڑے بڑے علماء جو جامعہ کے اساتذہ تھے یا آپ کے ہم عصر تھے، آپ کا نام نامی اسم گرامی بغیر القاب اعزاز کے نہ تو بولتے تھے اور نہ ہی لکھتے تھے، کوئی شخص جو آپ کا شاگرد ہو یا شاگرد کا شاگرد ہو، آپ کا اسم مبارک بغیر اعزازی القاب کے نہیں لکھ سکتا، اللہ تعالیٰ، اساتذہ کے ادب کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ الدین کلام ادب۔

۔ از خدا جو کیم توفیق دے ادب ہے ادب محروم، انداز طلف رب

ڈاکٹر مولانا پروفیسر محمد حسین آزاد شعبہ اسلامیات گورنمنٹ ایمرسن کالج بون روڈ ملتان سے جب بھی ملاقات ہوتی، وہ بروایت اساتذہ خود اس امر کا ضرور تذکرہ کرتے کہ شیخ الاسلام حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات اتنی مستند اور معتبر گردنی جاتی تھی کہ آپ کا فرمان، سنی حنفی علماء کرام کے نزدیک سند اور حوالہ کا درجہ رکھتا تھا، اور تمام سنی، حنفی حضرات، بلاچوں چرا اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیتے تھے۔

”مولانا افضال الحق رامپوری کا خط“

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم علامہ محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد مولانا افضال الحق رامپوری ولد حضرت الاستاذ مورنا فضل حق رامپوری پرنسپل مدرسہ عالیہ رامپور نے اپنے استاذ مکرم حضرت محدث گھوٹوئی کی خدمت میں اپنے ایک خط میں تحریر فرمایا:-

”قریباً پندرہ بیس روز ہوئے کہ آپ کا تحریر کردہ ایک مفصل رسالہ در مسئلہ متنازع نظیر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر مسائل بدست محی مولانا عبد الوہاب صاحب موصول ہوا، میں نے کئی مرتبہ اس کا مطالعہ کیا، کیا عرض کروں؟ جو نکات دقیقہ آپ نے اس رسالہ میں بھر دیئے ہیں اس کی تعریف میرے امکان سے باہر ہے، کیونکہ نہ ہو؟ یہ تحریر آپ کی تحریر ہے، آپ کون ہیں؟ آپ میرے استاذ مکرم! ایک یکتائے روزگار عالم!“ یہ خط اس خط کے علاوہ ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

واضح رہے کہ نظیر، صاحب نظیر کے ساتھ اس کے اوضاع ظاہرہ اور اقدار باطنہ میں کلی مشارکت رکھتا ہے جبکہ مثل اپنے ممثل لہ کے ساتھ صرف جزوی مشارکت کا حامل ہوتا ہے اسی لیے قل انما انا بشر مثلکم فرمایا نہ کہ نظیر کم۔

”حضرت شیخ الاسلام کا توحید و جودی کے بارے میں ایک خط“

حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:-
حضرت شیخ اسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ توحید و جودی کے علم ہمداروں میں سے تھے، چنانچہ آپ حضرت الاستاذ مولانا جمال الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خط کے جواب میں لکھتے ہیں۔ (حضرت الشیخ کا یہ جوابی خط مورخہ ۳ نومبر ۱۹۰۶ء کو ملتان پہونچا)
”جس مرؤد لے توحید و جودی (اللہم ثبتی علیہ) کو کفر بتایا ہے، میں اس کے رد کے وسط ہر وقت تیار ہوں، خصوصاً جب آپ کا فرمان ہو جو میرے لئے سعادت دارین کا ذریعہ ہے، البتہ صوفیاء واصلین رستخیز کا ملین کی توحید و جودی، ”ہم نیست اوست“ ہے، ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ ترجمہ ہر چیز نیست ہے صرف اس کی ذات ہست ہے، اہل حق، حقائق، راشیہ کے منکر نہیں ہیں، ان کے ہاں مظاہر، تعینات، تنزلات، ورجلیات، مرتبہ تعین میں برحق ہیں، جیسے کہ فرمایا گیا ہے۔
ہر مرتبہ از وجود حکمے وارد گزرفتی مراتب نہ کنی زندیقی

ہاں جب یہ مظاہر اپنا تعین، مؤیدہ کی نگاہ میں کھو بیٹھیں اور ہمہ ہیستند آچہ ہستی توئی، کا مقام طاری ہو جائے تو یہ فناء فی اللہ، بقاء باللہ کا مقام ہے۔ (ہو اسبقی)۔

مظاہر کو، تعین مظہر میں متعین ہونے کی صورت میں عین ”الظاہر“ قرار دینا ہمارے مشائخ کا مشرب نہیں ہے، صوفیاء کرام، جن کے ترجمان حضرت الشیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت اعلیٰ گوڑوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، توحید و جودی کے ساتھ تکلیف ہیں، عبدالرحمن لکھنوی صاحب کا نظریہ ”ہمہ اوست“ قاطبی اختلاف ہے۔ ہمارے مشائخ اس کے ساتھ متفق نہیں ہیں، اسی لئے سجدہ چاہے جس نیت سے بھی ہو، غیر کو کرنا شریعت میں ممنوع ہے، ہمارے بزرگان، طاسان حق کے سامنے توحید کو تین اطوار میں تدریجاً پیش کرتے ہیں، پہلا۔ توحید شرعی، جو کہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں) کا مدلول ہے، ہر مسلمان اس کا مکلف ہے، اس پر ایمان لانا سب پر لازم ہے، دوسرا۔ توحید شہودی (جو سلوک کا اعلیٰ درجہ ہے) اور تیسرا۔ توحید و جودی (جو ملتہائے مقام اور منزل ساکین ہے) مؤخر الذکر ہر دو کا ہر مسلمان مکلف نہیں ہے۔ (یہ سلوک سے متعلق ہیں)۔

چونکہ توحید و جودی حل، کیف، در وجدان ہے نہ کہ قال اس لئے فرمایا۔

اے بُروں از وہم و قال تمیں من خاک بر فرق من و تمیل من

من شد الحق فلیراجع الی ما ترشح من نواہی منہج اہل الحق، الحق، الحق، الحق۔ ہو، ہو، ہو۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ حضرت الاستاذ مولانا جمال الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ (آف گھوٹو شریف) توحید و جودی کے سالک تھے، کسی منکر نے آپ کو چیلنج کیا تو آپ نے اپنے شاگرد رشید ولایت مولانا غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کو جو رامپور میں تھے، ایک خط کے ذریعہ اس امر کی اطلاع دی، حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے اس چیلنج کو قبول کرتے ہوئے جو جوابی خط ارسال کیا وہ اوپر درج کر دیا گیا ہے۔

”کثرت تلامذہ“

حضرت مولانا محمد صادق صاحب شیخ الفقہ جامعہ بہاولپور اکثر و بیشتر اس بات کا تذکرہ فرماتے تھے کہ حضرت الشیخ الجامع علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی ایک بڑی نمایاں خصوصیت کثرت تلامذہ تھی، پیر امام شاہ صاحب کے سامنے جب حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی اس خصوصیت کا ذکر ہوا تو فرمایا آپ کی دو نمایاں خصوصیت تھیں، یک کثرت تلامذہ اور دوسری کثرت کرامات۔

این سعادت بزور بازو نیست تا نہ بخشد خدائے بخشندہ

”جامعہ عباسیہ بہاولپور کا نصاب تعلیم“

جامعہ ہذا کی پہلی عربی جماعت میں داخلہ، پرائمری پاس لڑکے کو دیا جاتا تھا، اس کے بعد اسے دس سالہ تعلیم مکمل کرنے پر ”عدمہ“ کی ڈگری ملتی تھی۔ بعد ازاں اگر کوئی چاہتا تو پی ایچ ڈی کر سکتا تھا۔

جامعہ ہذا میں مندرجہ ذیل دس درجات تھے، ان درجات میں دینی اور عصری تمام علوم پڑھائے جاتے تھے، جامعہ کا فارغ التحصیل دینی اسکالر ہونے کے ساتھ ساتھ سرٹیفائیڈ، ریگولر گریجویٹ بھی ہوتا تھا، دس درجات حسب ذیل تھے۔

- (۱) اولیٰ عالم (۲) ثانیہ عالم (۳) ثالثہ عالم (۴) رابعہ عالم (۵) اولیٰ فاضل
- (۶) ثانیہ فاضل (۷) ثالثہ فاضل (۸) اولیٰ عدمہ (۹) ثانیہ عدمہ (۱۰) ثالثہ عدمہ۔

ان دس سہول کے بعد پی ایچ ڈی موسوم بہ اشیع فی التشریح اسلامی ہوتی تھی، جامعہ ہذا کا مکمل نصاب تعلیم، "مسافر چند روزہ" مؤلفہ برادر م اشیع پوتا علامہ حافظ جی ے حق محمد میں شائع ہو چکا ہے۔

پہلے پہل، طب بھی ن درجات میں ہی پڑھائی جاتی تھی، مگر بعد میں اس کا الگ شعبہ قائم کر دیا گیا۔ اب یہ طبیہ کالج بہاولپور کے نام سے مستقل ادارے کی حیثیت سے خدمات انجام دے رہا ہے۔

جامعہ عباسیہ بہاولپور، جامع ازہر مصر کے بعد، عالم اسلام کی دوسری بڑی درس گاہ تھی جس میں برصغیر پاک و ہند کے علاوہ افغانستان، ترکستان، تاجکستان، مادراڈ النہر، ہزارہ، بخارا، تاشقند، سوات، کشمیر، گلگت، بہتستان، جاوا، سائرہ، انڈونیشیا، ملائیشیا، بھار، بنگال، دور دیگر ممالک سے کثیر تعداد میں طالبان علم، حصوں تعلیم کی غرض سے آتے تھے۔

”تلامذہ کرام“

۔ دامان نگہ جنگ دل حسن تو بسیار

۱۔ مولانا حافظ مہر محمد صاحب شیخ حدیث جامعہ فتحیہ چہرہ ماہور ۲۔ مولانا خد بخش صاحب شیخ احمدیٹ جامعہ امینیہ دہلی ۳۔ مولانا محمد امیر صاحب خوشابی، صدر مدرس جامعہ معینیہ اجیر شریف سجادہ نشین چتر شریف (سون سکیر) ۴۔ مولانا غلام مصطفیٰ صاحب مدرس خیر المدارس ملتان۔ ۵۔ مولانا فیض الحسن صاحب صدر مدرس مدرسہ نعمانیہ ملتان۔ ۶۔ مولانا محمد اللہ صاحب خانیو۔ ۷۔ مولانا فیض اللہ صاحب مہ سلطان پور۔ ۸۔ قاضی محمد اکرم قطبی شاہ صاحب ملتان آل مخدوم رشید نقانی۔ ۹۔ مولانا غلام محمد صاحب بیچہ دینی۔ ۱۰۔ مولانا دین محمد شاہ صاحب مظفر گڑھ۔ ۱۱۔ مولانا محمد شفیع صاحب مہتمم مدرسہ قاسم العلوم ملتان۔ ۱۲۔ مولانا غلام قادر چیمہ صاحب کراچی۔ ۱۳۔ مولانا محمد موسیٰ صاحب مہر جر مدنی۔ ۱۴۔ مولانا محمد رمضان صاحب مدرس مدرسہ صادقہ مین آباد۔ ۱۵۔ مولانا پیر امام علی شاہ صاحب مہر آباد نزد گونواں تحصیل لودھراں۔ ۱۶۔ مولانا سید عبد اللہ شاہ صاحب سجادہ نشین غازی پور عداۃ جہل پور پیروالہ۔ ۱۷۔ مولانا عبد الحکیم صاحب خاص قصبہ گونواں (مفتی محمود صاحب ان کے شاگرد ہیں) ۱۸۔ مولانا فیض احمد صاحب، سورج میانی، ملتان۔ ۱۹۔ مولانا حسن میر صاحب۔

۲۰۔ مولانا فقیر گل احمد صاحب بارک ضلع ڈیرہ اسماعیل خان۔ ۲۱۔ مولانا نور احمد صاحب راجل، علاقہ بٹکر، ۲۲۔ مولانا محمد امیر صاحب کنڈیاں۔ ۲۳۔ مولانا محمد ذکریا صاحب، پانی مہتمم جامعہ محمدی شریف ضلع جھنگ۔ ۲۴۔ مولانا عبد الحمید صاحب مانسہرہ۔ ۲۵۔ مولانا مفتی عطاء محمد صاحب، رتہ شریف ضلع چکواں، جو کہ سلسلہ اللہ شریف کے وارث عم وفضل تھے۔ ۲۶۔ مولانا رحیم بخش صاحب، عداۃ رتہ، ضلع ڈیرہ غازی خان۔ ۲۷۔ مولانا صاحبزادہ غلام مصطفیٰ صاحب خانقاہ شادانہ شہید، ملتان شہر۔ ۲۸۔ مولانا صاحبزادہ خواجہ ولددار بخش صاحب بن مولانا خواجہ حسین بخش صاحب حسین آگاہی ملتان۔ ۲۹۔ مولانا رفیع الدین صاحب ولد الاستاذ المکرم حضرت مولانا جمال امین گھوٹوی صاحب۔ ۳۰۔ مولانا محمد یار صاحب کھکھہ قریشی مہتمم دربار اوسیہ کھکھہ قریشی، بستی دارا ملتان۔ ۳۱۔ مولانا محمد علی صاحب مدرسہ انوار العلوم، راجپور۔ ۳۲۔ مولوی محمد یوسف صاحب مدرسہ عالیہ راجپور۔ ۳۳۔ مولانا اشفاق احمد صاحب مدرسہ عالیہ راجپور۔ ۳۴۔ مولانا عبد الوہاب خان صاحب راجپور۔ ۳۵۔ مولانا صاحبزادہ، فضل الحق صاحب، مدرسہ عالیہ راجپور ابن الاستاذ المکرم مولانا فضل حق صاحب پرنسپل مدرسہ عالیہ راجپور۔ ۳۶۔ علامہ حافظ عبد الرحمن جامعی صاحب احمد پور شرقیہ، ناظم کھکھہ امور مذہبیہ ریاست بہاولپور۔ ۳۷۔ علامہ رحمت اللہ ارشد صاحب، قائد حزب اختلاف پنجاب اسمبلی، لاہور۔ ۳۸۔ مولانا عبد الحمید رضوانی صاحب۔ ۳۹۔ مولانا شیخ کلیم اللہ صاحب، مدرس جامعہ عباسیہ۔ ۴۰۔ علامہ مفتی حافظ غلام فرید صاحب، مدرس جامعہ عباسیہ۔ ۴۱۔ مولانا محمد احمد صاحب، مرکزی امیر تبلیغی جماعت، مدرس جامعہ عباسیہ۔ ۴۲۔ مولانا اللہ بخش صاحب ازہری، پرنسپل گورنمنٹ کالج رحیم یار خاں، مراقب المساجد والصلوٰۃ، ابو ظہبی پرنسپل رحیم یار خاں۔ ۴۳۔ مولانا میر محمد صاحب ربانی رکن پور نزد خاں پیر۔ ۴۴۔ مولانا محمد نور صاحب، مہتمم مدرسہ رحیم یار خاں۔ ۴۵۔ مولانا عبد الحق صاحب چاچڑائی۔ ۴۶۔ مولانا ملک عبد اللہ صاحب مسن نزد خاں پیر۔ ۴۷۔ مولانا عبد الغفور صاحب ترنہ مولویاں۔ ۴۸۔ مولانا عبد الواحد صاحب ترنہ مولویاں، ریاست بہاولپور۔ ۴۹۔ مولانا ڈاکٹر عبد الرشید چندھری صاحب، ۵۰۔ مولانا منظور امی صاحب، پڑوچڑاں۔ ۵۱۔ قاضی غلام حیدر صاحب پرنسپل نازل کالج خانیو۔ ۵۲۔ مولانا احمد دین صاحب نواں شہر۔ ۵۳۔ مولانا نور احمد صاحب شیدائی شریف۔ ۵۴۔ مولانا محمد علی شاہ صاحب پٹی رجن۔ ۵۵۔ مولانا یار محمد صاحب رائیں نور پور نورنگہ۔ ۵۶۔ مولانا قاضی عظیم الدین عوی صاحب خطیب اعظم مرکزی جامع مسجد بہاولپور۔ ۵۷۔ قاضی رشید

۵۸۔ مولانا قاضی نظام الدین صاحب، ڈی
ی آفس بہاولپور۔ ۵۹۔ مولانا خان محمد صاحب خطیب جامع مسجد کوچہ گل حسن بہاولپور۔
۶۰۔ مولانا سعید الرحمن صاحب، خطیب مسجد انصی بہاولپور۔ ۶۱۔ مولانا عبد الرحمن صاحب،
جامع مسجد بہاولپور۔ ۶۲۔ مولانا عبد العزیز صاحب صفائی بہاولپور۔ ۶۳۔ جناب امجد قریشی
صاحب معروف صفائی بہاولپور۔ ۶۴۔ مولانا حافظ محمد امیر صاحب، چیدواہن مدرس مدرسہ
عربیہ مہار شریف، جو حضرت خواجہ نور جہانیر صاحب سجادہ نشین دربار قبلہ عالم چشتیاں
شریف کے استاد ہیں۔ ۶۵۔ مولانا حافظ نصیر الدین صاحب، چیدواہن، معصم جامعہ عباسیہ۔
۶۶۔ مولانا حافظ محمد امین صاحب، چیدواہن، مفتی جامعہ عباسیہ۔ ۶۷۔ مولانا حافظ خدام مکی
الدین صاحب، چیدواہن۔ ۶۸۔ مولانا حافظ عبد الستار صاحب سجادہ نشین دربار چیدواہن۔
۶۹۔ مولانا حافظ عبد الغفار صاحب، چیدواہن۔ ۷۰۔ مولانا حافظ غلام حسین صاحب سجادہ
نشین بھنڈی شریف علاقہ خیر پور ٹامیوالی۔ ۷۱۔ مولانا حافظ محمد رشید صاحب سجادہ نشین
بھنڈی شریف علاقہ خیر پور ٹامیوالی۔ ۷۲۔ مولانا حافظ حسام الدین صاحب، چیدواہن۔
۷۳۔ مولانا حافظ نور محمد صاحب، جہا پوری۔ ۷۴۔ مولانا حافظ الہی بخش صاحب شہر فرید۔
۷۵۔ مولانا نور احمد صاحب مہار شریف۔ ۷۶۔ مولانا سید شہسوار شاہ صاحب، ٹنٹن آباد۔
۷۷۔ مولانا حافظ عبدالرحمن صاحب تلہ گنگ۔ ۷۸۔ مولانا قطب الدین صاحب کالہا۔
۷۹۔ مولانا خدا بخش صاحب منٹھوی۔ ۸۰۔ مولانا عبد الرشید صاحب مکن، روڈی، ڈیرہ
اسماعیل خان۔ ۸۱۔ مولانا خواجہ محمد اسماعیل صاحب سجادہ نشین دربار عیہ موسیٰ زکی شریف۔
۸۲۔ مولانا عدوہ لدین صاحب شہر ڈیرہ اسماعیل خان۔ ۸۳۔ مولانا احمد گل صاحب علاقہ
پشاور۔ ۸۴۔ حضرت علامہ مولانا محمد صادق صاحب معصم اعلیٰ جامعہ عباسیہ بہاولپور۔ ۸۵۔ مولانا
محمد شکر صاحب پروفیسر گورنمنٹ کالج بہاولپور۔ ۸۶۔ مولانا قاضی منظور محمد صاحب، وعظ
جامع مسجد انچیرج، میری جامعہ عباسیہ۔ ۸۷۔ مشہور غیر مقدمہ مولانا عبد الحق صاحب احمد
پوری مہاجر کی۔ ۸۸۔ مولانا عبد القدوس صاحب سکنہ محلہ گنج بہاولپور۔ ۸۹۔ مولانا محمد عبد اللہ
صاحب پرنسپل مدرسہ فضل احمد پور شرقیہ۔ ۹۰۔ مولانا علامہ فتح محمد صاحب، (جو کہ حضرت
پیر نصیر الدین نصیر گیلانی گولڑوی کے استاد ہیں نیز حضرت دیون غلام قطب الدین آف
پاکستان شریف کے بھی استاد ہیں)۔ ۹۱۔ مولانا تیرانی صاحب دادی تیراہ (خیبر پختونخوا)۔ ۹۲۔
مولانا فقیر غلام احمد صاحب، سجادہ نشین علاقہ قیصرانی تونسہ شریف۔ ۹۳۔ مولانا غلام حیدر شاہ

صاحب سجادہ نشین بوٹ شریف ڈیرہ اسماعیل خان۔ ۹۴۔ مولانا فقیر احمد نور صاحب سجادہ نشین
ہاک تحصیل ڈیرہ اسماعیل خان، ۹۵۔ مولانا احمد حسن صاحب بے سلطان، وہڑی روڈ ملتان
۹۶۔ حضرت علامہ مولانا محمد امین صاحب ولد الاستاذ المکرم مولانا سلطان محمود صاحب تالہیری
والے (جن کو حضرت محدث گھوٹوئی نے اپنے بعد شیخ انجامدہ کے عہدہ کیلئے تجویز فرمایا تھا۔
لیکن ان کا جہد وصال ہو گیا)۔ ۹۷۔ مولانا محمد ظریف صاحب فیضی (جو کہ مولانا منظور احمد
صاحب فیضی کے والد تھے)۔ ۹۸۔ مولانا فقیر غلام محمد صاحب (جو کہ مولوی فیض احمد صاحب
کے والد تھے)۔ ۹۹۔ مولانا فقیر اللہ بخش صاحب (جو کہ مولوی فیض احمد صاحب کے چچا تھے)
۱۰۰۔ علامہ نور محمد منظر صاحب ۱۰۱۔ قاضی عبید اللہ سولی صاحب مفتی ڈیرہ غازیخان۔ ۱۰۲۔ مولانا
نور احمد فریدی صاحب، خطیب مرکزی جامع مسجد، مخدوم رشید (ملتان)۔ ۱۰۳۔ مشہور غیر مقدمہ مولانا
عبد اتواب صاحب ملتان کے عمر نمران مولانا عبد السلام صاحب اور مولانا عبد احد صاحب
۱۰۴۔ مولانا غلام رسول صاحب پٹنوی۔ ۱۰۵۔ مولانا محمد عارف صاحب موسیٰ زکی شریف۔ ۱۰۶۔
مولانا محمد چان صاحب موسیٰ زکی شریف۔ ۱۰۷۔ مولانا ولی اللہ احمد صاحب مدیر "کائنات"
بہاولپور۔ ۱۰۸۔ مولانا منظور احمد رحمت صاحب مدیر "مدینہ" بہاولپور۔ ۱۰۹۔ مولانا محمد عباس صاحب
ولد مولانا محمد صادق صاحب۔ ۱۱۰۔ مولانا علامہ حافظ غلام احمد قادری صاحب فرزند شیخ الاسلام
محدث گھوٹوئی۔ ۱۱۱۔ حضرت نائب الشیخ مفتی عظیم شیخ الحدیث استاذ العمامہ قطب القحاب
یوسف محمد عبد الحق لکھنوی القادری، نائب الشیخ جامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور۔

حضرت شیخ اسلام محدث گھوٹوئی کثرت تلامذہ میں مشہور تھے، آپ کے شاگردوں
کی تعداد اتنی زیادہ ہے کہ لائقہ دلالت، یعنی جو شمار اور احاطہ سے ماوراء ہے۔

”شاہزادگان دربار غوثیہ مہریہ“

حضور اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز کے کھوتے فرزند حضرت قبلہ بابو قدس سرہ
العزیز نے اپنے دونوں صاحبزادوں سید غلام معین لدین شاہ صاحب المعروف بڑے۔ ۱۔ جی
در شاہ عبد الحق صاحب کو بغرض تعلیم و تربیت حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ
کے سپرد کر دیا تھا، چنانچہ یہ دونوں حضرات بہاولپور میں حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں
سات سال از اوائل ۱۹۳۸ء تا اواخر ۱۹۴۳ء زیر تعلیم و تربیت رہے، ان دونوں حضرات کا قیوم
بہاولپور میں حضرت گھوٹوئی کے ڈیرہ پر ہوتا تھا، حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ دن رات ان کی

تعلیم و تدریس میں مشغول رہتے تھے۔ بڑے لڑکے جی سید غلام مصیبن الدین شاہ صاحب نے مولوی فاضل علامہ اور شیخ کے امتحانات پاس کئے۔ اور اس طرح جامعہ عباسیہ بہاولپور سے فارغ التحصیل ہو گئے۔ یہ ۱۹۴۴ء کا زمانہ تھا اس وقت تک چھوٹے لالہ جی شاہ عبدالحق صاحب کی کچھ کتابیں بھی باقی تھیں، چنانچہ حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کی دلی تمنا کے پیش نظر حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے گورنر شریف میں قیام کر کے ان کتابوں کی تدریس مکمل کرائی۔ ان میں سلم العلوم، مقامات حریری، تقلیدیں مقلدہ اولیٰ اور میبذی کے عدوہ بخاری شریف اور بیضاوی شریف شامل تھیں۔ حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک مکتوب میں اپنے بڑے صاحبزادے نائب اشخ حضرت علامہ چشتی صاحب قدس سرہ العزیز کو تحریر فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت بابو جی کی رضا جوئی مطلوب ہے اسلئے میں گورنر شریف میں مقیم ہوں اور ایک عرصہ تک بہاولپور نہیں آسکوں گا، اسلئے آپ خود ہی گھر کے جملہ امور سرانجام دیا کریں۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ اپنے پیرزادگان کا اس قدر احترام فرماتے تھے کہ انہیں اپنی زبان مبارک سے سرزنش کرنے کی بجائے ان کی کاپیوں پر یہ تعبیر تحریر فرما دیتے تھے کہ "طالب احکم کا کام کہ کھڑا تسلی بخش نہیں ہے"۔ تمام علماء کرام کے ساتھ آپ کا سلوک عادانہ اور مہذبہ ہوتا تھا چاہے وہ علماء آپ کے صاحبزادے ہی کیوں نہ ہوں۔ مارنگ میں کسی بھی طالب احکم سے رعایت نہیں برتی جاتی تھی جو حق کسی کا ہوتا ہی اس کو مل کر رہتا۔ سب کو سونے کا ٹوٹا کھلاتے اور شیر کی آنکھ سے دیکھتے تھے۔ حضرت بابو جی اپنے ایک خط میں اپنے صاحبزادگان کو لکھتے ہیں۔ "تمہیں اپنے استاذ صاحب (حضرت شیخ الجامعہ صاحب) کی رضا کا بھی ہر وقت خیال رکھنا ضروری ہے، استاد گرامی کی رضا و رد، میں اللہ تعالیٰ نے سب کچھ رکھا ہوا ہے، ایسے زمانہ میں ایسے سچے مخلص استاد کا ملنا ناممکن ہے، یہ تمہارے فقط استاد ہی نہیں بلکہ ہر قسم کے سچے خیر خواہ، وفادار اور جاں نثار ہیں، اللہ تعالیٰ ان کا سایہ تمہارے اور ہمارے سروں پر ہمیشہ قائم رکھے اور کوئی بیافض ہم سے سرزد نہ ہو کہ جس کی وجہ سے ان کی ناراضگی کے ہم محل بنیں، ہم ان کے احسانات قیامت تک نہیں اتار سکتے، ان کی اطاعت ہر طرح کی تم پر ضروری ہے، اللہ تعالیٰ ان کو تم پر خوش ذمہ رکھے اور تم ان کی رضائیں لے کر ہمارا ہو کر اپنے غریب خانہ میں واپس آؤ، میری طرف سے ان کی خدمت اقدس میں السلام عینک عرض کرنا، چشتی صاحب اور صاحبزادہ صاحب موہڑے شریف واپس کی خدمت میں نیاز اور دعا۔

”جامعہ عباسیہ میں پی ایچ ڈی“

جامعہ عباسیہ بہاولپور میں پی ایچ ڈی کلاس کا اجراء بنام شیخ التشریح الاسلامی ہوا۔ اس کلاس کے اولین طلباء میں سید محمد علی شاہ، میر محمد، لرائی اور قاضی عظیم الدین شامل تھے۔ اس کلاس کے طلباء کے بارے میں حضرت شیخ الجامعہ عباسیہ محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے صادق الاخبار بہاولپور میں یہ نوٹیفکیشن شائع کرایا کہ جو شخص چاہے ان طلباء کی طرف علمی، شرعی، استفسارات ارسال کر سکتا ہے، جن کا مدلل جواب دینا ان طلباء کی ذمہ داری ہوگی۔

”طب کی کلاس کا اجراء“

جامعہ عباسیہ میں شعبہ طب کا بھی اجراء ہوا، اس شعبہ میں ریاست کے ماہرین طب (یونانی + ایوڈیٹھن) تدریس کیسے مقرر کئے گئے، اس شعبہ میں مشہور مرجن ڈاکٹر محمد یعقوب بطور صدر شعبہ تعینات کئے گئے۔ اب یہ شعبہ طبہ کالج بہاولپور کی حیثیت سے مستقل طور پر کام کر رہا ہے۔

”نادیۃ الادب کے اجلاسوں میں تقاریر“

حضرت اشخ رحمۃ اللہ علیہ نے جامعہ عباسیہ بہاولپور میں طلباء کی ایک ادبی انجمن تشکیل دی، ہر جمعرات کو اس کا ادبی، علمی اور دینی اجلاس منعقد ہوتا تھا، اساتذہ کرام اور ہونہار طلباء مختلف النوع موضوعات پر عربی زبان میں تقریریں کرتے تھے، اکثر و بیشتر اوقات اس کی صدارت حضرت اشخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے۔ بعض اوقات ریاست کے وزیر اعلیٰ اور وزیر تعلیم کو بھی ہوا یا جاتا۔ وزیر تعلیم نے اس انجمن کی کارروائی سے متاثر ہو کر ریاست کے دیگر کالجز اور ہائی اسکولوں میں بھی اس نوع کی انجمنیں قائم کرنے کا حکم نامہ جاری کیا۔ وہاں بھی حضرت اشخ رحمۃ اللہ علیہ کو مدعو کر کے لیکچر عطا کرنے کی استدعا کی جاتی تاکہ ان کالجز اور اسکولوں کے اساتذہ اور طلباء بھی آپ سے مستفید ہو سکیں۔ یوں حضرت کا فیض تمام تعلیمی اداروں میں جاری و ساری ہو گیا۔ اولین ادوار میں جامعہ عباسیہ کی نادیۃ الادب میں صرف عربی زبان میں تقریریں ہوتی تھیں، لیکن بعد میں طلباء کو اردو زبان میں بھی بولنے کی اجازت دیدی گئی۔ اگرچہ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی

”علماء کا خراج تحسین“

ہنگری کا ایک اعلیٰ سرکاری مطالعتی وفد دنیا بھر کے تعلیمی اداروں کا معائنہ کرتے کرتے برصغیر میں وارد ہوا، جامعہ عباسیہ بہاولپور کی شہرت اس وقت عروج پر تھی چنانچہ وہ لوگ خاص طور پر اس عظیم الشان تعلیمی مرکز کی زیارت اور استفادے کیسے یہاں تشریف لائے۔ انہوں نے ریاستی وزیر تعلیم کی محبت میں کلاسوں کا دورہ کیا۔ حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ اس وقت فذل کی معروف کتاب توضیح مکتوح پڑھا رہے تھے۔ ان لوگوں نے فصیح و بلیغ عربی میں آپ کی تدریس سناعت فرمائی تو شیخ انصاحب، اشباح النور کے اغاظ سے آپ کو خراج تحسین پیش کیا۔ پھر مزید ظہر خیال کرتے ہوئے کہنے لگے، اتنے بڑے عالم ہو کر اتنے چھوٹے شہر میں اتنے قلیل مشاہدہ پرا سرسید احمد خاں نے مسلم یونیورسٹی علیگزہ قائم کی تاکہ مسلمان انگریزی بھی سیکھ سکیں، اس یونیورسٹی کے لوگ سائنسی علوم، انگریزی سوچ اور جدید انداز کے لوگ تھے، گورنمنٹ آف بہاولپور نے سوچا کہ جامعہ عباسیہ کو بھی جدیدیت کا رنگ دیا جائے اور پرانے ٹھیکہ افکار کو ہٹا دیا جائے، چنانچہ مسلم یونیورسٹی علیگزہ کا ایک مینیجنگ وفد بہاولپور تشریف لایا اور جامعہ ہذا کے منصب تعلیم لائبریری، کلاس رومز اور طرز تدریس کا معائنہ کیا، وہ لوگ یہ دیکھ کر حیران رہ گئے کہ جامعہ عباسیہ تو قدیم و جدید کا ایک نہایت ہی حسین امتزاج ہے اور یہاں کے اساتذہ کرام تو عموماً عربیہ اسلامیہ کے ساتھ ساتھ عموماً عصریہ اور عقلیہ میں بھی اپنا جانی نہیں رکھتے، جس وقت یہ حضرات، حضرت شیخ ابوسعید خدری، بحر العلوم علامہ ندام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی کلاس میں آئے تو اس وقت آپ بخاری شریف پڑھا رہے تھے، آپ کی تدریس سن کر کہنے لگے ”سبحان اللہ“ اسلامی عربی اور عصری عقلی علوم و فنون آپ کے سامنے دست بستہ ایستادہ نظر آتے ہیں۔ انگریزی دینا کا کوئی بڑے سے بڑا اسکار بھی آپ کے مقابلے میں محض طفل مکتب ہے۔ ہم نے دنیا کے مفکرین اور محققین کو خوب پرکھا ہے، مگر ہم نے یہاں جو درس بخاری سنا، کیا ہے تو ہم اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ حدیث سے نکالتے معانی اور مفہم مسائل کا استنباط، حضرت شیخ الجامعہ محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ پر ختم ہے، آپ بلا ریب غواص حدیث ہیں۔ یہ حقیقت ثابت ہے کہ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ اپنے دور میں خاتم المحدثین کے منصب پر فائز تھے۔

رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ عربی زبان میں ہی تقریر فرماتے رہے، کلاس میں بھی حضرت عربی زبان میں ہی پڑھاتے تھے۔ گویا کہ آپ کے نزدیک اصل ذریعہ تعلیم عربی زبان تھی۔ ان کا لہجہ اور اسلوب کی انجمنوں میں مرزائیوں، بدعتیوں اور محدوں نے اپنے قدم جمانے کی کوشش کی، لیکن حضرت اشباح النور رحمۃ اللہ علیہ کے وہاں تشریف لے جانے کی برکت سے ان بے دینوں اور لادینوں کو نامرادی کا منہ دیکھنا پڑا۔

ان جلاسات میں حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی تقاریر کے موضوعات ہمہ نوح ہوتے تھے۔ ان میں سے چند ایک ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

- ۱۔ فضیلت علم اور ضرورت تعلیم۔ ۲۔ احترام استاد۔ ۳۔ اہمیت عمل۔ ۴۔ نظم و ضبط کی تلقین۔ ۵۔ رفقاء درس کے ساتھ نیک برتاؤ۔ ۶۔ تکریم کتاب۔ ۷۔ مطالعہ کی اہمیت۔ ۸۔ علوم شرعیہ کی برتری اور علوم معقولہ کی ناگزیری۔ ۹۔ خصال حمیدہ کی ترغیب۔ ۱۰۔ وقت کی قدر دانی۔ ۱۱۔ سوالات پیش کرنے کی افادیت۔ ۱۲۔ کھلے دماغ سے مباحثہ۔ ۱۳۔ بقاء ملت میں تعلیم کا کردار۔ ۱۴۔ تعلیم، ترقی کا واحد ذریعہ ہے۔ ۱۵۔ نامکمل تعلیم مہلک ہے۔ ۱۶۔ تہیں مرکب تو صحت مرض ہے۔ ۱۷۔ ہم توحید شری ہی کے مکلف ہیں جو کہ مدلول ہے کلام اللہ۔ ۱۸۔ ایمان پارساست ہی اساس جہد ایمانیات ہے جو کہ مدلول ہے کلام محمد رسول اللہ کا۔ ۱۹۔ ایمان کی کاملیت توحید شہودی ہے جبکہ ایمان کی کاملیت توحید وجودی ہے۔ ۲۰۔ ایمان کیلئے اقرار ایمان ضروری ہے۔ ۲۱۔ ثبوت ایمان تو ارکان اسلام ہیں۔ ۲۲۔ نماز، روزہ، حج و زکوٰۃ کے بغیر مسلمان کا کوئی تصور نہیں۔ ۲۳۔ معاملات کا سدھار ہی اصل مقصود شریعت ہے۔ ۲۴۔ شریعت تو مدار طریقت ہے۔ ۲۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم کا دما بکون ہیں۔ ۲۶۔ حیات نبویہ، حقیقی و ربانی ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے۔ ۲۷۔ تذکیر پیام نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۲۸۔ امیر شریعت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، دیگر تمام انبیاء کرام، تمام ملکیات، تمام صحابہ اور تمام مشائخ آپ کے پیروکار ہیں۔ ۲۹۔ تذکیر باایام اخلافا، ارشادین رضی اللہ عنہم۔ ۳۰۔ تذکیر پیام سید طین اسلام۔ ۳۱۔ ضرورت حدیث۔ ۳۲۔ وسعت زبان عربی۔ ۳۳۔ تعوذ از وجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مصرع۔ ۳۴۔ نیم ملا خطرۃ ایمان۔ ۳۵۔ نیم طیب خطرۃ جان۔ ۳۶۔ اثبات وجود مددنگ۔ ۳۷۔ اثبات وجود جنات۔ ۳۸۔ مسلمانوں کا درخشاں ماضی۔ ۳۹۔ مسلمانوں کی زیوں حالی کی وجہ تعلیم سے دوری ہے۔ ۴۰۔ گمراہی سے بچنے کا واحد راستہ محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

”تدریس کے قطب مینار“

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو تدریس کیسے پیدا فرمایا تھا، تدریس آپ کی گھٹی میں پڑی ہوئی تھی۔ آپ مادر زاد مدرس تھے، شب و روز آپ کا کام صرف تدریس ہوتا تھا۔ لوگ آپ کو مہم المدرسین بھی کہتے تھے، تدریس آپ کا اوڑھنا بچھونا تھا، تدریس کے حوالے سے آپ حضرت محبوب سبحانی قدس سرہ کے وارث تھے، آپ فرماتے تھے۔

درسك العلم حتى صيرت قطباً وَنِلْتُ السَّعْدَ مِنْ مَوْلَى الْمَوَالِي

ترجمہ: میں نے علوم و فنون کی تدریس کی حتیٰ کہ قطبیت کے مقام پر فائز ہوا اور موالی الموالی کی جناب سے سعادت سے بہرہ مند ہوا۔

حضور اعلیٰ گولڑی قدس سرہ کے ملفوظات سے بھی یہی مضمون حاصل ہوتا ہے کہ تعلیم و تعلم کی بدولت ہی انسان رومی معراج سے مشرف ہوتا ہے۔

حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے عین طالب علمی کے زمانہ سے ہی تدریس شروع کر دی تھی، دینی مدارس میں رواج تھا کہ ہونہار طلباء بھی جو نیز طلباء کو پڑھاتے تھے، چنانچہ حضرت مولانا جمال الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ (بانی دارالعلوم گھوٹ شریف) نے (علامہ) غلام محمد (محدث گھوٹوی) کو مسند تدریس پر بٹھاتے ہوئے جو نیز طلباء کو پڑھانے کا منصب سپرد فرما دیا تھا جسے آپ نے باحسن طریق انجام دیا۔ اس طرح مولانا جمال الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اکثر تلامذہ کو علامہ غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی شاگردی کا اعزاز بھی حاصل ہوا۔ مثال کے طور پر حضرت مفتی عطاء محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ آف رتہ شریف (چکوس)۔ اور مولانا نور احمد صاحب مفتی علاقہ کچہ (بھکر)۔ نیز دیگر بے شمار علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ۔

”کلاسوں کا معائنہ“

والدی انکریم شیخ احمدیث مفتی اعظم حضرت چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت شیخ الاسلام کی سوانح حیات کے مسودات میں تحریر فرماتے ہیں: ”میرے استاد زادہ حافظ محمد کریم صاحب خلف حافظ اللہ رکھا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ پور ہفتہ

کلاس سے غیر حاضر رہا، حضرت اشبح کا دستور تھا کہ آپ روزانہ ہر کلاس کا معائنہ فرماتے، استاد کی تدریس کو نوٹ کرتے، اور ساتھ ہی ساتھ طلباء کی حاضری کو بھی اپنے ذہن رسا میں نقش کر لیتے، چنانچہ ایک ہفتہ کے بعد جب میں کلاس میں حاضر ہوا، تو حضرت اشبح نے دوران معائنہ مجھے دیکھ کر فرمایا کہ تم ہفتہ بھر کہاں رہے ہو؟ میں نے عرض کیا حضور! کل نہیں سکا تھا، آپ نے رجسٹر حاضری برائے طلباء سے مجھے دکھلایا کہ میں واقعی پورا ہفتہ غائب رہا تھا، اب میرے لئے سوئے معافی مانگنے کے ”ور کوئی چارہ کار باقی نہ رہا۔ آپ نے معافی عطا فرماتے ہوئے فرمایا کہ آئندہ معافی نہیں ملے گی، حدیث ہے۔ اتقوا فحراسة المعلم فانہ يظفر بنور اللہ، ترجمہ: مومن کی فراست سے ڈرو، کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔

”فراست کی ایک اور مثال“

یہی حافظ محمد کریم صاحب (جو بعد میں جامعہ عباسیہ میں مدرس تعینات ہوئے تھے) بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ دوران طالب علمی، میں ملتان جانے کے لئے بلا رخصت، بہاؤپور اسٹیشن پر پہنچا، اتفاق سے حضرت اشبح رحمۃ اللہ علیہ بھی ملتان جانے کیسے اسٹیشن پر تشریف لے آئے، اسٹیشن پر بھیڑ بھڑ بہت تھی، میں نے دور ہی سے حضرت کو دیکھ لیا اور جدی سے روپوش ہو گیا۔ مگر جب آپ واپس آ کر جامعہ میں تشریف لائے تو مجھے طلب فرمایا اور بلا اجازت ملتان جانے پر ہار پرس فرمائی۔ میں حیران رہ گیا کہ کس طرح آپ نے اس اژدہا میں میری روپوشی کے باوجود مجھے دیکھ لیا۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی اسی انتھک کاوش اور پرمضوں تربیت نے خلق کثیر کو راہ راست پر گامزن کر دیا۔ ایک جہان نے آپ کے فیض سے صراط مستقیم کو پایا، اور کتنے ہی لوگ بے راہ روی سے نجات پا کر وہ نمائی کے منصب پر فائز ہو گئے۔

”پرچہ سوالات کیسا ہونا چاہئے؟“

ایک مرتبہ بخاری شریف کا پرچہ سوالات برائے سالانہ امتحان مولانا محمد رسول خان صاحب مدرس اور غیل کالج لاہور نے مرتب کیا، طلباء امتحان دے کر حضرت اشبح رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرت اشبح نے پرچہ سوالات مدحہ فرما کر وہاں پر موجود اساتذہ کرام سے منتظر فرمایا کہ اس سوال کی عبارت، مقصود سوال پر

دانت کرتی ہے؟ مولانا عید اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے عرض کیا کہ حضرت اعبادت سول کچھ ہے اور مقصود سول کچھ اور ہے؟ حضرت اشیح نے فرمایا کہ آپ ٹھیک کہتے ہیں کیونکہ یہ بات ضروری ہوتی ہے کہ پرچہ مرتب کرنے والے ایک عبارت ترتیب دے جس سے مقصود سول بغیر کسی ابہام کے اخذ ہو رہا ہو، یہ نہیں ہونا چاہئے کہ عبارت سول اور مقصود سول میں مطابقت مشکل ہو، سول میں الفاظ سول کا چناؤ بہت اہم ہوتا ہے۔

”جلال علمی سے جمال روحانی کی طرف“

حضرت علامہ مد جلال الدوائی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ تفتازانیؒ کی کتاب الجہدیب کی شرح تصنیف فرمائی، اسے شرح ملا جلال کہا جاتا ہے، اس پر سید میرزا بہ الدہوی رحمۃ اللہ علیہ نے مفصل حواشی تصنیف فرمائے، ان کو میرزا ملا جلال کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں تصانیف، جامعہ عباسیہ بہاولپور کے درس نصاب میں شامل تھیں، حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ خود یہ مجموعہ (شرح اور حواشی) پڑھایا کرتے تھے۔

حضرت علامہ سعد الدین التفتازانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الجہدیب کے موضوع کے بارے میں تحریر فرمایا ہے:۔ فہذا غایۃ تہدیب الکلام فی تحریر المطلق والکلام وتقریب المراد من تقریر عقائد الإسلام، جعلتہ تبصرة لمن حاول البصيرة لدى الافهام وتذكرة لمن اراد ان يسلو من أولى الافهام

علامہ مفتی حافظ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ (جو بعد میں جامعہ عباسیہ میں مدرس تعینات ہوئے) کا بیان ہے کہ ایک دن حضرت استاذ محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میرزا بہ“ پڑھتے ہوئے اس کے بعض مباحث کے بارے میں بڑے پُر جدل وجہ میں تحفظات کا اظہار فرمایا، ان پر بڑی تفصیل سے اشکالات اور اعتراضات وارد فرمائے اور مبسود استدلالات ارشاد فرما کر اپنے مدعی کو مؤید فرمایا۔ اس دن آپ پر علمی جلال کا غلبہ تھا۔

بعد از ختم سبقت، آپ صوبہ معمول اپنے دفتر کے سامنے والے برآمدہ میں اپنی کرسی پر رونق افروز ہوئے، تھوڑی ہی دیر گزری کہ جامعہ کے مرکزی گیٹ سے ایک طالب العلم اندر داخل ہوا، میرے اوپر اس کی سزا کے تصور سے ایک خوف سا طاری ہو گیا، حضرت اشیح رحمۃ اللہ علیہ نے جدی لہجہ میں اس سے پوچھا تم کہاں سے آ رہے ہو؟ اس نے جواب دیا: گولڑہ شریف سے!

میری حیرت کی انتہاء نہ رہی کیونکہ میں نے مشاہدہ کیا کہ حضرت استاد رحمۃ اللہ علیہ کے چہرہ نور پر بہار گئی، جدل، جھڑپ میں مقتصد سو، انبساط اور شادمانی، رخ قدس پر جلوہ ریز ہو گئی۔ جمین مبارک سے نورانی شعاعیں نمودار ہوئیں، ایک عام وارث کی آپ پر چھ گیا، بے خودی کی کیفیات آپ کے روئیں راہیں سے پھوٹنے لگیں، آپ نے الفت و رافت بھرے سچے میں اسے فرمایا ”اپنی جماعت میں جا“۔

”جامعہ کے ہوشلرز“

جامعہ عباسیہ کے علماء کی کثرت کے پیش نظر دو ہوش بنائے گئے تھے، ایک چوک موری دروازہ کے قریب، جس کے گمران مولانا حافظ محمد امیر صاحب چیلادہنی مقرر کئے گئے تھے اور دوسرا دارالاطفال کے قریب، بی وی ہسپتال روڈ پر، اس کے گمران مولانا حافظ محمد امین صاحب چیلادہنی مقرر کئے گئے تھے۔ ان دونوں ہوشلرز کے گمران علی مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ تھے۔

”حضرت محدث گھوٹوئی کی تقاریر کے موضوعات“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ تقریر کے آغاز میں کسی آیت یا حدیث کی تلاوت فرماتے پھر اس کی روشنی میں بات کو آگے بڑھاتے اور نکات بیان فرماتے، مندرجہ ذیل آیات، احادیث اور عنوانات آپ کا موضوع تھیں:۔

آیت (۱) ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ (۲) ﴿تِلْكَ الْأُمَمُ قَضَيْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ (۳) ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (۴) ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ (۵) ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (۶) ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (۷) ﴿النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِّنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ (۸) ﴿ثُمَّ بَرِيدٌ مِّنْ لَّدُنْهُ يَصْطَلِحُ عَلَيْكَ بِرَحْمَةٍ مِّنْ لَّدُنْهُ﴾ (۹) ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (۱۰) ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِّنْ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً فِيهَا كُتِبَ

قیمۃ ﴿۱﴾ ﴿ثُمَّ حَمَّدَ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ﴾
 ﴿۲﴾ ﴿وَاذْكُرُوا بَعَثْتُ إِلَيْهِمْ عَلَيْنِكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَغْدَاءَ فَآلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْتَحَمَ
 سَعْمَتِهِ بِحَوَامٍ﴾ ﴿۱۳﴾ ﴿لَنْ تَأْكُلُوا الْبَرَّ حَتَّى تَتَفَقَّحُوا بِمَا تُحِبُّونَ﴾ ﴿۱۴﴾ ﴿وَاعْتَصِمُوا
 بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ ﴿۱۵﴾ ﴿بِمَا يَخْشَى اللَّهُ مِنَ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ ﴿۱۶﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
 تَسْلِيمًا﴾ ﴿۱۷﴾ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ ﴿۱۸﴾ ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا
 أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ ﴿۱۹﴾ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
 ﴿۲۰﴾ ﴿إِنَّمَا أُعْطِيَكَ الْكُؤُورُ﴾ ﴿آه﴾ ﴿۲﴾ ﴿غَالِمٌ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ
 إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ ﴿۲۲﴾ ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ
 السَّعِيرِ﴾ ﴿۲۳﴾ ﴿إِنَّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ ﴿۲۴﴾ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ
 الْبَصِيرُ﴾ ﴿۲۵﴾ ﴿إِلَّا أَنْ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ ﴿۲۶﴾ ﴿وَقُلْ رَبِّ رَدْنِي عَمَّا وَالْجَفَنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ﴿۲۷﴾ ﴿قَالَ
 أَلْبَدِي عَبْدُهُ عَلَّمَ مِنَ الْكِتَابِ أَنْ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ ﴿۲۸﴾ ﴿إِنَّ
 الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ ﴿۲۹﴾ ﴿وَمَنْ يَتَّقِ
 اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ
 إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ ﴿۳۰﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾

﴿۳۱﴾ حدیث قال صلی اللہ علیہ وسلم: قل آمنت باللہ، ثم استقم (مسلم) ﴿۳۲﴾ حدیث
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویذہ (بخاری)
 ﴿۳۳﴾ حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا يؤمن أحدکم حتی اكون احب
 الیہ من والدہ ولدہ والناس اجمعین (متفق علیہ) ﴿۳۴﴾ حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم: الفصل الأعمال الحب فی اللہ والبغض فی اللہ (ابوداؤد) ﴿۳۵﴾ حدیث قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: احتبوا السبع المویقات فانوا یا رسول اللہ وماہن قال
 الشریک باللہ والسحر وقتل النفس التي حرم اللہ إلا بالحق واکل الربا واکل مال
 الیتیم والتولی یوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات (متفق علیہ)
 ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ہلاک کر دینے والے کاموں سے بچو!
 صحابہ کرام نے عرض کیا وہ کون سے ہیں؟ فرمایا (۱) اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا (۲)

چاہو کرنا (۳) ناحق کسی شخص کو قتل کرنا (۴) سود کھانا (۵) یتیم کا مال کھ جانا (۶) بوقت
 چہا پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑے ہونا (۷) پاکدامن مومن ہے خبر خواتین پر الزم تراش
 کرنا۔ ﴿۳۶﴾ حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن الشیطان یجری من
 الإنسان مجری الدم (متفق علیہ) ﴿۳۷﴾ حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:
 من أحدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فهو رد (متفق علیہ) ﴿۳۸﴾ حدیث قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم: لا ألفین أحدکم متکنا علی اریکتہ یا بئیر الامر من امری مما
 امرت به أو ہیئت عنہ فیقول لا ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعہ (احمد، ابوداؤد،
 ترمذی، اس ماجہ، بیہقی، مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة) ﴿۳۹﴾ حدیث قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اتبعوا السواد الاعظم فإنه من شد شد فی النار (اس
 ماجہ) ترجمہ: جمہور مسلمان کے شدہ بٹانہ چلو، جو شخص ان سے الگ ہوا وہ جہنم میں گرا،
 ﴿۴۰﴾ حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا مات الإنسان انقطع عنه
 عملہ إلا من ثلثہ إلا من صدقة جاریہ، أو عدم یتفق بہ أو ولد صالح یدعو لہ (مسلم)
 ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے کے بعد انسان کا عمل منقطع ہو جاتا
 ہے۔ سوائے تین صورتوں کے، (۱) صدقہ جاریہ (۲) علم جس سے لوگوں کو فائدہ پہنچ رہا
 ہو۔ (۳) نیک اولاد، جو اس کیلئے دعائیں مانگ رہی ہو۔ ﴿۴۱﴾ حدیث قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم: إن اللہ وملائکتہ وأهل السموات والأرض حتی النملة فی
 ححرہا وحتى الحوت لیصلون علی معلم الناس الخیر (ترمذی، دارمی) ترجمہ: اللہ
 تعالیٰ، اس کے فرشتے، آسمان اور زمین میں بسنے والے یہاں تک کہ چوٹی اپنے من میں
 اور یہاں تک کہ مچھلی، اس معلم کیلئے دعائیں مانگتے ہیں جو لوگوں کو بھدائی کی تعلیم دیتا
 ہے۔ ﴿۴۲﴾ حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا أراد أحدکم أن یموت
 فلیترتد یتوبہ (ابوداؤد) ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے، قضاء حاجت کے
 وقت تم پردہ دار جگہ کو تلاش کیا کرو۔ (یعنی ایسی حالت میں تمہیں کوئی دیکھ نہ سکے)۔
 ﴿۴۳﴾ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: قال اللہ تبارک وتعالیٰ انفق یا ابن آدم
 انفق علیک (متفق علیہ) ترجمہ: آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تبارک
 وتعالیٰ فرماتا ہے کہ "اے ابن آدم! تو (لوگوں پر) خرچ کر، میں تجھ پر خرچ کروں گا۔
 ﴿۴۴﴾ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: بادروا بالصدقة فان البلاء لا یتخطاها

(مشکوٰۃ) ترجمہ: بحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیرات دینے میں پہل کیا کرو، کیونکہ مصیبت خیرات کو پھلانگ نہیں سکتی۔ (۴۵) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن الہدی لیس فی جوفہ شی من القرآن کالیت الحرب (ترمذی، دارمی) ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص کو قرآن کا کچھ حصہ بھی یاد نہ ہو، وہ دیران گھر کی مانند ہے۔ (۴۶) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من سورۃ ان یتستجیب اللہ لہ عند الشدائد فلینکثر الدعاء فی الرخاء (ترمذی) ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے یہ بات پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ مصیبت کے وقت اس کی دعا کو شرف قبولیت عطا فرمائے تو اسے چاہئے کہ وہ آسودہ بھات میں کثرت سے دعائیں مانگے۔ (۴۷) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا سألتم للہ فاستنوا بہ بطون اکفکم (ابو داؤد) ترجمہ: جب تم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو تو اپنے ہاتھوں کی پٹیلیوں سے مانگو۔ (۴۸) عن عمر رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا رفع یدہ فی الدعاء لم یحطہما حتی یمسح بہما وچہہ (ترمذی) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دعا کیلئے ہاتھ اٹھاتے تو انہیں نیچے نہ چھوڑتے جب تک کہ انہیں اپنے چہرہ قدس پر نہ مل جیتے۔ (۴۹) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن العبد إذا اعترف ثم تاب، تاب اللہ علیہ (متفق علیہ) ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بندہ اپنی خطا مان سے اور پشیمان ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرما لیتا ہے۔ (۵۰) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا سئلت فاسئل اللہ وإذا استعنت فاستعن باللہ (مشکوٰۃ باب التوکل، ترمذی مسند احمد) ترجمہ: جب تم سوال کرو تو اللہ سے سوال کرو اور جب تم مدد مانگو تو اللہ سے مدد مانگو۔ (۵۱) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا صیت علی المیت فاخلصوا الہ الدعاء (ابو داؤد، ابن ماجہ مشکوٰۃ) ترجمہ: جب تم نماز جنازہ پڑھ لو تو خالص میت کیلئے دعا کرو۔ (۵۲) عن مسلم بن أبی بکرۃ رضی اللہ عنہما قال کان أبی یقول فی دبر الصلوة انہم انی أعوذ بک من الکفر والفقر وعذاب القبر، فکنت أقول لہس فقال ای بنی عمن اخذت هذا قلت عنک قال إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقولہن فی دبر الصلوة (ترمذی، نسائی، احمد، مشکوٰۃ باب الاستعاذہ) ترجمہ: حضرت مسلم بن ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میرے والد نماز کے بعد یہ دعا مانگا کرتے تھے ”اے اللہ میں کفر سے، محتاجی سے اور عذاب قبر تیری پناہ چاہتا

ہوں۔ چنانچہ میں بھی یہ دعا مانگا کرتا تھا، ایک مرتبہ میرے والد مجھ سے پوچھنے لگے اے میرے بیٹے تم نے یہ دعا کس سے سیکھی ہے؟ میں نے عرض کیا، آپ سے! کہنے لگے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد یہ دعا مانگا کرتے تھے۔ (۵۳) عن عثمان بن حنیف قال إن رجلاً صریح البصر أتى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ادع اللہ أن یغفیری فقال ان شئت ذعوت وإن شئت صبرت فهو غیر لک قال فادعہ قال فامرأۃ أن یوضأ فیحسن الوضوء ویدعو بهذا الدعاء اللہم إلی اسألك وأتوجه الیک ببیک محمد بنی الرحمة، ای نوجہت بک الی ربی لیقضی لی فی حاجتی هذه اللہم فشفعہ فی (ترمذی) ترجمہ: حضرت عثمان ابن حنیف سے روایت ہے کہ ایک نابینا شخص نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضور! اللہ تبارک وتعالیٰ سے دعا کیجئے کہ وہ مجھے (نابینائی سے) عافیت دیدے، آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں دعا کر لیتا ہوں اور اگر تم چاہو تو صبر کرلو وہ تیرے لئے بہتر ہے، اس نے عرض کیا حضور! آپ دعا کر دیں آپ نے اسے وضو کر کے یہ دعا مانگنے کا حکم فرمایا ”یا اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں ہوسیدہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو کہ نبی رحمت ہیں، (اے رسول خدا) میں آپ کے وسیع سے اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تاکہ وہ میری یہ حاجت پوری فرما دے، یا اللہ! تو ان کی سفارش میرے حق میں منظور و مقبول فرما۔ (۵۴) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من کذب عن متعمداً فلیتبوء مقعده من النار (بخاری) ترجمہ: جس شخص نے عدا جھوٹی حدیث گھڑی، وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے۔ (۵۵) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ان اللہ سئمی الصمدینہ طابۃ (مسلم) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ نے مدینہ کا نام طہر (پاکیزہ) رکھا ہے۔ (۵۶) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: طلب کسب الحلال فریضة بعد الفریضة (بیہقی) ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حدس کی کمائی ڈھونڈنا فرض در فرض ہے۔ (۵۷) عن قیس بن سعد قال اتیت الحیرة فرایتہم یسجدون لمرزبان لہم فقلت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احق أن یسجد لہ فأتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت اتیت الحیرة فرایتہم یسجدون لمرزبان لہم فانت احق بأن یسجد لک فقال لی أرایت لو مررت بقبری أکنس تسجد لہ فقلت لا فقال لا تفعلوا لو کنس أمرأخذاً إن یسجد لاحد لأمرت

النساء ان يسجدن لا لزاوجهن لئلا جعل الله لهن عليهن من حق، رواه ابو داود ورواه
احمد بن معاذ بن جبل (مشکوٰۃ باب عشرة النساء) ترجمہ: حضرت قیس بن سعد رضی
اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حیرہ (مضافات کوفہ) میں آیا، میں نے دیکھا کہ وہ لوگ
اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، میں نے سوچا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تو سجدہ کے
زیادہ حقدار ہیں، سو میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ساری بات آپ کے گوش
گزار کی، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، تمہارا کیا خیال ہے کہ جب کبھی تم
میری قبر کے قریب سے گزرو گے تو کیا اس کو بھی سجدہ کرو گے؟ میں نے عرض کیا نہیں!
آپ نے ارشاد فرمایا تو پھر (مجھے بھی) سجدہ نہ کرو، اگر میں کسی کیلئے سجدہ کی اجازت دیتا
تو عورتوں کو کہتا کہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کیا کرو؟ (۵۸) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم: رَغِمَ اسْمُهُ رَغِمَ ابْنُهُ قَبِيلُ مَنْ يَرَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ مَنْ اَدْرَكَ وَالِدِيهِ عَدَّ الْكَبِيرَ
اَحَدَهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ. (مسلم) ترجمہ: فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس کی ناک، خاک آلودہ ہو گئی، اس کی ناک، خاک آلودہ ہو گئی، اس کی
ناک، خاک آلودہ ہو گئی، عرض کیا گیا کس کی؟ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فرمایا جس نے
والدین میں سے ایک کو یا دونوں کو بلا حاپے میں پایا مگر اس نے (ان کی خدمت کر کے)
جنت حاصل نہ کی۔ (۵۹) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ
مِنْهُمْ (ابوداؤد، احمد) ترجمہ: جس شخص نے کسی قوم کے ساتھ مشابہت، عقیدہ کی وہ انہی
میں سے ہے۔ (۶۰) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لِلانصار قُومُوا اِلَي سَيِّدِكُمْ
(متفق علیہ، مشکوٰۃ باب القباہ) ترجمہ: جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو
فرمایا اپنے سردار (سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ) کی طرف کھڑے ہو جاؤ۔ (۶۱) میلاد النبی
صلی اللہ علیہ وسلم (۶۲) معراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۶۳) ختم نبوت (۶۴) اسوۃ محمدیہ
(۶۵) معجزات نبویہ (۶۶) ضرورت تعلیم (۶۷) عدل و مساوات (۶۸) فرضیت نماز، روزہ،
حج اور زکوٰۃ وغیرہ فرائض (۶۹) حقوق والدین وغیرہ (۷۰) مناقب حضرت ام المؤمنین
خدیجہ حضرت ام المؤمنین عائشہ اور دیگر امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن (۷۱) مناقب امام
حسن، امام حسین اور خاتون جنت حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہن (۷۲) مناقب خلفاء
راشدین اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، جمعین (۷۳) کرامات اولیاء (۷۴) سلسلہ
قادریہ، چشتیہ، سلسلہ نقشبندیہ، سلسلہ سہروردیہ اور دیگر سلسل تصوف کے مشائخ کا

تذکرہ۔ (۷۵) خلافت اسلامیہ ترکیہ (۷۶) سیاسی معاملات میں اتباع سنت کا لحاظ (۷۷)
عراس میں اتباع شریعت کا لحاظ (۷۸) اعراس کے موقع پر اور خطبہ ہائے جمعہ میں تہنیم
مسئلہ دینیہ (۷۹) تحریک پاکستان کیلئے شب و روز کام کیا، جلسے منعقد کئے، خطابات کے
ارسیے اس تحریک کو پروان چڑھایا اور جونہی اللہ تعالیٰ سے فتح و کامرانی سے ہمکنار کیا۔
(۸۰) گویہ شریف میں روزانہ محفل سماع سے قبل درس مشنوی سے فیض یاب فرماتے، آپ
کے صاحبزادے شیخ الحدیث مفتی علامہ حافظ محمد عبدالحی الجشتی القادری رحمۃ اللہ علیہ مولانا
روی کا شعر ترنم سے پڑھتے اور آپ اس کی تشریح فرماتے، اس سے بیشتر جب ابھی آپ
کے صاحبزادے خورد سال تھے تو اس درس مشنوی میں شعر پڑھنے کا شرف مولانا مولوی
بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ خطیب مرکزی جامع مسجد رادپنڈی حاصل فرماتے۔ (۸۱) خاکسار
تحریک کے مقابلے میں حضرت قبلہ ہابو جی رحمۃ اللہ علیہ نے جمعیت الاسلام بنائی، اس کے
صدر حضرت جن پیر گولڑوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مقرر ہوئے، اس سلسلہ میں حضرت شیخ
الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ ہری پور، حسن ابدل، ایبٹ آباد، انک،
رادپنڈی، چکوال، جہلم، لالہ موسیٰ، گجرات، فتح جنگ، حافظ آباد، لاہور اور میانوالی وغیرہ میں
جسوں سے خطاب فرماتے۔ (۸۲) خواجہ خدا بخش صاحب ملتان لد خواجہ منظور حسین
صاحب ملتان رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ ملتان میں ہماری قریبی مسجد کے امام صاحب (ابن
ن کی مغفرت فرمائے) مفاظہ ذاتی میں مبتلا ہو کر "کرامت اولیاء" کے منکر ہو گئے اور
انہوں نے اپنی چکنی چیزیں مگر پر خطر باتوں سے قلیل المطالعہ نوجوانوں کو اولیاء کرام سے
برگشتہ کرنا شروع کر دیا۔ مجھے حسن اتفاق سے گویہ شریف میں حضرت شیخ، سلام محدث
گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کا درس سننے کا موقع میسر آ گیا جس میں مولانا مولوی مولی بخش
صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے عرف روی رحمۃ اللہ علیہ کا مندرجہ ذیل شعر ترنم سے پڑھا۔

اولیاء را هست قدرت از راہ تیر چہ باز گردانند ز راہ

اس کی تشریح میں حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے قرآنی قصص
و واقعات کی روشنی میں بندگان خدا کی کرامات کو موضوع بحث بنایا، آپ نے آیت قرآنیہ
سے ایسے ایسے دلائل پیش فرمائے کہ۔

فلک گفت احسن، مہ گفت زہ

آپ کی س تقرب سے اس وصال سے منور ہوئے کہ ہم لوگوں کے سارے شہادت کلی طور پر رفع سو گئے اور ہم پورے اترج صدور کے ساتھ آراءت و بیاء کے علم بردار بن گئے سبحان اللہ، حمد نند، و صلوٰۃ و سلام علی رسول اللہ۔ (۸۳) بہادپور میں یہ و بیاء چل نکلی کہ نوجوان بڑے اپنے ماں باپ کے نافرمان سونے لگے، بڑھتے دین نے حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں اپنی تکالیف کا اظہار کیا تو آپ بہت رنجیدہ ہوئے۔ اس گھر پہلو اور معاشرتی خرابی کے تدارک کیلئے آپ نے اپنی تقاریر میں وادین کی اطاعت و خدمت پر زور دینا شروع کیا، آپ کی زبان مبارک کی تاثیر اور سچے جذبے نے کام کر دکھایا، اور نوجوان سب اپنے ماں باپ کی محبت، اطاعت اور خدمت گذاری کی طرف پلٹ آئی، جزاء اللہ تعالیٰ عن اُسَمین خیر۔ (۸۴) مرزا یوں، دھریوں، شتر کیوں، دینوں، بدعتیوں، شیعوں محدوں غیر مقدسوں اور وہابیوں کے خلاف آپ ہر وقت کمر بستہ رہتے تھے اور بغیر خوف و ہمت اور بغیر جمع پارہ نہ، ان کو دعوت حق دیتے رہتے تھے۔ اکثر ایشتر آپ کی تشریر کا موضوع یہی فرقہ ہائے ضالہ، باطلہ ہوتے تھے۔ (۸۵) آپ کے رہائشی محلہ شیخ شریف بہادپور میں دو ہمسایوں کے درمیان کوئی تنازعہ کھڑا ہو گیا جس نے سنگین صورت اختیار کر لی، اہل محلہ اس کو سلجھانے کے لئے بغرض مشورہ و اصلاح احوال حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے س کی یہ تدبیر نکال کہ اپنے آستانہ عالیہ پر محفل میا و شریف کا ہتمام فرمایا تاکہ اسکی برکت سے خیر و شادمانی حاصل ہو، اس محفل میں اہل شہر کی بغیر تعداد نے شرکت کی، آپ نے قرآن و حدیث کی روشنی میں ہمسائیگی کے حقوق و فرائض کو بھی جزو خطاب بنایا، آپ کی تقریر پذیر نے اپنا پورا پور ش دھیا جس کے نتیجہ میں دونوں متنازع فریقوں نے آپ کے آستانہ پر ہی آپس میں مصافحت کر لی اریب حضرت الشیخ س شعر کی تعبیر تھے۔

۔ تو برائے وصل کردن آمدی نے برائے فصل کردن آمدی

اس میں وصال مع اللہ اور وصل مابین عبد اللہ و دونوں شامل ہیں۔

☆☆☆☆

باب سوم

مشائخ اور علماء کے ساتھ قربی روابط

(جس کی نظر محض جیب پر ہو وہ اہل اللہ میں سے کیونکر ہوا؟)

”حضور اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ کی کرم نوازی“

حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ حضور اعلیٰ قدس سرہ العزیز کا قہری تعلق نراں شن رکھتا تھا۔ مرشد کامل اپنے مرید کامل کا اکرام کرتے ہوئے ان کی تحسین کرتے ہوئے اور ان کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔

جب بھی حضور اعلیٰ قدس سرہ العزیز کہیں تشریف لے جا رہے ہوتے اور سربراہ دیکھ لیتے کہ مولوی غلام محمد صاحب گھوٹہ والے آ رہے ہیں تو وہیں رک جاتے اور ان کا کھڑے کھڑے انتظار فرماتے، جب حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ قریب آتے تو نہایت خندہ پیشانی سے پیش آتے، خیریت دریافت فرماتے، حال احوال پوچھتے اور پھر آگے تشریف لے جاتے۔ حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ عرض کرتے رہتے کہ حضور! آپ میرا انتظار نہ فرمایا کریں مگر حضور اعلیٰ قدس سرہ العزیز ان کے اکرام کو ترک نہ فرماتے۔

جب بھی علامہ گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ حضور اعلیٰ قدس سرہ العزیز کی محفل میں حاضر ہوتے تو حضور اعلیٰ ان کو دیکھتے ہی لوگوں سے فرماتے: ”سنگیو! مولوی صاحب آ رہے ہیں ان کیسے جگہ بناؤ“۔ حضور اعلیٰ ہمیشہ علامہ گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے قریب دائیں طرف بٹھاتے تھے، اور اپنا رخ مبارک ان کی طرف متوجہ کئے رکھتے۔

حضور اعلیٰ قدس سرہ العزیز ہر مہمی، دینی اور دینی مسئلہ میں علامہ گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ سے مشورت فرماتے، اور ان کے علم پر مکمل اعتماد کا اظہار فرماتے، اکثر اوقات معرکہ الآراء مباحث کی تحقیق مزید کیلئے علامہ گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کو مامور فرماتے۔

بعض اوقات منظررات کے لئے بھی حضور اعلیٰ قدس سرہ العزیز نے اپنے قائم مقام کے طور پر علامہ گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کا انتخاب فرمایا ہے۔

”حضرت اعلیٰ کا سلام۔۔ گراں قدر انعام“

بہارِ پور کے مشہور و عظیم مولانا مولوی محمد حیات صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو محض بازار میں حکمت اور پنہار کی دوکان کرتے تھے، گولڑہ شریف سے واپس آئے اور حضرت گھوٹی نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں حاضر ہو کر حضرت پیر صاحب کے سلام پیش کئے۔ حضرت صاحب کا نام لے کر کہا کہ حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب آپ کو سلام فرما رہے

تھے، حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے کُتب شیخ سے مغلوب ہو کر ان سے فرمایا کہ کیا میرے شیخ کا نام لیتے وقت آپ ہاضو ہیں؟ مولانا محمد حیات صاحب نے عرض کیا نہیں حضور! اس پر آپ نے بہت افسوس کا اظہار فرمایا۔

بعد ازیں جامعہ کے اساتذہ میں سے ایک صاحب نے آپ سے استفسار کیا کہ کیا کسی ولی کا نام لیتے وقت ہاضو ہونا ضروری ہے؟ اب آپ کو مغلوب الحجب ہونے کا احساس ہوا، چنانچہ آپ مولانا مولوی محمد حیات صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے گھر تشریف لے گئے۔ ان سے بغلیں ہو کر معذرت خواہ ہوئے۔

۔ خدا رحمت کند این عاشقانِ پاک طینت را

”حضرت اعلیٰ کے مکاتیب عالیہ“

عشق، اول، در دلِ معشوق، پیدا می شود

۱۔ حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز نے دارالعلوم چکڑی شریف (مضافات گجرات) کے معائنہ کے دوران طبِ اعمم غلام محمد بن چوہدری عبد اللہ سکنہ گمرانی کلاس (مضافات گجرات) کو جو بعد میں مولانا غلام محمد گھوٹی کے نام سے مشہور ہوئے، ان کی ذکا، عقلی اور حاضر جوابی کی بدولت محبت بھری توجہ سے نوازا، چنانچہ آپ اپنے استاذ حضرت مولانا محمد چراغ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد پر حضرت اعلیٰ گولڑوی سے فوری طور پر بیعت سے مشرف ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ جب بھی حضرت مولانا محمد چراغ صاحب کو خط لکھتے تو آخر میں تحریر فرماتے:۔

”غلام محمد را سلام“ ”احمد دین و غلام محمد وغیرہا را سلام“ ”مکاتیب غلام محمد زاد شوق می رسند“ ”مضمون غلام محمد رسید، اللہ تعالیٰ محفوظ و محفوظ دارد“ ”غلام محمد و اکبر شاہ را سلام“۔

ان مکاتیب میں سے ایک پر مورخہ ۲۳ صفر ۱۳۱۷ھ اور دوسرے پر ۲ ربیع ثانی ۱۳۱۷ھ درج ہے، یہ تواریخ بمطابق ۲ جولائی ۱۸۹۹ء اور ۹ اگست ۱۸۹۹ء ہیں۔

حضور اعلیٰ نے علامہ گھوٹی کو ان کے نعم البدل فرزند کے تولد کی خوش خبری دیتے ہوئے لکھا:۔

مخلص فی اللہ مولوی غلام محمد صاحب حفظکم اللہ تعالیٰ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

اس خط سے پہلے بھی مجھے اس کا خیال ہے اور دست بدعا ہوں کہ اللہ تعالیٰ
آپ کو اس کا نعم البدل عطا فرمائے، اور دوسرے امر میں بھی حسب منشاء کامیابی بخشے،
آمین، والسلام۔

مخلص فی اللہ مولوی غلام محمد صاحب حفظکم اللہ تعالیٰ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ

الحمد شریف معہ اسم اللہ شریف، سات دفعہ، اول آخر درود شریف تین دفعہ پڑھ
کر "وم" کیا کریں، والسلام دعاگو، از گوارہ۔

”حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ کے خطوط“

حضرت بابو جی قدس سرہ اپنے خالق کریمانہ کے باعث جتنی تعظیم و محبت سے
حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ پیش آتے تھے اس کی نظیر دھونڈنے سے بھی
نہیں ملتی، بمصادیق ششہ نمونہ زخردارے، ذیل میں صرف چند ایک خطوط کے مختصر ترین
قتبہات بہ یہ ناظرین کے جا رہے ہیں۔

۱۔ حضرت بابو جی ہر خط میں لکھتے تھے ”میرے نہایت ہی مکرم و معظم حضرت شیخ الاجامہ
صاحب حفظکم اللہ تعالیٰ۔“

۲۔ میرے تنہائی واجب الشغف حضرت شیخ الاجامہ صاحب حفظکم اللہ تعالیٰ۔

۳۔ اے میرے وہ جو کہ دس میں ہو، شہ۔ ہمیشہ سدا مت ہا کرامت رسولین ثم آمین۔

۴۔ اے میرے دس کے سرور، خدا آپ کا حافظ و ناصر ہو، آمین۔

۵۔ میرے دس کو اخلاص کا نشان بنانے والے! شامل ہمیشہ سلامت رہو، آمین۔

۶۔ میرے حضرت کے وفادار! سراپا اخلاص! دامت عزتکم۔

۷۔ جب میں نے حضرت اعلیٰ مدظلہم العالی کی خدمت میں آپ کا سلام و نیاز پیش کیا تو
حضرت اعلیٰ مدظلہم العالی نے آپ کے حق میں ایسے بے کلمات خیر اور کلمات دعا سے

رشد فرما۔ کہ جن کی سماعت سے جو لذت مجھے حاصل ہوئی ہے وہ میں ہی جانتا
ہوں، ہزار شکر کہ حضرت اعلیٰ نے آپ پر ایسی مہربانی فرمائی، آپ بہت خوش نصیب
ہیں، آپ پر اللہ تعالیٰ کا کرم ہے۔

۸۔ بے روبرو کی کثرت ہے، حقیقت نہایت خرداری ہے، اللہ تعالیٰ آپ کا بخیر اترے، خدا
کرے کہ پھر نہ آئے، آپ کی صحت کی مجھے سخت فکر رہتی ہے، یہ خوشہ نہیں
واقعیت ہے۔ مخلصی نواب محمد حیات صاحب کی بھی فکر رہتی ہے، آپ ان کیسے دعا
کریں، جناب سید نجیب علی شاہ صاحب تالیف الئے تھے، پرسوں روانہ ہو گئے۔
آپ یہاں درس جاری کریں اللہ تعالیٰ شر عدا سے محفوظ رکھے، چشتی وقادری کو
مدرسہ دہلویہ زیور و اسلام۔

۹۔ میں مع عزیزان کے بغضہ تعالیٰ نیاز مند ہیں اور رہیں گے۔

۱۰۔ حضرت قبلہ بابو جی صاحب قدس سرہ نے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا کہ آپ کے
شیوہ وفا سے مجھے درس وفا حاصل ہوا ہے۔

۱۱۔ حضرت ثانی لاٹانی قبلہ بابو جی صاحب نے آپ کو لکھا کہ اگر کوئی شخص فرض دے یا
تلقین ذکر کے لئے حاضر ہو تو اس کی رہنمائی، دُجوئی اور مقصد برتری کر دیا کریں
کوئی شخص رخصت نہیں آتا بلکہ کوئی سے بھیجتا ہے، صم اور محبت سے اس کی تمنا پوری
کر دیا کریں۔

”حضرت قبلہ بابو جی کی طرف سے عزت افزائی“

حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کے خام خاص جناب جرنیل محمد حیات صاحب
رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ میں نے بارہا حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ کو حضرت شیخ الاجامہ
صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے آنے پر کھڑے ہوتے دیکھا ہے، حضرت شیخ الاجامہ صاحب رحمۃ
اللہ علیہ نے ایسا نہ کرنے کی استدعا کی تو آپ نے فرمایا مولوی صاحب! میں تہاڑے
کے نام کھڑے ہوندا ہوں میں تہاڑے سے تم دے گے کھڑا ہوں دے۔

اسی طرح حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ جب حضرت قبلہ بابو جی
رحمۃ اللہ علیہ کو ملتے تو نہایت افسردہ فرماتے، سی صرح حضرت قبلہ بابو جی بھی ان
کے ساتھ ویسی ہی افسردہ رہتے تھے اور حضرت شیخ الاسلام کے منہ کرنے کے باوجود بھی

شیخ الاسلام محدث گھوٹوی
اپنے ادبی اور تعلیمی رویے کو ترک نہ کرتے تھے۔ الدیس کمدہ ادب۔ ترجمہ ادب ہی کل
دین ہے۔

۔ از خدا جویم تولیق ادب، بے ادب محروم ماند از لطف رب

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے
صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی، عظیم عدمہ حافظ محمد عبدالحی اچشتی قادری رحمۃ
اللہ علیہ نے سوانح حیات (قلمی) میں تحریر فرمایا ہے کہ والد گرامی حضرت شیخ الجامع
رحمۃ اللہ علیہ، اعراس میں شرکت کیے بہاولپور سے بذریعہ ترین گواڑہ شریف ریوے
اشٹین پر پہنچتے تو حضرت قبدہ وکعبہ بابو جی صاحب قدس سرہ، معزز مع اپنے
ساتھیوں کے حضرت شیخ الجامع رحمۃ اللہ علیہ کی عزت افزائی کیے ریوے اشٹین پر
جس وہ فرما ہوتے تھے۔

خواجہ خدا بخش ملتانؒ ولد خواجہ منظور حسین ملتانؒ کا (پ) روایت خواجہ محمد
اشرف ولد خواجہ محمد افضل رحمۃ اللہ علیہ بیان ہے کہ حضرت محدث گھوٹویؒ کی تشریف
آوری پر حضرت قبلہ بابو جیؒ وظائف پڑھنا متوی فرما دیتے تھے، جب تک حضرت گھوٹویؒ
بیٹھے رہتے آپؒ ان کے ساتھ ہم کلام رہتے، جب حضرت گھوٹویؒ واپس تشریف لے جاتے
تو حضرت قبلہ بابو جیؒ وظائف کی تلاوت دوبارہ شروع کرتے۔

”حضرت محدث گھوٹویؒ، حضور اعلیٰؐ کی نشانی تھے“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے صاحبزادے حضرت شیخ
الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی اچشتی قادری رحمۃ اللہ علیہ کو ایک خط میں لکھا کہ ”حضور علی
گوڑوی قدس سرہ کے وصال پُر ملال کے بعد حضرت قبلہ بابو جی صاحب بہت ملول اور
غمگین رہتے ہیں، ان کی دلجوئی اور تسلی کیلئے میرا گواڑہ شریف میں رہنا بہت ضروری ہے
کیونکہ ہم لوگ جو حضرت اعلیٰ گوڑوی قدس سرہ کی نشانیں ہیں، ہمیں دیکھ کر اور اپنے
قریب پا کر حضرت بابو جی صاحب کو قدرے سکون اور ڈھارس ملتی ہے، آپ کا غم غلط ہوتا
ہے اور آپ کا دل بہلتا ہے۔ اس لئے میں حضرت بابو جی صاحب کو، کیلانی نہیں چھوڑ سکتا،
انہوں نے جو مکتوب آپ کی طرف ارسال کیا ہے اس سے بھی ان کے دل جذب کی آئینہ
داری ہو رہی ہے۔“

شیخ الاسلام محدث گھوٹوی
مشائخ اور علماء کے ساتھ قریبی روابط
مذکورہ بالا خط ۱۹۳۷ء کے زمانے کا ہے، اس کے بہت عرصہ بعد یعنی
۱۹۳۵-۳۶ء میں لکھا گیا ایک خط درج ذیل ہے۔

”حضرت شاہ عبدالحق صاحب مدظلہ کی تعلیم کی خاطر حضرت قبلہ بابو جی صاحب
مجھے واپس بہاولپور نہیں جانے دے رہے، اس لئے آپ اس امر کا انتظام کریں کہ آپ کا
چھوٹا بھائی عزیز سی حافظ غلام احمد طوعرہ ایک ختم قرآن شریف کا حضرت بہاء الدین زکریا
ملتانؒ رحمۃ اللہ علیہ کی مزار پر انوار پر ضرور سنائے۔“

”ثانی اشٹین“

حضور اعلیٰ گوڑوی قدس سرہ العزیز کے دور میں مہمان خانہ نمبر ایک تعمیر ہوا، یہ
چوکور، وسیع اور خوبصورت عمارت ہے۔ اس کی مغربی سمت میں جو کمرہ جات ہیں ان
کے اوپر کتب خانہ اور حضرت اعلیٰ کی نشست گاہ اور آرام گاہ بنائی گئیں، اس کے بین
نیچے مہمان خانے کا کمرہ نمبر ۳ بھی ہے جس میں سے میزبانی نکل کر حضور اعلیٰ تک
پہنچتی تھی، یہ کمرہ نمبر ۳ حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم علامہ محمد محدث گھوٹوی رحمۃ
اللہ علیہ کیلئے مخصوص تھا، آپ ہمہ وقت، رات ہو یا دن، جب بھی صدائے دل آتی،
بڑی آسانی سے حضور اعلیٰ کے پاس آتے جاتے رہتے تھے۔ یہ سہولت کسی اور کو حاصل
نہیں تھی، یہ مقام حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کیلئے مخصوص تھا چنانچہ اب یہ میزبانی بند کر
دی گئی ہے۔

آپ کے بڑے صاحبزادے اور جانشین شیخ الحدیث مفتی، عظیم علامہ حافظ محمد
عبدالحی اچشتی قادری رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے بھی یہ شرف حاصل ہوتا تھا
کہ میں اپنے والد گرامی کے ساتھ اور بعض اوقات اکیلا بھی ان میزبانیوں کے رستے وپر
جا کر حضرت اعلیٰ کی زیارت کیا کرتا تھا، ایک مرتبہ جب آپ عالم صومالیہ میں تھے تو حضرت
مولانا محبوب عالم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تعارفاً کہہ دیا کہ حضرت مولوی صاحب گھوٹو
والوں کا صاحبزادہ آیا ہے، اسے کوئی وظیفہ بتلائیں، اس پر آپ نے استفسار فرمایا کہ تم
کیا کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا حفظ قرآن کے بعد اسے مزید ازبر کر رہا ہوں، آپ
نے فرمایا ”تمہیں کسی اور وظیفہ کی کیا ضرورت ہے؟ تلاوت قرآن ہی تمہارے لئے
وظیفہ ہے۔“

”اہل خانہ کیساتھ گولڑہ شریف میں پہلی حاضری“

۱۹۳۳ء کی تعطیلاتِ رما میں حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ اپنے کنبہ کو پہلی بار گولڑہ شریف لے گئے۔ جب آپ حضرت اہل گولڑوی قدس سرہ اعزیز کی زیارت کیے حاضر ہوئے تو حضرت اہل نے آپ کو دیکھتے ہی فرمایا گھوٹہ والے مولوی صاحب آگئے ہیں۔ دوستو! ان کو بیٹھنے کیلئے جگہ دو!

حضرت گھوٹویؒ کے صاحبزادے علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عمر مبارک اس وقت بیارہ سال تھی، حضرت اعلیٰ اگرچہ خور، سالگان کو بیت نہ فرماتے تھے مگر رما گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی خاطر فرماتے ہوئے اس کے صاحبزادے کو شرف بیعت سے شرف فرمایا، اس موقع پر آپ کے صاحبزادے حضرت علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت اہل کی خدمت میں پانچ روپے ہدیہ پیش کیے، حضرت اہل کی طرف سے کچھ اشیاء بھی نہ دیکھتے تھے لیکن علامہ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے کے پیش کردہ ہدیہ کو اپنے دست مبارک سے قبول فرما کر مولانا محبوب عالم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو عطا فرمایا، اس پر حضرت گھوٹویؒ تین شادوں و فرحوں ہوئے کہ میں سے ہار ہے۔ آپ بار بار اپنے بیٹے کو فرماتے عیو! تو بڑا خوش نصیب اور مبارک بچہ ہے کہ حضور اعلیٰ نے تیری اتنی عزت افزائی فرمائی ہے۔

نئی دنوں علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت اہل قدس سرہ اعزیز سے ”کریہ“ کے متعدد اسباق پڑھ کر اپنی درسی تعلیم کا آغاز کیا تھا۔ حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے دست مبارک سے نہایت درجہ خوش خطی میں اپنے صاحبزادے کو کریہ کے ابتدائی شعور لکھ دیتے تھے اور آپ کی والدہ ماجدہ رحمۃ اللہ علیہا آپ کو وہ اشعار ذرا اور روں کرتی رہتی تھیں تاکہ پڑھانے میں حضرت اہل کو دقت نہ ہو، اس طرح علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو حضرت اہل کی شاگردی کا فخر عظیم بھی حاصل ہے، والحمد للہ علی ذلک۔

”مرشد کے خلاف کوئی بات برداشت نہ تھی“

مولانا برکت علی ہوشیار پوری مرحوم، حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹویؒ کے قدیمی شاگرد تھے، یحییٰ نعیم کے بعد سیدی وسیدی حضرت شیخ جامعہ قدس سرہ اعزیز نے انہیں جامعہ عباسیہ میں معلم کی آسای پر تعینات کرا دیا۔ ایک دن ایک شخص نے حضرت شیخ الاسلام کی خدمت میں اطلاع دی کہ مولانا برکت علی صاحب بیرون فقیہوں کے خلاف باتیں کر

رہے ہیں، آپ فوراً ٹھہر گئے۔ ہونے اور مولانا برکت علی صاحب کے پاس جا کر دریافت فرمایا کہ آپ بیرون فقیہوں کے خلاف گفتگو کر رہے تھے، انہوں نے عرض کیا جی حضور! حضرت شیخ نے دوبارہ دریافت فرمایا کہ کیا یہ۔ شیخ کے ہاں میں تھی، آپ نے خانہ کلام سر رہے تھے؟ عرض کیا جی حضور! یہ سن کر آپ کے رنج کی بناء نہ رہی، آپ نے کہیں اپنے عصا سے اتنا زد و کوب کیا کہ عصا شکستہ ہو کر دو ٹکٹ ہو گیا۔ عفر اللہ! ولہم جمعیں۔

”مشائخ و مخادیم کی طرف سے اعزاز و اکرام“

۱۔ حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے حضرت خواجہ غلام معین الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی انتہائی عزت افزائی فرماتے تھے، اس کا تذکرہ دیگر مقام پر ہو چکا ہے۔

۲۔ حضرت خواجہ ہوت محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین شیدائی شریف حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے قدر دان تھے، ان دونوں کے درمیان محبت بھری ملاقاتوں کا تذکرہ ملتا ہے۔

۳۔ حضرت سید خادم میراں شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ گہری عقیدت رکھتے تھے، اکثر اوقات انہیں اپنے ماں باپ دین دان مدعو کرتے، اپنے مدرسے وقت جہاں دین دان کا مہ نہ کرتے اور مدرسین کے ہاں۔ میں آپ کی رہا دریافت فرماتے اور اس کے مطابق عملدرآمد کرتے۔ (یہ خادم زادہ سید حسن محمود صاحب وزیر اعلیٰ ریاست ہذا کے وائس تھے)۔

انہوں نے بیعت کے بارے میں استشارہ کیا، ثواب میں حضرت گھوٹوی کی شکل دھائی گئی، چنانچہ اس بارہ میں آپ سے بات چیت کی مگر آپ نہیں گولڑہ شریف لے گئے اور حضرت اہل گولڑوی قدس سرہ سے بیعت کر لیا، انہوں نے وصیت فرمائی تھی کہ میرا نماز جنازہ حضرت شیخ الجامعہ علامہ گھوٹوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ پڑھائیں۔

۴۔ حضرت خواجہ امام بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین ارہار اویسیہ بیرانیہ خانقاہ شریف حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے شیدائی تھے، عرس کے موقع پر آپ کی آمد اور آپ کے بیان کو ناگزیر سمجھتے تھے، آپ کے علم و تقویٰ کے بہت

بڑے مارج تھے۔

۵۔ حضرت خواجہ خواجگان خواجہ غلام الدین صاحب تونسوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے سے بوقت ملاقات فرمایا کہ میں آپ کے والد گرامی کا شاگرد ہوں۔

۶۔ حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ حضرت خواجہ فیض احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ آف پٹی شریف کی عقیدت کا اندازہ اس امر سے بخوبی ہو جاتا ہے کہ انہوں نے وصیت فرمائی کہ میری نماز جنازہ حضرت شیخ اسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ پڑھائیں۔ اسی طرح حضرت خواجہ نور احمد صاحب فریدی رحمۃ اللہ علیہ مولانا گھوٹوئی کو بحر العلوم اور اعظم الشان کے القاب سے یاد فرماتے تھے۔

۷۔ حضرت خواجہ در محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ آف گڑھی اختیار خان حضرت گھوٹوئی کے مخلص احباب میں سے تھے۔

۸۔ چچا دادا ابن شریف اور بھنڈی شریف کے مشائخ آپ کے عقیدت مند تھے، انہیں آپ سے شرف تلمذ بھی حاصل تھا۔

۹۔ اوج بخاری کے سجادہ نشین مخدوم نوہر شاہ صاحب بخاری رحمۃ اللہ علیہ حضرت گھوٹوئی کے شاگرد تھے۔

۱۰۔ حضرت خواجہ نور جہانیاں صاحب سجادہ نشین چشتیاں شریف حضرت گھوٹوئی کے شاگرد حضرت مولانا حافظ محمد امیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔

۱۱۔ سید محمد شریف کے وارث علم و فضل حضرت مفتی عطاء محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ آف رتہ شریف (چکوال) حضرت گھوٹوئی کے ارادت مند اور خصوصی شاگرد تھے۔

۱۲۔ حضرت دیوان غلام قطب الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین پاکپتن شریف حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد حضرت علامہ فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔

۱۳۔ حضرت خواجہ غلام مصطفیٰ صاحب رحمۃ اللہ علیہ دربار شادانہ شہید اندرون دہلی گیت ملتان آپ کے شاگرد تھے۔

۱۴۔ حضرت خواجہ ولہار بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ ولد حضرت خواجہ حسین بخش صاحب

رحمۃ اللہ علیہ حسین آگاہی والے حضرت شیخ اسلام کے شاگرد تھے۔

۵۔ حضرت پیر امام علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہر آباد نزد گوگڑاں تحصیل بودھرس حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے جاں نثار شاگردوں میں سے تھے۔

۱۶۔ حضرت خواجہ محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین دربار نقشبندیہ بکھار شریف (تحصیل کہوٹہ) حضرت اشباح کی شاگردی اور خدمت گذاری پر فخر کرتے تھے۔

۱۷۔ حضرت خواجہ محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین دربار نقشبندیہ موسیٰ زئی شریف، حضرت اشباح رحمۃ اللہ علیہ کے سراپا ارادت شاگرد تھے۔

۸۔ حضرت سید ارشد سعید کلمی صاحب شیخ حدیث انوار العلوم ملتان جو کہ غزالی زمان سید احمد سعید کلمی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تحت جگر ہیں، حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے کے شاگرد مولانا مشتاق احمد چشتی صاحب کے شاگرد ہیں۔

۱۹۔ حضرت مولانا محمد یار صاحب کھٹہ قریشی رحمۃ اللہ علیہ مقیم دربار اویسیہ کھٹہ قریشی بہتی دائرہ ملتان، حضرت شیخ الاسلام کے فدا کار شاگرد تھے۔

۲۰۔ حضرت مولانا قاضی منظور احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ مقیم دربار اویسیہ سیرانیہ خافاہ شریف سہہ ش حضرت اشباح کے تلامذہ میں سے تھے۔

۲۱۔ حضرت مولانا پیر قاضی محمد اکرم صاحب المعروف قطبی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ (آل مخدوم رشید حقانی رحمۃ اللہ علیہ) حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے فدا کار شاگرد تھے۔

۲۲۔ حضرت قبلہ سید غلام معین الدین شاہ صاحب (بڑے لالہ جی) آف گولڑہ شریف حضرت قبلہ شاہ عبد الحق صاحب (چھوٹے لالہ جی) آف گولڑہ شریف حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں۔

۲۳۔ حضرت خواجہ ضیاء الدین رحمۃ اللہ علیہ آف موسیٰ زئی شریف کے تین صاحبزادگان، حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔

حضرت شیخ حدیث مفتی علامہ حافظ محمد عبد الحی چشتی نے لکھا ہے کہ میں مدرسہ سیدہ قرۃ العین خجیب کالونی کراچی کی تاسیس کے لئے وہاں مقیم تھا تو عید میلاد النبیؐ کی ایک محفل میں حضرت سید فضل شاہ صاحب آف جلال پور شریف خلیفہ حضرت سید پیر حیدر شاہ صاحب (جد پور شریف) خلیفہ اوس حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی رحمۃ اللہ

علیہ سے ملاقات کا شرف حاصل ہوا، آپ نے مجھے دیکھتے ہی میرے چہرے پر مسرت سے اندازہ لگا لیا کہ میں حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی قدس سرہ العزیز کے نسب سے ہوں، دریافت فرمانے پر جب نہیں میرے حباب نے بتایا کہ میں حضرت محدث گھوٹوی کا فرزند ہوں تو نہایت خوش ہوں۔ اور مجھے اپنے ساتھ ہی اپنی مسند پر بٹھایا اور نہایت اعزاز و اکرام سے خاطر تواضع فرمائی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ ورحمۃ واسعۃ

اس ملاقات کے موقع پر حضرت سید فضل شاہ صاحب جہاں پوری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ شعر ارشاد فرمایا: اے گل بتو خورسندم، تو بوئے کے داری!

اس محفل میلاد شریف میں حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تقریر فرمائی، جبکہ سید صاحب موصوف کرسی صدارت پر رونق افروز ہوئے۔

”حضرت خواجہ ثانی، لاثانی سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کی شفقت“

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ گرامی مولانا مولوی حافظ محمد جمال مدین گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت خواجہ خوجگان، شیخ المشائخ مولانا علامہ شمس الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کے دست حق پرست پر بیعت کا شرف رکھتے تھے، حضرت خواجہ سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ محمد دین المعروف خواجہ ثانی لاثانی سیالوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت مولانا جمال الدین گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے کچھ عرصہ بعد ان کی تعزیت کیلئے قصبہ گھوٹہ تشریف لائے تو حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی بہت عزت افزائی فرمائی نہایت محبت و شفقت سے پیش آئے، ورنہ سیال شریف آنے کی دعوت دی اور فرمایا کہ آپ جیسے اہل علم ہمارے لئے باعث فخر اور افتخار عظیم ہیں، آپ تو ہمارے وارث ہیں۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ اس کے بعد ہر سال خواجہ سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کے عرس کے موقع پر مجھے سیال شریف کی طرف ایسی کشش محسوس ہوتی کہ میں بلا اختیار عرس میں شرکت کیلئے روانہ ہو جاتا، یہ معلوم ہوتا کہ کوئی عجیبی قوت مجھے سیال شریف کی طرف کھینچ رہی ہے۔ یہ حضرت ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی وضع

کرامت تھی۔ خواجہ خوجگان حضرت ثانی سیالوی نے حضرت گھوٹوی کو تہکات اور ایک ذوق بھی عطا فرمایا تھا۔

حضرت خواجہ محمد ضیاء الدین رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین غاسٹ دربار سیال شریف کی حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے بھرپور محبت اور قدردانی کی ایک جھلک دکھانے کیلئے عرض کرتا ہوں کہ حضرت قہر بابوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مکتوب نمبر ۷۶ (مطبوعہ مسافر چند راز) میں تحریر فرمایا ہے کہ ”میں سیال شریف بھی حاضر ہوں، حضرت سجادہ نشین صاحب نے یہ رسالہ عربی جون کا بنا تصنیف شدہ ہے مجھے دیا کہ حضرت شیخ جامعہ صاحب کو پہنچاؤں۔“ پناچہ اسی لفظ میں بند کر کے روانہ کرتا ہوں، حضرت شیخ جامعہ صاحب کو دے دینا۔“

جب حضرت خواجہ محمد قمر الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کا دور آیا تو وہ بھی اپنی تصانیف میں سے کوئی کوئی اہم رسالہ حضرت نائب الشیخ مفتی حافظ محمد عبدالحی چشتی قدس سرہ العزیز کی طرف بطور تحفہ ارسال فرمایا کرتے تھے۔

حضرت علامۃ الزمان پیر محمد کرم شاہ صاحب الزہری سجادہ نشین دربار بمبھرہ شریف در حضرت گھوٹوی کے خلف الرشید شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی چشتی قدس سرہ العزیز سے، بین حترام، قلبی مودت اور روحانی قربت کا تعلق تھا، دونوں بزرگ باہمی ملاقات پر بہت مسرت اور اکرام کا اظہار فرماتے تھے۔

حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ العزیز کے صاحبزادے الشیخ پوتا علامہ حافظ جی عے حق محمد صاحب بھی حضرت پیر محمد کرم شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کے ساتھ نہایت ہی قریبی و اقربا رہے رکھتے ہیں۔

”حضرت خواجہ نظام الدین تونسوی کا حضرت گھوٹوی سے تعلق“

جناب مکرم حضرت خواجہ محمود تونسوی رحمۃ اللہ علیہ، شیخ الاسلام حضرت غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے ان تحریری مباحث علیہ سے بہت متاثر ہوئے تھے جو حضرت گھوٹوی اور حضرت مولانا مفتی وجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان دربار تونسوی شریف کے مابین کچھ عرصہ چلتے رہے تھے، اس تاثر نے محبت کا روپ اختیار کیا، چنانچہ بعد میں ایک

زمانہ یہ کہ حضرت خواجہ محمود تونسوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ ف گولڑہ شریف کے توسط سے شیخ الاسلام حضرت گھوٹو کو تونسہ شریف کے مدرسہ سلیمانہ کی صدارت سنبھالنے پر آمادہ کر دیا، چنانچہ جن دنوں حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ یہاں منصب تدریس پر فائز رہے، ان دنوں حضرات صاحبزادگان آف تونسہ شریف دامت برکاتہم العالیہ بھی آپ کے پاس زیر تعلیم رہے۔

میرے والد گرامی نائب اشغ شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی البشتی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسودات میں تحریر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ جب تونسہ شریف میں حضرت خواجہ غلام الدین رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت ہوئی تو حضرت خواجہ صاحب نے فرمایا میں آپ کے والد ماجد حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹو نور اللہ مرقدہ کا شاگرد ہوں۔

”حضرت سجادہ نشین خانقاہ فریدیہ

کی شفقت و عقیدت“

۹۳۱ء میں حضرت شیخ المشائخ خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے اور سجادہ نشین حضرت علامہ خواجہ غلام معین الدین فریدی رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ معین الاسلام واقع دائی علی اراکین عرف کئے اراکین نزد گولڑاں تحصیل لودھراں کے افتتاح کیلئے اس علاقے میں تشریف لائے، مدرسہ ہڈ کے عزیزی مہتمم حضرت شیخ الاسلام مولانا غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ بنائے گئے۔ جبکہ حضرت مولانا علامہ مولوی محمد امیر دامانی رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ اول اور حضرت مولانا علامہ مولوی پیر امام شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ دوم مقرر ہوئے۔ اس مدرسہ کے بانی ملک سلطان بخش مرحوم و مغفور نے اس مدرسہ کیلئے چار مریخ زرعی اراضی وقف کی تھی۔

اس موقع پر حضرت خواجہ غلام معین الدین فریدی رحمۃ اللہ علیہ کے اصرار پر حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے ذات و صفات، وحدۃ الوجود، تشبیہ و تنزیہ اور خاص طور پر ”صفات اللہ کے داعین و داعیہ ہونے“ کے موضوعات پر ایسی عرفانہ اور علمانہ تقریریں پذیر فرمائی اور ایسے ایسے دقائق اور حقائق بیان فرمائے کہ حضرت خواجہ علامہ غلام معین الدین فریدی رحمۃ اللہ علیہ عیش و عشق کرا گئے، بہت زیادہ تحسین فرمائی، آپ کو بار بار علامۃ الزمان کہہ کر عقیدت کا اظہار فرماتے رہے، نیز فرمایا، قد دی قد اے، تے علم دی علم اے،

یعنی حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ بطلہ فی العلم و الجسم کا مصداق ہیں، کیپٹن واحد بخش سیل مرحوم و مغفور نے بھی مقابلیں مجالس (اردو ترجمہ، اشارت فریدی) میں اس واقعہ کا تذکرہ کیا ہے۔

حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ آپ کی شخصیت سے اسنے متاثر ہوئے کہ فرمایا ”میرا جی چاہتا ہے کہ میں اپنے علاقے میں ایک بہت بڑا دارالعلوم بنوا کر آپ کی سرپرستی میں دے دوں، تاکہ ہمارا علاقہ بھی آپ کی روحانی اور علمی ضیاء پوشیوں سے جگمگانے لگے۔“

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد ان کے صاحبزادے نائب اشغ مفتی اعظم شیخ الحدیث علامہ العصر، استاذ العلماء حافظ محمد عبدالحی البشتی رحمۃ اللہ علیہ اس مدرسہ (معین الاسلام دائی علی اراکین) کے اعزازی مہتمم بنائے گئے، آپ نے اپنی زندگی کے آخری ساتوں میں رقم، عروف (پروفیسر غلام نصیر لدین قبلی) کو اس مدرسہ کے طلباء کیلئے امتحان مقرر فرمایا، چنانچہ میں بھی چند سارے دائی علی اراکین جا کر مدرسہ معین الاسلام کے طلباء کا سالانہ امتحان بیٹا رہا، الحمد للہ علی ذلک العر والشرف والخلفیۃ والوراثۃ۔

”شرح عقائد اور خیالی کا درس“

حضرت مولانا علامہ خواجہ غلام معین الدین صاحب فریدی رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین دہلیہ حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے چاچا شریف میں ملاقات کے موقع پر حضرت بحر العلوم علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ سے درس کی فرمائش کی اور مولوی محمد ابراہیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو فرمایا کہ شرح عقائد اور اس کی شرح ”خیالی“ لے آؤ، صفات اللہ کے داعین و داعیہ ہونے پر ہم حضرت علامۃ الزمان کی تحقیق سے متنبہ ہونا چاہتے ہیں، جب حضرت علامۃ الزمان محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا تو حضرت سجادہ نشین صاحب رحمۃ اللہ علیہ آپ کی تحقیق سے بہت ہی مطمئن اور مسرور ہوئے۔

مولانا علامہ غلام جہانیاں معینی قریبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف ”نبھت اقطاب“ میں تحریر فرمایا ہے کہ حضرت بحر العلوم علامۃ الزمان مولانا غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ جامع معقول و منقول تھے، آپ نے نہایت شرح و بسط کے ساتھ اپنی تقریر کو مدلل اور مبرہن صورت میں پیش فرمایا، حضرت خواجہ علامۃ الزمان غلام معین

الدین فریدی رحمۃ اللہ علیہ آپ کے بیان کو بغور سنتے رہے، اور موقع بموقع دُعاؤں دیتے رہے اور بار بار سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے رہے، ختم تقریر پر آپ نے فرمایا قدی قدی ہے، آتے علم الی علم ہے۔ (ایک روایت میں ہے کہ یہ ملاقات موضع دای صی آرائیں المعروف موضع لکے رائیں نزد گولڑاں تحصیل لودھراں میں ہوئی، صحیح یہ ہے کہ دونوں جگہوں پر متعدد ملاقاتیں واقع ہوئیں)۔

”غزالی زمان علامہ احمد سعید شاہ صاحب کاظمی کی محبت“

جناب غلام اللہ خان صاحب اور حضرت شیخ الاسلام علامہ محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے مابین، حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم (یعنی یہ کہ آنحضور کو حیات حقیقی، بدنی، پریشی حاصل ہے) کے موضوع پر منظرہ طے ہو گیا۔ مقام منظرہ، مسجد مبارک دربار مہر یہ گولڑہ شریف مقرر ہوئی، لیکن جناب خان صاحب نے وعدہ وفاء نہ کیا اور گولڑہ شریف نہ پہنچے، چونکہ مناظرے کا اعلان عام ہو چکا تھا، لوگوں کی کثیر تعداد مسجد شریف میں پہنچ چکی تھی اس لئے موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے حضرت گھوٹوی اور دیگر علماء اہل سنت جزا اہم اللہ خیر الجزاء نے اہل اسلام کی تربیت کی خاطر مسئلہ حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر، پُر مغز اور سیر حاصل تقاریر فرمائیں، اور اس مسئلہ کو ان کے اذہان میں راسخ کیا۔

زماں بعد جب حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے واپس ملتان کی طرف مراجعت فرمائی تو غزالی زمان علامہ احمد سعید شاہ صاحب کاظمی رحمۃ اللہ علیہ بھی ریل گاڑی میں ہمراہ تھے، حضرت شیخ الاسلام نور اللہ مرقدہ کے حسن سلوک، شفقت و تکریم سے بھرپور طرز عمل سے حضرت کاظمی نور اللہ مرقدہ بہت متاثر ہوئے، اور حضرت گھوٹوی سے فرمائے گئے کہ آپ بزرگ ہیں، عالم ہیں استاد ہیں آپ کی فروتنی سے مجھے شرمندگی ہو رہی ہے، آپ اتنی تکلیف نہ فرمائیں۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اس واقعہ سے بخوبی اندازہ ہو رہا ہے کہ اس زمانہ میں اصحاب علم، ایک دوسرے کی کتنی قدر کرتے تھے، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں جناب غنی کاشمیری نے فرمایا ہے۔

فروتنی ست دلیل رسیدہ گاہن کمال کہ چون سوار بمخول رسد پیوہ شود

حضرت شیخ الاسلام تواضع، انکساری، و فروتنی کا مجسم نمونہ تھے اور ساری زندگی شخصیت پرستی اور خوجہ عظمت کے رویوں کے خداف عملی تربیت دیتے رہے۔

”پیر صاحبان کی تشریف آوری، مزار شیخ الاسلام پر“

حضرت اعلیٰ گولڑوی نور اللہ مرقدہ کے جانشین حضرت قبلہ بابو جی نور اللہ مرقدہ اپنے صاحبزادگان کے استاذ گرامی شیخ الاسلام محدث اعظم حضرت گھوٹوی نور اللہ مرقدہ کا بے حد احترام فرماتے، نیز ان کی اولاد در اولاد پر بھی بے حد شفقت فرماتے۔

بہاولپور کے لوگ کتنے خوش نصیب ہیں کہ حضرت گولڑہ شریف کی پر محبت توجہات عالیہ کے مستحق ٹھہرے۔ حضرت شیخ الاسلام قلب الاقطاب ستاذ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی وجہ سے وہ سارا عداوت خاص سلوک اور خاص دعائیں سے نوازا جاتا ہے، اگر بہاولپور کا کوئی آدمی ملنے آتا ہے تو اس کا خاص خیال رکھا جاتا ہے بلکہ وہ سارا خطہ حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کی وجہ سے قابل احترام ہو گیا ہے۔

آفرین صد آفرین حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کی ذلت گرامی پر کہ آپ کی شخصیت، کمال کی شخصیت تھی، یہ بات آپ کے کمالات و کرامات میں سے ہے کہ جب کبھی بھی آپ ملتان آتے تو ضرور بالضرور بہاولپور تشریف لے جاتے اور حضرت شیخ الاسلام علامہ محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی مزار پر جا کر فاتحہ پڑھتے، ایصال ثواب کرتے و دعاء فرماتے۔ اس معاملہ میں آپ نے کبھی ناغہ نہ فرمایا، حالانکہ بہاولپور، ملتان سے ایک سو کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے، اور باوجود کمزوری اور ناسازی طبع کے آپ نے اپنے بھجائے جگر کے استاد اور مربی کی تربیت پر تشریف ارضائی کو موقوف نہ فرمایا۔

برادر مولانا ممتاز احمد چشتی صاحب استاذ انوار العلوم ملتان نے راقم الحروف کو یہ واقعہ سنیا کہ ایک مرتبہ بڑے راتہ جی حضرت سید پیر غلام معین الدین صاحب اور چھوٹے لالہ جی حضرت سید پیر شاہ عبدالحق صاحب ملتان تا بہاولپور روڈ پر ایک پیر بھٹی کے ہاں مدعو تھے، بعد از فراغت، جب آپ کا قافلہ وہاں سے روانہ ہوا تو میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے امید ہے کہ بڑی سڑک پر پہنچ کر حضرت لالہ جی صاحبان کی گاڑی کا رخ بجائے ملتان کے بہاولپور کی طرف ہو جائے گا۔ میرے ساتھی کہنے لگے کہ بہاولپور تو یہاں سے بہت دور ہے، اور آپ

کی طبیعت بھی کمزور اور ناساز ہے، اس نے آپ ملتان ہی تشریف لے جائیں گے، چنانچہ ہوا یہ کہ حضرات کی کار ملتان شہر کی طرف مڑ گئی۔ میرے ساتھیوں نے کہا، دیکھو! آپ کی گاڑی ملتان کی طرف مڑ گئی ہے، لیکن ان لوگوں کی حیرت کی انتہاء نہ رہی، جب اگلے ہی لمحے آپ کی گاڑی رک گئی، اور اس وجہ سے پیچھے والی گاڑیاں بھی رک گئیں، پھر ہم سب نے یہ منظر دیکھا کہ حضرت کی گاڑی نے موڑ کاٹا اور بہاولپور کی طرف روانہ ہو گئی۔ اب سارا قافلہ مڑا اور ہم سب لوگ بہاولپور ہی کی طرف جا رہے تھے۔ حضرت لالہ جی صاحبان اور باقی سارے حباب، حضرت شیخ اسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی خانقاہ پر پہنچے، فاتحہ پڑھی، ایصال ثواب کیا، دعا مانگی، در پھر وہاں سے عازم ملتان ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعۃً کمالہ۔

”پیر خانہ کا تصور حسین“

مولانا ڈاکٹر پروفیسر ساجد الرحمن ڈائریکٹر دعوہ اکیڈمی اسلام آباد کے والد گرامی حضرت مولانا راج محمد یعقوب صاحب نقشبندی سجادہ نشین بکھار شریف علاقہ ناراموٹر تحصیل کہوڑہ ضلع روپنڈی کا بیان ہے کہ حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم جامع معتققات و معتقبات استاذ الکمل علامہ غلام محمد گھوٹوئی نور اللہ مرقدہ کی علمی و تدریسی عظمتوں کا بہت شہرہ تھا، میں بھی آپ سے فیض یاب ہونے کیلئے جامعہ عباسیہ بہاولپور جا پہنچا۔ گیٹ میں داخل ہوا تو سامنے ہی برآمدے میں حضور شیخ الہامیہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک کرسی پر رونق افروز تھے، میں نے آداب بھی لا کر مدعا عرض کیا تو فرمایا کہ اس سے آئے ہو؟ عرض کیا روپنڈی سے، مجا میں نے دیکھا کہ ایک عجب روشنی کی کرن آپ کے منور چہرے پر لہری، میرا پختہ یقین ہے کہ اپنے پیر خانہ گورنر شریف کے تصور حسین نے آپ کو جذب و سرور کی دنیا میں پہنچا دیا،

دل کے آئینے میں ہے تصویر یار

جب ذرا گردن جھکا کی، دیکھ لی

چنانچہ راولپنڈی کی وجہ سے مجھے بڑی اہمیت حاصل ہو گئی، جامعہ میں داخلہ بھی مل گیا اور حضور شیخ الہامیہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی توجہ سے عاید اور اعانتائے غایبہ کا حقدار بھی بن گیا، فللہ الحمد والمنة۔ آپ نے مزید بیان فرمایا کہ حضرت الاستاذ علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے آستانہ سے علی الصبح آپ کی کتابیں اور فائلیں وغیرہ لے کر جامعہ عباسیہ تک لے جانا اور پھر سہ پہر کو جامعہ سے آستانہ تک انہیں واپس پہنچانا، میں نے اپنے ذمہ لیا ہوا تھا۔

میں حضرت راستہ رحمۃ اللہ علیہ کے کرم ہائے کرم کا حسان مند ہوں اور ہر وقت ان کیلئے دست بدعا رہتا ہوں۔ موقع کی مناسبت سے درج ذیل واقعہ ہدیہ ناظرین ہے۔ حضرت خواجہ خواجگان مولانا محمد فخر الدین فخر جہاں دہلوی رحمۃ اللہ علیہ بھی نامور مدرس تھے، ساری زندگی تدریس ہی کرتے رہے، لیکن ضعیف العمری میں یہ فریضہ اپنے تلامذہ اور خلفاء کے سپرد کر دیا، جب حضرت قبلۃ عالم نور محمد مہاروی آف چشتی شریف، زمانہ طالب علمی میں ان سے پڑھنے کیلئے دہلی میں ان کی حویلی میں حاضر ہوئے تو پیسہ پہل آپ نے معذرت چاہی مگر پھر پوچھ لیا کہ کہاں سے آئے ہو؟ حضرت مہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے عرض کیا، مصافحات پاکتین سے! یہ سننا تھا کہ حضرت فخر جہاں دہلوی اپنے تحت پوش سے نیچے ترے، حضرت مہاروی کو گلے لگایا اور بتکرا فرمائے، تم مصافحت پاکتین سے آئے ہو! میں تمہیں تو ضرور ہی پڑھاؤں گا۔

”شیخ کی محبت کا ایک واقعہ“

برادر م پروفیسر ڈاکٹر ساجد الرحمن ڈائریکٹر دعوہ اکیڈمی، فیصل مسجد اسلام آباد نے مجھے مزید بتلایا کہ ان کے والد گرامی حضرت علامہ مولانا پیر محمد یعقوب رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین بکھار شریف تحصیل کہوڑہ (راولپنڈی) کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ حضرت پیر صاحب گولڑہ شریف نے ہڈ ریلوے ٹرین، ریلوے اسٹیشن بہاولپور سے گذرنا تھا، سخت سردی کا موسم تھا، گاڑی کا وقت تقریباً نصف شب کا تھا، حضرت الاستاذ شیخ اسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ ریلوے اسٹیشن کی طرف روانہ ہوئے، آپ کے صاحبزادگان اور چند تلامذہ جن میں، میں بھی شامل تھا آپ کے ساتھ ہو لئے۔ گاڑی آئی تو حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ پر ایک عالم وارنگی طاری ہو گئی، سرشاری محبت و سبے خودی میں آپ نے سیکنڈ کلاس کے ڈبے کو بوسے دینے شروع کر دیے کہ شاید اس میں حضرت صاحب گولڑوی آرام فرما رہے ہوں قیاس عامرئی نے کیا خوب کہا ہے:-

وَإِذَا أَمَرْتُ عَلَى الدِّبَارِ دِيَارَ لَيْلِي أَقْبَلَ ذَا الْحِذَارِ وَ ذَا الْحِذَارِ
وَمَا حُثِّ الدِّبَارِ شَعْفَقَ فَلَيْلِي وَلَكِنْ حَثَّ مِنْ سَكَنِ الدِّبَارِ

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ نیاز، تواضع اور انکساری واصلین، کامین کا شیوہ ہے، حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ نے ایک صاحب علم کے سامنے نہایت نیاز کا

نظارہ فرمایا، لوگوں نے اس امر کے بارے میں استفسار کیا تو فرمایا تمام لوگ، وصاف حمیدہ میں مجھ سے آگے ہیں لیکن یاد رکھو! میں صفت نیز میں کسی کو آگے نہ بڑھنے دوں گا، سبحان اللہ!

اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ دوسروں کو حقیر نہیں جانتے بلکہ عاجزی کو شعر بناتے ہیں، گویا کہ ان کو بے کس و نادار مخلوق خدا یہ کہتی دکھائی دیتی ہے۔

۔ عندیپ یک گلستانیم از مارغ متاب گرچہ الطاف ترا گل کرد، مارا خدا ساخت

ہم سب ایک باغ کے بلبل ہیں، ہم سے بے رخی نہ کر اگرچہ اس کے اطاف نے تجھے گل اور ہمیں خار کی صورت میں ڈھال دیا ہے۔

”اج سک متراں دی ودھیری اے“

حضرت مولانا پیرزادہ محمد اقبال فاروقی صاحب گجراتی، مالک مکتبہ نبویہ، حضرت شیخ بخش روڈ لاہور نے خود مجھ سے بیان فرمایا کہ میں ہارون آباد ضلع بہاولنگر ریاست بہاولپور کے علاقے میں کسی مدرسہ میں زیر تعلیم تھا، اساتذہ کرام کی زبانی حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا نام نامی اسم گرامی سنا، آپ کے تبحر علمی کے چرچے اس زمانے میں زبان زد خاص و عام تھے، چنانچہ چند احباب کے ساتھ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت قدس میں حاضر ہو کر جامعہ عباسیہ بہاولپور میں داخلے کی درخواست پیش کی، آپ نے میری تعمیری استعداد جانچنے کیلئے چند سوالات پوچھے، اچانک میرے ایک رفیق نے کہہ دیا کہ حضور! یہ حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ کی نعت شریف بڑی سریلی آواز میں پڑھتا ہے، آپ نے فرمایا سناؤ! جب میں نے نعت ”اج سک متراں دی ودھیری اے“ سنائی تو نہایت محظوظ اور مسرور ہوئے اور زبان مبارک سے ارشاد فرمایا: مبارک ہوا تمہیں جامعہ میں داخلہ مل گیا ہے۔

”مرشد کا فراق --- سانحہ فاجعہ“

۱۱ مئی ۱۹۳۷ء یعنی ۲۹ صفر ۱۳۵۶ھ بروز منگل حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ اعزیز کا وصال ہو گیا، حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کیلئے یہ سانحہ فاجعہ

ثابت ہوا، غم و اندوہ کی وجہ سے آپ کی حالت غیر ہو گئی، شب و روز گریہ کنیں رہتے، ساری دنیا آپ کی آنکھوں کے سامنے تاریک ہو گئی، ہر چیز سے دس چوٹ ہو گیا، معمولات و مشاغل کے تسلسل میں فرق پڑ گیا، دل بے قرار، روح بے چین اور دماغ مضطرب رہنے لگے۔ زندگی بے حظ ہو گئی اور پورا عالم بے نور، نظر آنے لگا، صرف تدریس ایک ایسا عمل تھا جس میں آپ سکون محسوس فرماتے، لیکن اگر دوران تدریس بھی کوئی شخص حضرت اعلیٰ قدس سرہ کی یاد دہا دیتا تو ایسا گریہ طاری ہوتا کہ گویا برکھا برس رہی ہے۔

سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری کا بیان ہے کہ ”ایک مرتبہ میں حضرت شیخ الی مدظلہ فلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کیلئے جامعہ عباسیہ چلا گیا، آپ بخاری شریف کا درس دے رہے تھے، دار الحدیث طلباء کرام سے معمور تھا، ان میں گونہ شریف کے صاحبزادے سید غلام معین، مدین شاہ صاحب المعروف بڑے مالہ جی اور حضرت گھوٹو کے بڑے صاحبزادے علامہ چشتی صاحب بھی موجود تھے درس ختم ہو گیا تو میں نے عرض کیا کہ میں تو ان آنکھوں کی زیارت کیلئے حاضر ہوا ہوں جنہوں نے حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب کا دیدار کیا ہوا ہے۔ حضرت پیر صاحب قدس سرہ کا نام سن کر حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی آنکھوں سے اشک ہائے فراق کا ایسا سیل رواں شریع ہوا جو تھمنے کا نام ہی نہ بیٹا تھا، چنانچہ میں سلام عرض کر کے دلہن چلا آیا۔

حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب نور اللہ مرقدہ نے لکھا ہے کہ حضرت اعلیٰ قدس سرہ کی یاد میں آپ فراقیہ اشعار پڑھا کرتے تھے چند ایک ہدیہ ناظرین ہیں۔

مَا زَا فَبْنِي مِّنْ لَا فَبْنِي بَعْدَ بَعْدِهِ
وَلَا شَأْنِي مِّنْ سَأْفِي بُو صَالِهِ
وَلَا لَاحَ بِي مَلَا نَدَ بَدْلُ فَبْنِي
وَلَا ذُو جَلَالٍ خَارَ بِمَثَلِ جَلَالِهِ
(حزبوری)

۔ ہوا ختم ہستی کا اپنی فسانہ بدلتا رہے کروٹیں اب زمانہ

”استاد کی طرف سے خراج تحسین“

راقم الحروف ایک مرتبہ چند احباب کے ساتھ چاہ حیدر وال نزد مظفر گڑھ، سید نور محمد شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات کیلئے حاضر ہوا، آپ سید غلام حیدر شاہ صاحب

(عرف گونگے شاہ) کے فرزند اور حضرت الاستاذ المعظم سید غلام حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تلہیری والے کے پوتے تھے۔

سید نور محمد شاہ صاحب نے ہم لوگوں سے بیان کیا کہ ن کی جدہ ماجدہ رحمۃ اللہ علیہا بیان فرماتی تھیں کہ جب کبھی حضرت مولانا غلام محمد گھوٹوئی اپنے استاد سید غلام حسین شاہ صاحب کی زیارت کیلئے ادھر تشریف لاتے تو حضرت شاہ صاحب، حضرت گھوٹوئی قدس سرہ کی اتنی عزت افزائی فرماتے اور ان کی مہمان نوازی میں اتنا جہم فرماتے کہ گمان ہوتا کہ شاید ان کے استاد تشریف لائے ہوئے ہیں۔

انہوں نے اپنی جدہ ماجدہ کے حوالے سے مزید بیان کیا کہ ہمارے علاقے میں اس وقت عام طور پر ”ہو“ کی روٹی کھائی جاتی تھی لیکن جب کبھی حضرت محدث گھوٹوئی قدس سرہ ہمارے ہاں تشریف فرما ہوتے تو حضرت شاہ صاحب ان کے لئے خاص طور پر گندم تلاش کر کے روٹی تیار کرواتے تھے، اس کے علاوہ مختلف فواکہ اور اطعمہ کا بھی اہتمام فرماتے۔

اس کی وجہ انہوں نے یہ بیان کی کہ سید غلام حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت علامہ غلام محمد گھوٹوئی قدس سرہ کی ذات گرامی پر فخر کرتے تھے۔ ان کے عم سے محبت کرتے تھے اور اپنے طرز عمل سے ان کی ملی، دینی اور تعلیمی خدمات اور کارناموں کو خراج تحسین پیش کرتے تھے۔

سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: ”مہمان کی عزت، افزائی ایمان کی نشانی ہے۔“ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه۔

”دیوان صاحب پاکپتن کے ساتھ تعلق“

امام الواصلین، سلطان الزاہدین حضرت بابا فرید الدین مسعود گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کی خانقاہ معنی کے سجادہ نشین حضرت دیوان سید محمد رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے دیوان غلام قطب الدین رحمۃ اللہ علیہ نے جب میٹرک کا امتحان پاس کر لیا اور انہیں لاہور کے چیفس کالج میں داخل کرا دیا گیا تو ان کے لئے ایک قبل، فضل و معتد اتالیق کی ضرورت محسوس کی گئی، چنانچہ مذکورہ خانقاہ شریف کے اکابرین نے حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں اتالیق کیلئے استدعا کی، حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت شیخ

سید محمد گھوٹوئی کی ذات پر بھرپور اعتماد کرتے تھے اور جہدہ تعلیمی امور میں حضرت گھوٹوئی کی رائے کو حرف آخر سمجھتے تھے، چنانچہ آپ نے حضرت علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے تلامذہ میں سے کسی ایسے فاضل اور کامل عالم کی فرمائش کی جو ہر لحاظ سے دیوان صاحب کا اتالیق اور استاد بن سکے۔

شیخ الاسلام حضرت گھوٹوئی قدس سرہ، لعزیز نے اپنے جس شاگرد رشید کو بطور اتالیق منتخب کیا ان کا نام نامی اسم گرامی حضرت علامہ مورانا مولوی فتح محمد رحمۃ اللہ علیہ تھا، حضرت علامہ مورانا فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس اولین جماعت میں شامل تھے جس نے جامعہ عباسیہ بہاولپور سے ”علامہ“ کا امتحان پاس کیا تھا، اس اولین جماعت میں جناب علامہ رحمت اللہ ارشد مرحوم و مغفور بھی تھے جو پنجاب اسمبلی میں حزب اختلاف کے قائد ہوا کرتے تھے۔

حضرت استاذ العلماء علامہ فتح محمد صاحب اعوان رحمۃ اللہ علیہ کا اصلی وطن تو سان سیکسر کی وادی تھا لیکن ان کے والد صاحب نے ریاست بہاولپور کے علاقے ہارون آباد میں کچھ زرعی رقبہ لیا ہوا تھا جسے آپ خود کاشت کرتے تھے، جامعہ عباسیہ بہاولپور سے ”علامہ“ کا امتحان پاس کرنے کے بعد حضرت استاذ العلماء، مورانا فتح محمد رحمۃ اللہ علیہ بھی اپنے والد گرامی کا ہاتھ بٹایا کرتے تھے۔

حضرت مولانا موصوف کے بڑے فرزند برادر مملوئی عبد الغفار صاحب نے بیان کیا کہ ایک دن حسب معمول ان کے والد مکرم اپنے اہل جی کے ساتھ کھیت میں مل چدنے میں مشغول تھے کہ اکیس نے آپ کو ایک کارڈ پکڑایا جس کی عبارت کچھ یوں تھی از بہاول پور

عزیزی مولوی فتح محمد سیدک اللہ تعالیٰ

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

”اگر تم بیٹھے ہو تو کھڑے ہو جاؤ اور اگر کھڑے ہو تو چل پڑو۔“

غلام محمد گھوٹوئی، حال بہاولپور

جناب مولوی عبد الغفار صاحب مذکور بیان کرتے تھے کہ خط پڑھتے ہی آپ نے بیلوں کو خیر باد کہا اور بلا تاخیر بہاولپور کی طرف روانہ ہو گئے، ادھر حضرت اشیر قدس سرہ

اپنا سفری بیگ تیار کر کے ن کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے، جو بکری مورنا فتح محمد صاحب در دولت پر پہنچے آپ انہیں ساتھ لے کر گولڑہ شریف کی طرف روانہ ہو گئے اور حضرت قبلہ وکعبہ بابو جی قدس سرہ العزیز کی خدمت اقدس میں حضرت مولانا فتح محمد کو پیش کر دیا۔ حضرت علامہ فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ العزیز کا گرامی نامہ وصول کر کے پاکپتن شریف پہنچے اور وہاں سے جناب صاحبزادہ غلام قطب الدین صاحب کو ساتھ لے کر عازم لاہور ہو گئے۔ وہاں جناب صاحبزادہ صاحب نے حضرت مولانا موصوف سے علوم اسلامیہ کی تعلیم حاصل کی۔

حضرت مولانا فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ چونکہ حضرت الشیخ الجامع دہرا ن اللہ الامام علامہ گھوٹوئی قدس سرہ العزیز کی سخت تربیت میں پروان چڑھے تھے اس لئے احکام شرعیہ پر عمل درآمد میں سختی برتتے تھے اور نماز، روزانہ پر کھوتا نہ کر سکتے تھے۔

صد آفرین ہے حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ العزیز کی ذات والا صفات پر جو کہ اعلیٰ درجہ کے ”جوہر شمس“ تھے کہ جب اپنے پاتے حضرت سید پیر نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ کیلئے استاد اور مربی کی ضرورت پیش آئی تو نظر انتخاب اس قدر سخت گیر استاد، علامہ مولانا مولوی فتح محمد رحمۃ اللہ علیہ پر ہی پڑی۔ چنانچہ حضرت پیر نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے جملہ علوم شرعیہ و عقلیہ الہی سے پڑھے، نیز فارسی زبان و ادب کی مکمل تعلیم بھی ان ہی سے حاصل کی۔ دن رات الہی کی معیت میں بسر ہوتے اور وہاں افاضہ و استفادہ کا عمل برابر جاری و ساری رہتا۔

حضرت سید پیر نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ شام کو اپنے استاد صاحب کے ساتھ ہی ان کے گھر چلے جاتے جو روپنڈی شہر میں واقع تھا اور صبح کو ان کے ساتھ ہی وہیں گولڑہ شریف آ جاتے، اس طرح گویا چوبیس گھنٹے اپنے استاد صاحب کی رفاقت اور نگرانی میں بسر فرماتے۔

”خواجہ غلام قطب الدین فریدی سے تعلق“

راقم الحروف، عہدہ عبد الغفور منصور صاحب ڈائریکٹر مرکز تعلیمات اسلامیہ الفہد ناؤن دہاڑی روڈ ملتان شہر کی معیت میں کوٹ مٹھن شریف حاضر ہوا، حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ، نیز آپ کے آباء واجداد اور آپ کی اور بھائیوں کی مزارات کی زیارت، ایصال ثواب اور دعاء کی سعادت نصیب ہوئی بعد ازاں ڈاکٹر قاضی عبد

الواحد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے والد گرامی قاضی عطاء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات ہوئی، انہوں نے اپنے دولت خانہ پر ہماری ضیافت کا اہتمام کیا، قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سلسلہ عالیہ چشتیہ سے نسبت رکھتے تھے اور حضرت خواجہ غلام معین الدین فریدی رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت تھے، اس موقع پر قاضی عطاء اللہ صاحب نے ہمیں بتایا کہ حضرت خواجہ غلام معین الدین فریدی رحمۃ اللہ علیہ سجدہ نشین دربار فریدی کوٹ مٹھن شریف کو حضرت شیخ الاسلام قطب الاقطاب محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سے بڑی محبت تھی، چنانچہ حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی دعوت کا اہتمام فرمایا، حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں تشریف لائے تو حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آپ میرے بیٹے خواجہ غلام قطب الدین صاحب کا امتحان لیں تاکہ ان کے تعلیمی مقام کا اندازہ ہو سکے۔ حضرت الشیخ الجامع رحمۃ اللہ علیہ نے خواجہ غلام قطب الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا امتحان لے کر ان کے والد گرامی کی خدمت میں جو رپورٹ پیش کی اس میں فرمایا کہ ”خواجہ غلام قطب الدین نے سمندر صم کو اس طرح اپنے سینے کے نیچے دبا لیا ہے جس طرح کہ بچہ کا بچہ اٹھنے سے نکلنے ہی دریا کو اپنے سینے کے نیچے دبا لیتا ہے۔“

جناب محترم قاضی عطاء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بتایا کہ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کے یہ ریمارکس بہت مشہور ہوئے، خانقاہ فریدیہ کے تمام متعلقین اس فقرہ کو دہراتے اور مسرت سے جھوم جھوم جاتے۔

”حضرت پیر امام شاہ صاحب کی کامل

اور پختہ نسبت“

برادر م جناب عنایت اللہ شاہ صاحب بمیرہ حضرت پیر امام علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مجھ سے بیان کیا کہ ان کے جد امجد اپنے استاذ مکرم حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت اور استفادہ کیلئے اکثر اوقات ان کی خدمت اقدس میں حاضری دیا کرتے تھے، چنانچہ اس مقصد کے تحت ایک مرتبہ آپ عازم بہاول پور ہوئے، سخت سردی کا موسم تھا، مولوی رسول بخش صاحب بھی آپ کے ہمراہ تھے، اتفاق یہ ہوا کہ ریل گاڑی

تہی لیٹ ہو گئی کہ جب سب بہادپور اسٹیشن پر پہنچے تو آدھی رات ہو چکی تھی اسٹیشن پر کوئی تانگہ وغیرہ بھی دستیاب نہ ہو سکا، لہذا آپ پا پیادہ ہی حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے آستانہ عالیہ تک پہنچے، آپ نے پیاس ادب، حضرت شیخ الاسلام کو بے وقت رحمت دینا گوارا نہ کیا، چنانچہ ان دونوں حضرات نے بقیہ رات، قریبی مسجد میں بسر کی، لعف یہ کہ آپ نے اپنی گرم چادر بھی مولوی رسول بخش مرحوم کو دیدی اور خود سردی میں ٹھہرتے رہے۔

نہز فجر کیلئے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ مسجد میں تشریف لائے اور سارا احوال معلوم ہوا تو انتہائی رنج اور غفلت کا اظہار فرمایا اور تنبیہ فرمائی کہ آئندہ ایسا نہ کرنا۔ ان سب پر اللہ کی رحمت ہو، آمین۔

”سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری کی عقیدت“

مولانا مولوی محمد عبد اللہ صاحب پرنسپل مدرسہ فاضل احمد پور شریقہ نے بیان کیا کہ حضرت مولانا مولوی محمد صادق صاحب معصم اعلیٰ جامعہ عباسیہ بہادپور نے فرمایا کہ مولانا سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری بہادپور آئے۔ میں ان سے ملنے چلا گیا، دوران ملاقات جناب بخاری صاحب نے فرمایا کہ جی چاہتا ہے کہ آپ کے استاذ اور میرے مکرم حضرت غلام محمد گھوٹوئی کی زیارت کروں، آپ ان سے ملاقات کا وقت طے کرا دیں تاکہ بے وقت کی حاضری سے ان کے دینی و علمی اوقات کا ضیاع نہ ہو۔

مولانا محمد صادق صاحب نے حامی بھر لی اور ملاقات کا وقت طے کرنے کیلئے حضرت الشیخ قدس سرہ کے ذریعہ اقدس پر پہنچے، حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے انکار کیا اور معذرت پیش کی مگر مولانا محمد صادق صاحب نے آنحضور شافعؒ یوم نشور صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیدہ جلیلہ پیش کر کے حضرت کو آبدیدہ کر دیا۔ حضرت الشیخؒ اتنے جذباتی ہوئے کہ فرمایا سواری منگواؤ خود چھتے ہیں، جب مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری صاحب نے گیٹ پر سب کی سواری دیکھی تو خود بہر آکر حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کا استقبال کیا، اور اندر سے گئے۔

جناب بخاری صاحب نے مولانا محمد صادق سے فرمایا ”میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہونا چاہتا تھا آپ نے انہیں کیوں تکلیف دی؟ مولانا نے جب ساری تفصیل

بتائی تو جناب بخاری صاحب نے فرمایا کہ ”حضرت! آپ یہاں توجہ نہیں فرماتے، حالانکہ ہم نے تو آخرت میں بھی آپ سے امید لگا رکھی ہے۔“

جناب مکرم محمد حسن چغتائی صاحب صدر مجلس احرار بہادپور نے اپنے ایک مکتوب میں حضرت نائب الشیخ علامہ چشتی رحمۃ اللہ علیہ کو مندرجہ ذیل واقعہ اور اشعار تحریر کر کے بھیجے۔

”فروری ۱۹۳۶ء کا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ ریل گاڑی میں سفر کرتے ہوئے حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ہم سفر سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری ~~کو~~ کو دعوت طعام دیتے ہوئے فرمایا کہ ”نان جویں حاضر ہے“ تو مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری صاحب نے فی الہدیہ یہ اشعار کہے:-

یک نان جویں از خوان شای خوشتر از چنگ درباب، آہ صیگاہی خوشتر
از تیر نگاہ زخم کاری دارم خون جگر، دمرغ دماہی خوشتر
یک لحظہ بزیر سایہ ”عقد یار“ واللہ ز ہزار چتر شای خوشتر
سوانح اہلہام ص ۹۷، ۹۸

”حضرت مولانا مہر محمد رحمۃ اللہ علیہ سے خصوصی تعلق“

برادر مکرم مولانا مولوی مفتی ہدایت اللہ پسروری صاحب ہانی دہتم مدرسہ غوثیہ ممتاز آباد ملتان نے مجھ سے بیان فرمایا کہ ان کے استاذ حضرت مولانا مولوی غلام رسول رضوی صاحب شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ (آف فیصل آباد) نے بیان فرمایا کہ میں حضرت شیخ الحدیث استاذ العلماء علامہ مہر محمد صاحب ”لعب تدریس جامعہ فقیہہ اچھرہ راجپور کے ہاں پڑھتا تھا کہ ایک دن ایک دراز قامت، نہایت وجہ اور ہارعب بزرگ وہاں وارد ہوئے، آتے ہی انہوں نے دریافت فرمایا مہر محمد کہاں ہے؟

ہم سب لوگ بہت حیران ہوئے کہ یہاں تو حضرت الاستاذ شیخ الحدیث علامہ العصر مولانا مہر محمد صاحب کی اتنی تعظیم و توقیر کی جاتی ہے کہ بڑی سے بڑی ہستی بھی ان کے آگے اونچی آواز میں بات کرنے کی جرأت نہیں کر سکتی، تو پھر یہ بزرگ شخصیت کون ہے؟ جو اس طرح ہمارے استاذ گرامی کا نام پکار رہے ہیں؟

بہر حال حضرت الاستاذ مولانا مہر محمد رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں اطلاع بھجوائی

گئی، آپ باہر تشریف لائے اور ان بزرگ شخصیت کو دیکھتے ہی والہانہ انداز میں ان کی طرف بڑھے اور سیدھے ان کے قدموں کی طرف جھک گئے۔

مارے حیرت کے ہم لوگ گنگ ہو کر رہ گئے کہ یا للعجب! یہ کون سی ایسی ہستی ہے؟ جس کی شان یہ ہے کہ حضرت استاذ العلماء بھی ان کے قدموں کی طرف جھک گئے ہیں؟

بالآخر ہمیں بتایا گیا کہ یہ حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کے بھی استاد ہیں اور ان کا نام نامی اسم گرامی شیخ لکل، بحر العلوم قطب القطب مولانا غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ ہے۔

برادر کرم مولانا ہدایت اللہ پسروری صاحب نے مجھے بتلایا کہ ان کے استاد حضرت شیخ الحدیث مولانا غلام رسول رضوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ میں آج تک استاد الاسلام شہید البھادہ حضرت گھوٹو نور اللہ مرقدہ کی شخصیت کے سحر سے باہر نہیں نکل سکا۔

دل جیتنا کسی کا، اک فن سے کم نہیں

یہ فن خدا نے تیری اداؤں میں رکھ دیا

مولانا فیض احمد صاحب اور مولانا عطاء محمد بندیلوی صاحب بھی حضرت شیخ الحدیث استاذ العلماء مولانا مولوی مہر محمد اچھروی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔ اس طرح شیخ الاسلام حضرت علامہ غلام محمد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ ان دونوں مولوی صاحبان کے دادا استاد قرار پائے، حضرت مولانا مہر محمد اچھروی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد شیخ لکل حضرت گھوٹو سے بہت زیادہ اثر قبول کیا تھا، یہی وجہ تھی کہ علامہ اچھروی بھی فردی اختلافی مسائل میں شدت پسند نہ تھے بلکہ ان فردی اختلافات کو ذوق کی سلامتی اور عدم آس، مطالعہ کی وسعت، دور عدم آس اور تنوع عرف کے فہم اور عدم آس کا نتیجہ قرار دیتے تھے، ان کے استاد حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں اپنے استاد اور مرشد حضرت اعلیٰ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ کے پیروکار تھے۔

البتہ جہاں تک گستاخی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے موجب خروج عن الیمان ہونے کا تعلق ہے تو ہمارے اسلاف رحمہم اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور پرنور شافع یوم نشور صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب و احترام، آپ کی تعظیم و توقیر اور آپ کی مودت و محبت سرچشمہ الیمان

ہے، اس سے آپ کی شان میں ادنیٰ سے ادنیٰ ہے ادبی بھی تمام نیکیوں کو بھسم کر دیتی ہے۔ رشاد قرآنی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْطُوا أَعْمَالَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْضَحُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَعْذَرَةٌ وَأَخْرَجَ عَظِيمٌ

ترجمہ اے ایمان والو! بلند نہ کرو اپنی آوازوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے در نہ بے جھجک گفتگو کرو ان سے جس طرح بے جھجک گفتگو کرتے ہو آپس میں ایک دوسرے سے کہیں، یہاں نہ ہو کہ تمہارے اعمال اکارت جائیں اور تمہیں پتا بھی نہ چلے۔ بے شک جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں اپنی آوازوں کو بجا کرتے ہیں، یہ وہی جن کے دلوں کو اللہ نے تقویٰ (ایمان) کیسے پرکھ لیا ہے، ان کیسے مغفرت اور بڑا اجر ہے۔

أَوْبَ كَاسِ زَبَرِ آسَمَانِ اِرْعَشِ نَارِكِ تَر

نفس گم کردہ می آید جنید و بایزید ایں جا

”مولانا محمد صادق صاحب، حضرت گھوٹو

کے جاں نثار تھے“

حضرت علامہ مولانا مولوی محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ معلم اعلیٰ جامعہ عباسیہ بہاولپور، ریاست کی نامور شخصیت تھے، آپ دینی رہنما اور سماجی مصلح ہونے کے ساتھ ساتھ سیاسی شعور کے بھی مالک تھے، آپ جب بھی اپنے استاذ کرم حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ سے ملتے تو پاؤں چھوئے بغیر نہ رہتے، حالانکہ حضرت انہیں منع کرتے رہتے اور خطگی کا اظہار کرتے رہتے مگر وہ باز نہ آتے تھے۔

حضرت مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کونسی شرافت اور خاندانی وجاہت بھی حاصل تھی ان کے مورث اعلیٰ حافظ لعل دین رحمۃ اللہ علیہ صاحب قجہ وصال بزرگوں میں سے تھے، حضرت محکم الدین سیرانی رحمۃ اللہ علیہ سے شرف بیعت حاصل کیا تھا، ان کے فرزند مولوی نور محمد مرحوم بھی عالم اور صوفی تھے۔ وہ حضرت خواجہ عاقل محمد رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد اور مرید تھے، مولوی نور محمد صاحب کے فرزند مولوی محمد عبد اللہ جانی مرحوم تھے،

جنہوں نے قدوری کی شرح، تہذیب و خوالی اور شرح قصیدہ محبوب سبحانی قدس سرہ، محرز تالیف فرمائیں، ان کے صاحبزادے علامہ مولانا مولوی محمد صادق رحمۃ اللہ علیہ تھے جو اپنے بزرگوں کے وارث اور جانشین بنے، آپ نے گھوٹہ میں حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سے تعلیم پائی اور فیض روحانی حاصل کیا، آپ اپنے استاذ مکرم محدث گھوٹوئی سے ولہانہ محبت کرتے تھے اور ساری زندگی ان کی خدمت گزری میں لگے رہے، جامعہ عباسیہ کے معاملات میں بڑی تندی اور سرگرمی سے حصہ لیتے تھے، مقدمہ مرزا سی بہاولپور میں حضرت اشیر، علامہ مولانا گھوٹوئی کا خوب جاں فشانی سے ہاتھ بٹایا اور عدالت سے مسلمانوں کے حق میں فیصلہ حاصل کر کے دم بیا، اپنے استاذ مکرم حضرت شیخ الاسلام کو گھوٹہ سے بہاولپور منتقل کرنے میں ان کا بڑا ہاتھ تھا۔

ریاست بہاولپور کے اسیب حل و عقد کی مساعی جیہ سے جب جامعہ عباسیہ بہاولپور کا قیام عمل میں آیا تو شیخ الجامعہ کے انتخاب کا مسئلہ درپیش ہوا، ریاستی عمائدین اور علماء جن کی قیادت وزیر تعلیم جناب مولانا غلام حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کر رہے تھے، کی خواہش تھی کہ حضرت بحر العلوم استاذ الکمل مولانا غلام محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کسی طرح اس منصب کو قبول کرنے پر آمادہ ہو جائیں، چنانچہ یہ حضرات، گھوٹہ کے چکر لگانے لگے اور حضرت اشیر رحمۃ اللہ علیہ کو راضی کرنے کیلئے ہر دفعہ نئی سے نئی دلیل پیش کرنے لگے۔ آخر کار ان کی جو دلیل کارگر ہوئی وہ یہ تھی کہ جامعہ میں حضرت اشیر رحمۃ اللہ علیہ جتنے علماء کو بھی داخلہ دیں گے، چاہے ان کی تعداد ہزاروں تک ہی کیوں نہ جا پہنچے، ان سب کے قیام و طعام کے جملہ اخراجات حکومت بہاولپور ہی داکرے گی۔ اس دلیل نے حضرت کو قائل کر دیا اور آپ نے زیادہ سے زیادہ علماء کو فیض پہنچانے کی نیت سے جامعہ میں آنے کی دعوت قبول فرمائی۔

یہی مولانا مولوی محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ میں پانچ اوصاف بہت نمایاں تھے، (۱) علم وسیع (۲) عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم (۳) عمل بالشریعت (۴) خانی اندریس (۵) کثرت تلامذہ، اس کے بعد مولانا فرماتے۔

تلک خمسة کامة

حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو بہاولپور لے کر آنے میں ریاست ہذا کے

وزیر تعلیم جناب مولانا غلام حسین مرحوم و مقبور نے بھی خاصی تنگ و دو کی، ان کی زیر سرپرستی ایک اجلاس منعقد ہوا جس میں شیخ الجامعہ کے انتخاب پر مشورت ہوئی، جناب وزیر تعلیم نے شرکاء مجلس علماء کرام پر زور دیا کہ آپ لوگ پوری کوشش کریں کہ علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ جامعہ عباسیہ کی سربراہی قبول فرمائیں، ان علماء کرام نے حضرت پیر صاحب وڑہ شریف سے بھی درخواست کی کہ آپ محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو بہاولپور جانے کی اجازت عطا فرمائیں، ان پڑا اصرار مساعی کی وجہ سے حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ زیادہ عرصہ انکار پر قائم نہ رہ سکے۔ اور بالآخر خن خدا کی آواز کو نثارہ خدا سمجھتے ہوئے حازم بہاولپور ہوئے۔

”تیرے والد کے ہیں استاد، حضرت گھوٹوئی“

جناب مکرم سید عظمت علی شاہ صاحب ہمدانی بانی و مہتمم دارالعلوم قمر اسلام سہیلانہ کرپن، میر۔ والد ماجد حضرت نائب شیخ مفتی عظیم شیخ الحدیث علامہ حافظ محمد عبدالحق اچکشتی قادری نور اللہ مرقدہ کے قابل فخر شاگرد ہیں، اور میرے برادر خوردا شیخ چٹا عدم حافظ جی۔ حق محمد صاحب سارہ اللہ تعالیٰ کے ہم درس ہیں، انہوں نے مجھ سے یہاں کیا کہ ”ہم بک سپنہ، رالعلوم میں ہم شخصیات کو مدعو کرتے رہتے ہیں، چنانچہ اس سلسلہ میں ہم نے سید پیر نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ کو بھی دعوت دی جو آپ نے قبول فرمائی اور دارالعلوم میں تشریف لے آئے۔

ہم لوگوں نے ان کی آمد پر ایک پراثر مجلس ترتیب دی جس سے پیر نصیر صاحب نے بھی خطاب فرمایا۔ اس موقع پر میری طرف سے پیر صاحب کی خدمت میں جو مستہبہ پیش کیا گیا اس میں میں نے اپنے تازہ منظوم کلام بھی شامل کیا تھا، اس کلام میں دہشت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر خیر بھی کیا، کیونکہ حضرت گھوٹوئی دربار وڑہ شریف کی تابناک اور درخشندہ دلیل تھے۔ اور اس دوبارہ دوبار کے گوہر نایاب تھے، صاحبزادہ نصیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں میں نے عرض کیا تھا۔

تیرے والد کے ہیں استاد، حضرت گھوٹوئی

میر۔ استاد کے والد ماجد، حضرت گھوٹوئی

طاب ثراہ، وجعل اللہ الجنة مثواہ.

رقم انحراف عرض کرتا ہے کہ والدی الکریم حضرت نائب الشیخ مفتی حافظ محمد عبدالحق الجشتی رحمۃ اللہ علیہ تعظیبات گرم، سرہ، بہار و اتھادیہ گوڑہ شریف میں گذرتے تھے، ان ایام میں سید پیر نصیر الدین نصیر علیہ الرحمۃ کا معمول ہوتا تھا کہ اکثر و بیشتر کوئی درسی کتاب ساتھ لے کر حضرت نائب الشیخ علامہ چشتی صاحب کے پاس مہمان خانہ نمبر ۲ کمرہ نمبر ۲۲ میں تشریف لے آتے تھے اور پوچھ سہن کے بارے میں استفسار اور استفہام کرتے تھے۔ آپ حضرت نائب الشیخ کی تدریس و تفہیم پر بہت مسرت اور طمانینت کا ظہار فرماتے تھے۔

”مولوی محمد یوسف رام پوری کا بیان“

حضرت شیخ الاسلام کے شاگرد مولانا مولوی فیض الحق مرحوم سکنہ گھوٹہ کے بڑے بیٹے حافظ عبدالحق مرحوم گوڑہ شریف میں، رام پور سے آئے ہوئے جناب مولانا مولوی محمد یوسف صاحب سے ملاقات کر، لے کیسے مجھے ان کے پاس لے گئے۔ جناب مولوی صاحب موصوف بھی حضرت شیخ الاسلام کے قدیمی تلامذہ میں سے تھے، انہوں نے بتایا کہ حضرت شیخ اسلام علامہ گھوٹوئی فارغ التحصیل ہونے کے بعد تین سال تک بطور باقاعدہ مدرس کے، مدرسہ انوار العلوم رام پور میں پڑھاتے رہے، اس علاقے میں حضرت کے شاگرد نسل در نسل، بڑی تعداد میں، اب تک مختلف مدارس کے، مدرس تدریس کے فرائض انجام دے رہے ہیں، خود مدرسہ عالیہ کے موجودہ پرنسپل بھی حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں، رام پور کے علمی حلقوں میں حضرت الشیخ العدمہ مولانا گھوٹوئی قدس سرہ العزیز بحر العلوم کے لقب سے معروف تھے جبکہ عوامی حلقوں میں ملک اشعراء اور شہنشاہ خطابت کے القاب سے یاد کئے جاتے تھے، کیونکہ حضرت ارسناذ رحمۃ اللہ علیہ شاعر بھی تھے، کوئی مشاعرہ ایسا نہ ہوتا تھا جس میں آپ کو اپنا تازہ کلام سننے کی دعوت نہ دی جاتی ہو، آپ کا ایک دیوان بھی تھا لیکن افسوس کہ بعد میں وہ کہیں مفقود ہو گیا، اسی طرح آپ فین تقریر میں لائق تھے، آپ کے خطبات نہایت مؤثر ہوتے تھے جو جہری، پرزور اور جوشیے اسلوب کے حواس سے بڑی شہرت رکھتے تھے۔ مولوی محمد یوسف رامپوری نے مزید بتایا کہ مولوی کا لفظ ان کے نام کا حصہ ہے، نیز یہ کہ وہ بھی مدرسہ عالیہ میں مدرس رہ چکے ہیں۔ ابنتہ پرنسپل کے منصب پر فائز نہیں ہو سکے۔

باب چہارم

تعلیمی اور سماجی خدمات

(معلم اور مربی)

”مدارس دینیہ کی اصلاح“

حضرت علامہ خادمہ محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سربراہ مدرس تھے۔ تدریس آپ کا دھن بچھونا تھی، دور دور تک آپ کے علم کے چرچے تھے، کثرت تعدد آپ کی نمایاں صفت تھی، جہاں کہیں آپ کا کوئی تمیز رشید پہنچتا، وہاں وہاں آپ کی تعلیمی خدمات کا شہرہ ہو جاتا۔ زبانِ خلق، نثارِ خدا، کے مصداق آپ کی عظمت کی دھوم مچی ہوئی تھی، کتاب کے ساتھ آپ کی وابستگی، مدارس کے ساتھ آپ کی شیفتگی، اہل درس کے ساتھ آپ کی محبت اور علماء کے ساتھ آپ کی عقیدت، آپ کا سرمایہ حیات تھی۔

برصغیر کے بہت سارے مدارس نے آپ کو بے عزری مہتمم اور مستحق بنا رکھا تھا، درسِ نظامی کے بارے میں آپ کی رائے حرفِ آخر سمجھی جاتی تھی، نصابِ تعلیم اور طرزِ تعلیم میں آپ کے مشورے بڑے ہی قابلِ قدر، مفید اور دور رس ہوتے تھے۔

دیگر مقامات کی طرح، خانقاہِ معلیٰ حضرت خواجہ بزرگ، خواجہ خواجگان، غریب نواز، سید معین مدین چشتی اجیری رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ کاملہ کے مدرسہ معینیہ اجیر شریف کے امتحانات بھی نظامِ دکن کی طرف سے آپ کے سپرد تھے، اس عظیم ذمہ داری کو آپ باحسن طریق انجام دیتے رہے۔

مدرسہ معینیہ اجیر شریف جو کہ گورنمنٹ آف حیدر آباد دکن کے سرکاری مصارف سے قائم ہوا اور اس کے جملہ اخراجات بھی گورنمنٹ مذکور ہی برداشت کرتی تھی، اس کے صدر المدرستین حضرت علامہ مولانا غلام معین الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ مدرسہ ہذا کے معینہ اور امتحانات کیسے گورنمنٹ آف رام پور، نظامِ دکن کی خواہش پر، حضرت علامہ مولانا فضل حق پرنسپل مدرسہ عالیہ رامپور کو بھیجا کرتی تھی، بعد ازاں حضرت متوی صاحب درگاہ معلیٰ اجیر شریف اور حضرت قبلہ پیر صاحب گولڑہ شریف کے فرمان پر حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو ہندوستان بھر کے علماء کرام میں سے مدرسہ معینیہ اجیر شریف کے تعلیمی امور کی جانچ پرکھ کیسے منتخب کیا گیا۔ چنانچہ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے ساری زندگی نہایت جانفشانی، انتہائی لگن و بڑے احسن طریقہ سے اس ذمہ داری کو نبھایا، حضرت مولانا غلام معین الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعد مدرسہ ہذا کے صدر المدرستین مولانا محمد امیر صاحب خوشابی مقرر ہوئے جو حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم

محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے ہونہار شاگرد تھے۔

مدارس دینیہ کی ترقی و اصلاح میں آپ کا کردار نہایت مثبت اور تعمیری رہا، آپ کی مساعی جلیلہ کی بدولت قال اللہ اور قال الرسول کا چودا پھلتا پھولتا رہا، اور طالبانِ علم متین ن چشمہ ہائے شرع بہین سے فیض یاب ہوتے رہے۔

جزاۃ اللہ تعالیٰ خیرا

مولانا مولوی علامہ خدا بخش مٹھی لوی رحمۃ اللہ علیہ جو آپ کے پاس جامعہ مہاسیہ بہار پور میں پڑھتے تھے، وہ بعض اوقات گولڑہ شریف سے بہار پور تک آپ کے ساتھ ریل گاڑی میں بھاری کا شرف حاصل کرتے رہتے تھے، ان کا بیان ہے کہ حضرت استاد علامہ گھوٹوی گاڑی میں بھی حضرت پیر صاحبان آف گولڑہ شریف کو سبق پڑھاتے رہتے تھے، یہاں تک کہ موسمِ گرما میں گرمی سے تنگ کر آپ گاڑی کے اندر ہی چوڑی لگا کے بیٹھ جاتے اور پانی سے بھرا برتن اپنے سر پہ اٹ رکھ دیتے، جس میں سے تھوڑا تھوڑا پانی آپ کے سر مبارک پر، کندھوں پر اور جسم پر پکٹتا رہتا مگر کمال یہ تھا کہ اس حال میں بھی تدریس جاری رہتی تھی۔ سرکار بغداد اقدس سرہ نے کیا خوب فرمایا ہے:

دَرَسْتُ الْعِلْمَ حَتَّى صَوْتُ قَطْبًا وَلَسْتُ السَّعْدَ مِنْ مَوْلَى الْمَوْلَى

ترجمہ: تدریسِ علم کی بدولت میں قطب کے مقام پر فائز ہوا۔ اور مولیٰ المولیٰ سے میں حصولِ سعادت سے سرفراز ہوا۔

کسی نے کیا خوب کہا ہے:

تدریس وہ کارِ مسلسل ہے کہ اپنے لئے ایک لمحہ بھی پس انداز نہیں کر سکتے

”تدریس میں خلل ناپسند تھا“

استاذی مولانا مولوی حافظ غلام فرید صاحب جو میرے والد گرامی حضرت شیخ الحدیث مفتی علامہ چشتی صاحب کے شاگرد اور جامعہ مہاسیہ میں معلم تھے، میں نے ان سے سراجِ شریفی، حسنی، ہدایہ، مؤطا، بیضاوی، قطبی، شمس بازغہ اور دیگر کتب پڑھی ہیں۔ انہوں نے مجھ سے بیان کیا کہ جامعہ کے ایک سینئر استاد، علامہ عابدین ریاست اور افسرانِ محکمہ تعلیم کے ساتھ قریبی روابط رکھتے تھے اور بعض اوقات ان لوگوں سے ملاقات لینے چلے جاتے

تھے، جس کی وجہ سے طلباء کی تدریس میں خلل بھی پڑتا تھا، حضرت شیخ اسلام استاذ گھوٹو اس بات کو ناپسند کرتے تھے، آپ نہ تو خود دفاتر میں جاتے اور نہ ہی بغیر اشد ضرورت کے دوسروں کو جانے دیتے، اس سلسلہ میں سینئر اور جونیئر کا امتیاز نہ برتتے تھے، سب کو منع کرتے اور سختی سے منع کرتے۔

ہم لوگوں کو حیرت ہوتی تھی کہ خدا پر بھروسہ کی شان دیکھئے کہ حضرت کسی کو خاطر میں نہیں لاتے مگر کوئی بڑے سے بڑا افسر یا وزیر و شیر آپ کا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتا، مَنْ تَحْسَبَنَّ لِلّٰهِ كَانَ لِلّٰهِ لَهٗ۔ حضرت مفتی صاحب نے مزید فرمایا کہ حضرت شیخ اسلام ایک مدرسہ کے اعزازی مہتمم تھے جس میں اس علاقہ کے ایک عالم اور پیر، مدرس کے فرائض سر انجام دیتے تھے۔ جب حضرت گھوٹو اس مدرسہ کے موعظہ کیلئے یا سالانہ امتحانات کیلئے تشریف لے جاتے تو بعض طلباء کی تعلیمی حالت، کما حقہ نہ پڑ کر ان عالم صاحب کو سمجھاتے اور بعض اوقات تنبیہ سے بھی کام لیتے، آپ اس معاملہ میں کسی کے بااثر ہونے یا کسی کے ناراض ہونے کی پرواہ نہ کرتے تھے۔

۔ توحید تو یہ ہے کہ خدا، حشر میں کہہ دے

یہ بندہ دو عالم سے خفا میرے لئے ہے

”ہر کس و نا کس مدرس نہیں ہو سکتا“

ایک مولانا صاحب، ہندوستان کے ایک مشہور دارالعلوم سے فارغ التحصیل ہو کر آئے، ان کے ایک قریبی عزیز نوب سرف بہادپور کے وزیر بھی تھے، ان مولانا صاحب کو حضرت شیخ الجامعہ محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی اجازت کے بغیر ہی جامعہ عباسیہ میں مدرس تعینات کر دیا گیا، حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے تقویٰ اسبق کے سلسلہ میں ان کو طلب فرمایا اور ان سے اعزازاً دریافت کیا کہ تفسیر بیضاوی، صحیح ستہ، مؤطا امام مالک، ہادیہ، مطوں، خدی، حمد اللہ، قاضی مبارک، شرح چھمینی اور شمس بازغہ میں سے کونسا سبق پڑھانا آپ قبول کریں گے؟ لیکن مولانا صاحب تو ان سبق سے گھبرا گئے، اب حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے ٹچلے درجے کے اسبق کے نام گنوائے لیکن ان کی گھبراہٹ برقرار رہی، شدہ شدہ نوبت بانجی رسید کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، میاں! کیا تم ایسا غوجی، قدوری، صرف گھوٹو، ہادیہ، اغو، اور معلم الانشاء پڑھا ہو گے؟ اس

پر نہیں نے کہا کہ پہلے میں ان کتابوں کو دیکھوں گا اور پھر بتلاؤں گا۔

اس گفتگو کے بعد حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے حکومتی وزیر کی پرواہ کئے بغیر حکام تعلیم کو لکھ دیا کہ یہ شخص جامعہ عباسیہ کے کسی کام کا نہیں ہے، اگر ہر حال میں اسے جامعہ کے بجٹ میں سے تنخواہ دینا ہی مقصود ہے تو ہمیں کوئی اعتراض نہیں مگر اسے کوئی سبق سپرد کرنا ممکن نہیں کیونکہ ہم علماء کا تعلیمی نقصان ہرگز برداشت نہیں کر سکتے۔

چنانچہ اسے ایس ڈی ہائی سکول بہادپور میں بھیج دیا گیا اور وہاں سے مولانا حافظ محمد امین صاحب چیلانوی کو جامعہ عباسیہ میں ٹرانسفر کر دیا گیا۔

”تعلیم کا مقصد۔۔ کردار سازی“

چشتیاں شریف کا رہائشی عبد الستار نامی ایک طالب علم جامعہ عباسیہ بہادپور کے شعبہ طب میں پڑھتا تھا، ایک رات وہ سینما دیکھنے چلا گیا، مولانا مولوی محمد صادق صاحب پیرنٹنڈنٹ ہوسٹل نے حضرت شیخ الجامعہ صاحب قبلہ کی خدمت میں اس کی اطلاع پہنچی، اس وقت رات کے دس بجے تھے، آپ نے اپنے بیٹے، وادی الکریم حضرت حافظ محمد عبدالحی اکچشتی اور حضرت مولانا مولوی حافظ نصیر الدین صاحب چیدوہنی جو جامعہ میں استاد تھے اور آپ کے ڈیرہ پر رہائش رکھتے تھے، ان دونوں کو حکم فرمایا کہ سینما سے جو کہ احمد پوری گیٹ کے قریب واقع تھا، اس طالب علم کو پکڑ کر لے آئیں، چنانچہ جب اس لڑکے کو پکڑ کر آپ کے روبرو پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ تمہیں جامعہ سے خارج کر دیا گیا ہے۔ لہذا تم ہوسٹل سے اپنا بوریا ہسٹرا اٹھا لو اور جہاں چاہو چلے جاؤ۔

اس زمانے میں سینما دیکھنا ناقابل معافی جرم تصور کیا جاتا تھا، اس کی سزا بہت سخت تھی، اس کردار کے حامل افراد کو دیہی مدارس میں ہرگز ہرگز برداشت نہیں کیا جاتا تھا۔ تعلیم کا مقصد وحید، کردار سازی ہے نہ کہ جاہ و منہ۔

”طلباء کو سیاست میں عملی حصہ لینے

سے منع کرتے تھے“

بعض کانگریسی سوچ رکھنے والے اساتذہ نے طلباء کو آلہ کار بناتے ہوئے خود

درپردہ رو کر، یہ غرہ لگوایں اور یہ شوشہ چھوڑ کہ وزیر اعلیٰ ریاست بہادر جناب نبی بخش خان ولد محمد حسین خان سندھی کی بجائے وہ شخص وزیر علی ہو جسے ہمیں منتخب کرے۔ لہذا اس مقصد کیلئے اسمبلی قائم کی جائے اور عام انتخابات کا انتظام کیا جائے۔ ان لوگوں نے طلباء کو اس تحریک کیلئے فہم کیا، چنانچہ اس سرود سے ایک مولانا صاحب کو بہادر سرمنزی جامعہ مسجد بہادر میں تقریر کرائی اور اس میں بہادری پیش کی۔ یہ لوگ اس طرح جامعہ عباسیہ کو سیاسی آماجگاہ ظاہر کر کے انتشار پھیلانا چاہتے تھے، مگر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور شخصیت کے مقابلے میں ان کی ایک نہ تھی۔ چنانچہ حضرت شیخ کو جب یہ رپورٹ پیش کی گئی تو آپ نے فوری کارروائی فرمائی کہ اس دن ن سیاسی ور منتشر ہند طلبہ کو جامعہ اور ہوش سے بیک بینی و دوگوش خارج فرما کر بہادر سے نکل جانے کے احکامات جاری فرما دیئے، آپ کے ان احکامات پر مین و غن عملدرآمد ہوا اور کسی کو بھی ان حکامات کے خلاف چوسا کی جسارت نہ ہوئی۔

”طالبانِ علم کی ضروریات کا خیال رکھنا“

حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ علم کے طلبکاروں کو اپنے بیٹوں کی طرح عزیز رکھتے تھے، ان کی تعلیم و تربیت کا تو اہتمام کرتے ہی تھے، ان کے کھانے پینے، لباس، علاج و سردی و گرمی سے بچاؤ کا بھی خوب خیال رکھتے تھے، شیخ حکیم اللہ صاحب اور دوسرے ہندوؤں نے نوجوانی میں ہندومت کو چھوڑ کر اسلام قبول کر لیا تھا اور علم دین کی مختصی سے نئے جامعہ عباسیہ میں داخلہ لے لیا تھا۔ ان کا بیان ہے کہ حضرت شیخ دینار طلباء کی طرف سے دوسم طلباء کی ضروریات کا بھی بہت خیال رکھتے تھے، شیخ حکیم اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مفتی طالب علم ثابت ہوئے، اپنی خدا داد صلاحیتوں کی بدولت جامعہ میں ہی استاد تعینات ہو گئے۔ میں نے ان سے سلم العلوم کے چند سبق پڑھے تھے، جبکہ انہوں نے یہ کتاب حضرت گھوٹو سے پڑھی تھی، انہیں سلم العلوم اور اس کے ادق مباحث اذہر تھے، وہ بیان کیا کرتے تھے کہ سرائی کا موسم تھا اور میرے پاس گرم کپڑے نہیں تھے۔ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے میری حالت دیکھی تو اپنے قیمتی گرم ماسکوت جو آپ نے چند دن پہلے سعودی عرب سے منگوا تھا مجھے پہنا دیا، اسی طرح بہادر کے مشہور صحافی جناب امجد قریشی صاحب کا ایک مضمون عزیزم قاضی محمد ثروت کے رسالے زم زم بہادر میں تاریخ

ہو جس میں جناب قریشی صاحب نے لکھا کہ میرے والد گرامی نے حضرت شیخ اسلم سے مدد مانگی تھی مگر ہوا کر مجھے اسکول سے نکل کر جامعہ عباسیہ میں داخل کر دیا۔ میں نے اسی جامعہ میں چلا آیا۔

حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی نظر میرے اوپر پڑ گئی، آپ نے اپنا نہایت قیمتی لباس میرے سر پہ باندھ دیا، میں گھر جا کر بڑا جڑبڑ ہوا، مگر میرے والد صاحب نے مجھے تنبیہ کی کہ حضرت کا یہ رومال میں تبرک کے طور پر اپنے پاس رکھ لیتا ہوں اور تمہیں بازار سے خوبصورت ٹوپی لے کر دیتا ہوں، چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا اور دوسرے دن حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس جا کر عرض کیا کہ میں نے جناب کا رومال زراہ تبرک اپنے پاس رکھ لیا ہے تو حضرت شیخ نے تواضعاً فرمایا کہ تبرک کیسے نہیں بلکہ استعمال کیلئے اپنے پاس رکھیں۔

حدیث شریف ہے: ”مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ زَفَعَهُ اللَّهُ“۔ ترجمہ: جو شخص اللہ کی رضا کی خاطر انکساری کرے گا، اللہ اس کو بھاری عطاء فرمائے گا۔

”طلباء کی کفالت کی ترغیب دلانا“

جامعہ عباسیہ کے بلند معیار تعلیم اور مضبوط ڈسپلن کی وجہ سے اس کی شہرت چہرے ملک و خارجہ میں پھیل سی، ملکی و غیر ملکی طالبان علم نے اس کا رخ کر لیا، طلباء کی تعداد متصور شدہ تعداد سے بہت بڑھ گئی اس لئے یہ طلباء سرکاری خرچہ سے محروم رہ جاتے تھے، ان تمام کے ساتھ حضرت شیخ کے قدس شغف کا انداز اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ ان طلباء کو اپنی ذمہ داری پر جامعہ میں داخلہ دے دیتے تھے، اپنی جیب سے بھی ان پر خرچ کرتے اور اہل خیر کو بھی ترغیب دیتے تھے، کاروباری لوگوں اور زمینداروں پر آپ نے ان طلباء کی اعانت لازم کی ہوئی تھی کاروباری لوگ ان غریب طلباء کو ماہانہ دینے دیتے تھے جبکہ زمیندار لوگ ان کیسے غلہ فراہم کرتے تھے۔

”موقع کی مناسبت سے آیات کا انتخاب سکھایا“

ریاست بہادر کے وزیر تعلیم عالیجناب مولوی غلام حسین خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ہیڈ اسلام پلہ ماڑی کا افتتاح حضرت شیخ اسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھوں کرایا تھا، اس موقع پر آغاز تقریب کے سلسلہ میں تلاوت کلام پاک کیسے آپ اپنے

ساتھ خیر پور نامے والی کے ایک جید قاری حافظ عبد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو لے گئے تھے اور موقع محل کی مناسبت سے آیات قرآنیہ کے انتخاب میں ان کی رہنمائی بھی فرمائی تھی، چنانچہ وہ آیت تلاوت کرتے اور حضرت اس کا ترجمہ اور تفسیر بیان فرماتے اس سے ایسا سماں بندھا کہ تمام شرکاء جن میں انگریز انجمن بھی شامل تھے نہایت مستفید اور مسرور ہوئے۔

”انفاق فی سبیل اللہ“

عبادت کے دو انواع ہیں (۱) بدنی (۲) مالی، اللہ تعالیٰ نے مالی عبادت کو بہت اہم قرار دیا ہے، ارشاد ہے: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ ترجمہ: تم لوگ نیکی کو نہیں پاسکو گے جب تک کہ تم اپنے پیارے ماں و متاع میں سے (راہ خدا میں) خرچ نہ کرو۔

یہی وجہ ہے کہ غرباء اور صباہ کو کھانا کھانا، انہیں بس عطا کرنا اور ان کی مالی اعانت کرنا نیز مسافروں کے قیام و طعام کا بندوبست کرنا، حضرت گھوٹوئی کا روز مرہ کا معمول تھا، آدھی رات کو دس دس، پندرہ پندرہ مہین آ جاتے، آپ ان سب کو اپنے ہاں ٹھہراتے اور انہیں کھانا کھاتے، غریب محتہ داروں اور شہر داروں کی بڑی فراخ دل سے خیر گیری فرماتے، آپ کا آستانہ، طلباء اور مسافروں سے بھرا رہتا تھا، مرکزی جامع مسجد بہاولپور کے مولان، مولوی احمد بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ میں غریب مسافروں کو حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے آستانہ عالیہ کی طرف بھیج دیا کرتا تھا کہ جاؤ! وہاں تم لوگوں کو ٹاہری اور باطنی دونوں نعمتیں ملیں گی۔

سردیوں کے موسم میں اگر کسی مستحق طالب العلم کو بغیر کوٹ کے دیکھتے تو اپنا کوٹ اتار کر اسے پہنا دیتے، جب یکم تاریخ کو تنخواہ قبول فرماتے تو جامعہ سے لے کر اپنے دولت خانہ تک سارا راستہ مستحق سالکین کی مراد برآری کرتے کرتے گھر تک پہنچتے۔ مفتی محمد شفیع صاحب مہتمم قاسم العلوم ملتان، مولانا محمد صادق صاحب، مولانا فاروق احمد انصاری صاحب، مولانا عبید اللہ صاحب، عدمہ حافظ عبد الرحمن جامعی صاحب احمد پوری، علامہ ارشد صاحب، مفتی حافظ غلام فرید صاحب اور شیخ کلیم اللہ صاحب لوگوں کو آپ کی سخاوت کے قصے سنا سنا کر انہیں انفاق فی سبیل اللہ کا شوق دلاتے رہتے تھے۔

قیم گھوٹہ کے دوران بھی آپ کے گھر سے متعدد طلباء کیسے طعام بھجوایا جاتا تھا۔

”کتابیں خریدنے کا شوق“

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو کتابیں خرید کرنے کا بے حد شوق تھا جو بھی معیاری اور مستند کتاب منظر عام پر آتی، آپ اس کے اولین خریدار ہوتے، اس شوق کے نتیجہ میں آپ کا کتب خانہ بہت زیادہ وسعت اختیار کر گیا۔ آپ برصغیر کے علاوہ مصر، شام، ترکی، اردن، عراق، لبنان اور یمن سے بھی کتابیں منگواتے، جب آپ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ جاتے تو بازار کا دورہ ضرور کرتے۔ وہاں کتب فروشوں کے پاس بیٹھ کر تمام دستیاب کتبوں کا نہایت باریک بینی اور اشہاک سے مطالعہ کرتے اور بعض کتب خرید بھی کر لیتے، چنانچہ آپ کے پاس قاہرہ، دمشق، قسطنطنیہ، بیروت، استنبول، حمص، قرطبہ، فسطاط، بغداد، دہلی، بمبئی حیدر آباد دکن اور دوسرے اصمار کی مطبوعہ کتب کا بہت بڑا ذخیرہ جمع ہو گیا۔

یہی شوق اور لگن آپ کے بڑے صاحبزادے اور جانشین حضرت شیخ حدیث مفتی اعظم استاذ معمار علامہ حافظ محمد عبد الحی، بخشیشی، القادری رحمۃ اللہ علیہ کو وراثت میں منتقل ہو۔

علاوہ ازیں آپ دہلی، علی اور ادلی جرائد اور مجلات کے بھی بہت شائق تھے، عالم اسلام کے چیدہ چیدہ رسائل آپ کے زیر مطالعہ رہتے تھے، کافی سارے رسائل کے تو آپ ہاتھ بندھ خریدار بھی تھے اور کچھ رسائل ایسے تھے جو جامعہ کی مابہریری کیسے منگوائے جاتے تھے مثلاً العدل گوجرانوالہ، الندی دہلی، انجم لکھنؤ، الہام کلکتہ، ابدلغ کلکتہ، پیام اسلام جالندھر، مسکنہ جالندھر، ان کے علاوہ روز نامے بھی آپ کے زیر مطالعہ رہتے تھے، رازنامہ نوائے وقت کو آپ بہت پسند فرماتے تھے۔ علاوہ ازیں غیر ملکی رسائل بھی آپ کے پاس آتے رہتے تھے، اس طرح آپ عالم اسلام میں برپا ہونے والی جملہ تحریکات سے پوری طرح آگاہ رہتے تھے۔

”حضرت گھوٹوئی کا کمال۔۔ قوتِ حافظہ بے مثال“

جب حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ گھوٹہ میں قیام پذیر تھے۔ ان دنوں کا واقعہ ہے کہ رمضان المبارک میں مسجد شریف کے لئے تراویح میں قرآن پاک سننے کا مسئلہ درپیش ہوا، جبکہ رمضان المبارک کا مہینہ شروع ہونے کو تھا، اہل علاقہ نے

حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں اس سلسلہ میں استفسار کیا تو حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سب لوگ فکر نہ کریں، میں نے قرآن پاک کی ناظرہ تعلیم، تھیکریں شریف سے پائی ہے، مزید بینک ساری طالب علمانہ زندگی میں علوم قرآنیہ کی تعلیم حاصل کرتے وقت، عبارت کلام پاک سے خوب واسطہ رہا ہے۔ مزید مزید بینک ملاوت کتاب اللہ تو میرے شیخ کا بتلایا ہو وظیفہ ہے۔ اس لئے باقاعدہ حفظ قرآن میرے لئے کوئی لاغیر مسئلہ نہیں ہے۔ میں روزانہ ایک پارہ زبانی یاد کر کے تراویح میں آپ کو سنا دوں گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا، آپ سارے دن قرآن پاک کا ایک پارہ یاد کرتے رہتے اور رات کو وہ تراویح میں سنا دیتے۔

آپ فرماتے تھے کہ اللہ کے پاک کلام کی کرامت ہے کہ توجہ کرنے سے زبانوں پر رول ہو جاتا ہے، اس کی شیرینی الفاظ، اس کا ترنم تراکیب اور اس کی جاذبیت معانی، حافظ کیسے مددگار بن جاتے ہیں۔

حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی قوت حافظہ مثالی تھی، جس کے بل بوتے پر آپ علوم و فنون شرعیہ و عقلیہ کے سمندر بن گئے، آپ جو کتاب ایک مرتبہ توجہ سے پڑھ لیتے وہ آپ کو یاد ہو جاتی، جب آپ جامعہ عباسیہ بہاولپور میں کلاسوں کا راولڈ لگاتے تو کسی کتاب کی جو عبارت طالب علم پڑھ رہا ہوتا۔ آپ دروازے میں کھڑے کھڑے اس کا پورا صفحہ زبانی سنا دیتے، تاکہ طلباء میں ان کتابوں کو زبانی یاد کرنے کا شوق اور جذبہ پیدا ہو، یہی وجہ ہے کہ اس زمانے میں درسی کتب کو حفظ کرنے کا خوب رواج چلا اور طلباء اس معاملہ میں ایک دوسرے سے مسابقت اور مفاخرت کرنے لگے۔

جامعہ کے ساتھ کہا کرتے تھے کہ اگر خدا خوشہ لہریری کو آگ لگ جائے تو حضور شیخ الجامعہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تمام کتابیں من و عن لکھوا سکتے ہیں۔ این سعادت بزور بازو نیست، تانہ بخشد خدائے بخشندہ،

مدرسہ میں عاشقوں کے جسکی بسم اللہ ہو

اس کا پہلا ہی سبق یارو فتافی اللہ ہو

مولانا محمد صادق صاحب بہاولپوری رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ مقدمہ مرزا سیہ کے دوران ہمیں برصغیر کے علماء کرام کی زیارت کا موقع ملا وہ لوگ واقعی اصحاب علم تھے،

مگر جب ہم حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا ان سے موازنہ کرتے تو قوت حافظہ میں آپ کو فائق الاقران پاتے، حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کو جامعہ کی پوری لہریری ازبر تھی، ہم لوگ اس بات کا تذکرہ کیا کرتے تھے کہ اگر خدا نخواستہ اس ذخیرہ کتب کو آگ لگ جائے تو بلا شک شبہ حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ ان تمام کتابوں کو من و عن دوبارہ اداء کرا سکتے ہیں۔ آپ نہ صرف مطلوبہ اور متعلقہ کتاب کا نام بلکہ اس مسئلہ کا صفحہ اندراج اور سطر تک بتا دیا کرتے تھے، آپ سے ہم نے سنا تھا کہ صرف اور صرف حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز کا حافظہ مجھ سے قوی تر ہے۔

”کتاب سے رشتہ“

حضرت شیخ اسلام ستاد اہل علم علامہ خادم محمد گھوٹو نور اللہ مرقدہ کے شاگرد مولانا مولوی عبد الحمید رضوانی معلم جامعہ عباسیہ کا بیان ہے کہ حکومت بہاولپور کی دعوت پر، حسب تعلیم برائے دینی مدارس کے بارے میں مشاورت کیلئے، جناب مولانا سید سلیمان ندوی صاحب اور دیگر چند علماء بہاولپور آئے، حضرت بحر العلوم استاد گھوٹو نے جب ان سے ملاقات فرمائی، اس وقت آپ کے ساتھ مولانا مولوی محمد صادق صاحب اور یہ ناچیز (رضوانی صاحب) بھی شامل تھے، پہلے پہل ان حضرات کے رویہ میں کسی قدر بے اعتنائی محسوس ہوئی لیکن جب حضرت استاد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے سب اسلامیہ عربیہ فارسیہ قدیمہ و جدیدہ پر لب کشائی فرمائی اور اپنے علم بے کران کی جھلک دکھائی تو وہ لوگ بے ساختہ جہل علم، جہل صنم بکاڑ اٹھے، جب مجلس درخواست ہوئی تو وہ قدر دانان علم اور حقیق کان کتاب، حضرت استاد گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی عظمت کے سامنے سر تسلیم خم کرتے ہوئے سراپا نگہار نظر آئے۔

”پروفیسر شجاع ناموس کی مشکل کشائی“

گورنمنٹ ایس ای کالج بہاولپور میں ریاضی کے پروفیسر جناب شجاع ناموس (مرحوم و مغفور) حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے جوار میں رہائش رکھتے تھے اور ریاضی میں پی ایچ ڈی کر رہے تھے، انہیں ریسرچ کے دوران، انسٹرولاب اور رُبع مُجَبَّب کے استعمال اور ان سے حسابی نتائج اخذ کرنے کے بارے میں مشکلات پیش آ گئیں،

جس کے صل کیلئے انہوں نے برصغیر کے طول و عرض میں سفر بھی اختیار کئے لیکن عقدہ کشی نہ ہوئی۔ اسی تک وڈو میں وہ ایک مرتبہ لاہور جا رہے تھے کہ ریل گاڑی میں حضرت بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات ہو گئی۔ (حضرت اس وقت بہاولپور سے ملتان جا رہے تھے) حضرت شیخ نے بعد از سلام و دعاء ان سے سفر کی غرض و غایت دریافت فرمائی تو ان کی عیسیٰ لکھن کا حوالہ معصوم ہوا۔ چنانچہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں فرمایا کہ ذرا مسئلہ منہوڑہ ایک کاغذ پر لکھ کر دکھائیں۔ پہلے تو پروفیسر صاحب متاثر ہوئے کہ ایک دیہی علم کے سامنے ریاضی کا اتنا دقیق مسئلہ پیش کرنے سے کیا فائدہ ہوگا؟ مگر جب حضرت کے اصرار پر انہوں نے وہ مسئلہ لکھ کر پیش کیا تو آپ نے اسی وقت اس کو حل کر کے ان کے سامنے رکھ دیا، پروفیسر صاحب یہ دیکھ کر ششدر رہ گئے، انک ہائے مسرت و امتنان سے آنکھیں بھر آئیں۔ بے ساختہ کہنے لگے، آپ جیسا اصول جو ہر ہمارے جوار میں اور ہمیں خبر تک نہیں!

بعد ازاں ان کا معمول بن گیا کہ آپ کے آستانہ عالیہ پر حاضر ہو کر مسائل دقیقہ، عمیقہ کے بارے میں استفادہ کرتے اور بعض اوقات تو آپ کے در اقدس پر کھڑے ہو کر آپ کا نظار کرتے، جب حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نماز کیلئے باہر تشریف لاتے تو مسجد شریف تک جاتے جاتے علم کے موتی سمیٹتے جاتے اور یوں اپنے اشکالات کو حل کرنے کا بندوبست کرتے جاتے۔

جناب پروفیسر موصوف ریٹائرمنٹ کے بعد اسلامیہ کالج چیچہ وطنی کے بانی پرنسپل کے طور پر بھی خدمات انجام دیتے رہے۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ ریاضی وسیع انواع مضمون ہے اسکی چند ایک اقسام حسب ذیل ہیں: (۱) الہندسہ (۲) الحساب (۳) الجبرا (۴) جیومیٹری (۵) ارثا طینی، یعنی علم خواص الاعداد (۶) دیگر اقسام۔

ریاضی کی اور بھی کئی اصناف ہیں کیونکہ ریاضی، فنون عقیدہ کی ماں ہے، اس نئے ان کی پیدائش اور پرورش میں کارفرما نظر آتی ہے، یہی اس کے کثیر انواع ہونے کا سبب ہے، مگر یہاں ان سب اقسام کا احصاء مقصود نہیں ہے۔ حضرت بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ ریاضی کے جملہ انواع پر غیر معمولی دسترس رکھتے تھے، اس لئے سب آپ کی طرف رجوع کرتے تھے۔

نوٹ نمبر (۱) اسطراب، وہ دوربین ہے جسے متقدمین علماء اجرام سماویہ (ستاروں وغیرہ) کی بلندیوں اور ان کی حرکات کی تعیین، نیز دقت کی پہچان اور جہات اصلہ معلوم کرنے کیلئے استعمال کرتے تھے۔ نوٹ (۲) رُنبُ حَیْبُ Sine Quadrant (سائن کواڈرنٹ) یہ چوتھائی دائرہ کی شکل کا وہ آلہ ہے جس کے ذریعہ ستاروں کا ارتفاع اور ان کی حرکات معلوم کی جاتی ہیں، نیز وقت کی تعیین کر کے نمازوں اور روزوں کے اوقات بھی معلوم کئے جاتے ہیں۔ نوٹ (۳) چونکہ یہ آلہ چوتھائی شکل کا ہوتا ہے اسلئے اسے رُنبُ کہتے ہیں، اور حَیْبُ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں زاویہ کے جب (سائن Sine) معلوم کرنے کا انتظام بھی ہوتا ہے۔ نوٹ (۴): مذکورہ بالا آلات کے ذریعے سمب قبلہ بھی معلوم کی جاتی ہے۔ نوٹ (۵) ان کا تعلق علم الہییت (علم الفلاک) کے ساتھ ہے۔ نوٹ (۶): ان آلات کے ذریعے، صحیح نتائج حاصل کرنے کیلئے، ریاضی میں مہارت ضروری ہے اس لئے ان کا تعلق ریاضی کے ساتھ بھی ہے۔

”تضحیک علماء کا سید باب“

ایس ای کالج بہاولپور کے ایک پرنسپل تھے جو مسٹر ایم اے زاہدی صاحب کہلاتے تھے، وہ عجم دین اور علماء دین کو کوئی اہمیت نہ دیتے تھے بلکہ اٹھتے بیٹھتے دین کے علم کو جہل اور دین کے علماء کو جلاء میں شمار کرتے جھکتے نہ تھے، جامعہ عباسیہ کے استاذ کرام نے حضرت شیخ اجامہ محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں عرض کیا کہ پرنسپل صاحب کے پاس جا کر ان سے وضاحت طلب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، کیونکہ دین اور علم دین کی بے حرمتی کا سید باب کرنا بھی ہماری ذمہ داریوں میں شامل ہے، ان حضرات کے اصرار پر بالآخر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ ان لوگوں کی معیت میں جناب زاہدی صاحب سے ملاقات کرنے پر آمادہ ہو گئے۔

پرنسپل صاحب کے دفتر میں پہنچ کر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہم لوگ اس لئے حاضر ہوئے ہیں کہ عصری علوم و فنون میں سے جس علم و فن پر آپ کو سب سے زیادہ تازہ ہو، اس کا کوئی سوال بلیک بورڈ پر لکھ دیں، ہم لوگ اس کا حل پیش کرنے کے پابند ہوں گے۔ قدرے پس و پیش کے بعد پرنسپل صاحب نے بلیک بورڈ پر ریاضی کا ایک سوال لکھ دیا۔ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لمحے اسی بلیک بورڈ پر نہ صرف یہ کہ اس کا جواب پیش کر دیا بلکہ اپنی طرف سے ریاضی کا بھی ایک سوال لکھ کر پرنسپل صاحب کو

چینج یہ کہ اس کا جواب آپ پیش کریں، اب تو جناب پرنسپل صاحب سے نچلے چھوٹ گئے۔ شرمسار ہو کر معذرت کے خواہستگار ہوئے اور ساتھ ہی وعدہ کیا کہ آئندہ کیلئے کبھی بھی دین اور سیم دین کی تعجیل نہ کریں گے ورنہ ہی علماء و مسن متین کا مذاق اڑا میں گئے، اللہ تعالیٰ ان سب لوگوں کو معاف فرما دے۔

”چیف انجینئر اللہ بخش عباسی کی رہنمائی“

چیف انجینئر تعمیرات میاں اللہ بخش عباسی صاحب حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے ستانہ پر حاضر ہو کر قلیدیں اور علم الہیت کے درس میں خصوصی شرکت کیا کرتے تھے۔

عباسی صاحب مذکور حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں جب اپنے تعمیراتی کام کی باریکیاں اور نزاکتیں پیش کر کے ان کے بارے میں رہنمائی کے خواہستگار ہوتے تو حضرت بحر العلوم اپنے علم بے کراں کی روشنی میں ان کو ایسی ایک تجاویز دیتے کہ وہ مش عیش کر اٹھتے، عباسی صاحب کا بیان ہے کہ انجینئر جگ کالجوں کے ماہرین تعمیرات، سارے آلات اور ساری سہولیات کے باوجود اتنے موثر و ہر باکمال انداز میں صورت حال واضح نہیں کر پاتے تھے جتنے آسان، دل نشین اور دو ٹوک طریقہ سے حضرت بحر العلوم محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ بغیر آلات اور بغیر ساز و سامان کے اپنے طلباء کو بات و بیان شیخ کرا دیتے تھے۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی عظیم خدمات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب آپ کی توجہ اس امر کی طرف دلائی گئی کہ آپ زبردستی، مہلت کی مساجد کی سمت ہائے قبلہ کی جانچ پڑتال فرمائیں تاکہ پتہ چلے کہ وہ درست بھی ہیں یا نہیں؟ تو آپ نے فرن انجینئر جگ (انجینئر، مینٹ، فلکیات، نجوم، اضطراب، المصاب، ریح عجیب وغیرہ) میں اپنی مہارت کو کام میں لاتے ہوئے مساجد کی جہات کو متحرک و زائید اور اصولوں کی روشنی میں پرکھا، سو بعض مساجد کی سمت ہائے قبلہ درست نہ پائی گئیں، ابتدا آپ نے ان کو درست کرا دیا۔ ایک مثال تو محلہ نواباں کی جامع مسجد کی مجھے معلوم ہے کہ آپ نے اس کی جہت قبلہ کی اصلاح کرائی تھی۔ یہ بات مجھے استاذی علامہ حافظ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدرس جامعہ عباسیہ نے بتلائی تھی (مفتی صاحب تو اسے حضرت

شیخ کی روحانیت کا کثر بھی قرار دیتے تھے واللہ اعلم بالصواب) حضرت شیخ نے سحری، انٹرویو، و نمازوں کے اوقات متعین کر کے عوام الناس کے فائدے کیلئے ان کے نظام و اوقات بھی شائع فرمائے تھے۔

”انداز سوال اور انداز تفہیم“

علامہ حافظ عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ سکنہ احمد پور شرقیہ نے مجھ سے بیان کیا کہ جامعہ عباسیہ بہاولپور کو یونیورسٹی کا درجہ حاصل تھا اس لئے ریاست بہاولپور کے دینی معیاری تعلیمی اداروں کا اس کے ساتھ الحاق کر دیا گیا، ان تعلیمی اداروں کے معیار تعلیم کی جانچ پڑتال، وہاں کے امتحانات کے انعقاد اور دیگر تدریسی معاملات کی عمرنی جیسے، مور جامعہ عباسیہ کے وٹس چنسلر (شیخ ابیامد) کے فرائض منصبی میں شامل تھے، یہ ہی ایک تعلیمی ادارہ ”مدرسہ فاضل“ احمد پور شرقیہ بھی تھا۔

حضرت استاذ الاساتذہ علامہ غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور کے زمانے میں اس ”مدرسہ فاضل“ کے مہتمم مولانا اشرف علی تھانوی صاحب کے حینہ مولانا مولوی واحد بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ تھے، جو قبل ازیں جامعہ عباسیہ میں بھی مدرس رہ چکے تھے۔

علامہ حافظ عبد الرحمن صاحب نے بیان فرمایا کہ میں اس مدرسہ میں زیر تعلیم تھا کہ حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے معائنہ کیلئے تشریف لائے، ہر طالب علم سے مختلف قسم اور نوعیت کے سوالات پوچھے آپ کا انداز بڑا انرالا اور منفرد تھا، جب میری باری آئی تو حضرت شیخ الجامع نے اپنے بازو پھیلا کر اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اگر“ اتنی، ایک من روٹی ہو اور پھر آپ نے ہاتھوں کو یکسر کر اشارہ کرتے ہوئے فرمایا اور ”اتنا“ ایک من روٹی ہو تو ان دونوں میں سے کس کا وزن زیادہ ہوگا؟ میں ہاتھوں کے اشاروں سے مغالطہ نہ کیا اور جواب دیا کہ روٹی کا وزن زیادہ ہوگا، آپ مسکرائے اور مجھے سمجھایا کہ وزن دونوں کا برابر ہوگا کیونکہ دونوں ایک ایک من ہیں تم نے روٹی کے حجم سے دھوکہ کھایا ہے، حافظ عبد الرحمن صاحب نے فرمایا کہ حضرت شیخ کی شخصیت میں بڑی کشش تھی، جو شخص آپ کی گفتگو سنتا مسحور ہو جاتا، چنانچہ مجھ پر بھی آپ کی جاذبیت کا بحر وارد ہو گیا اور میں نے تھوڑے ہی دنوں میں بہاولپور حاضر ہو کر جامعہ عباسیہ میں داخلہ لے لیا۔ میں بہت خوش قسمت تھا کہ حضرت شیخ الجامعہ مولانا گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ جیسے بحر العلوم سے فیض پایا۔

حافظ علامہ عبد الرحمن صاحب نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ حضرت شیخ الاسلام اساتذہ کرم مولانا گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ فاضل احمد پور شرقیہ کے سرکاری سالانہ معائنہ کے بعد جب واپس جانے لگے تو مدرسہ اور شہر کے علماء آپ کو الوداع کہتے کیلئے ریلوے اسٹیشن ڈیرہ نواب صاحب تک آئے۔ ان میں آپ کے شاگرد اور غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا مولوی عبد الحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ (جو بعد میں مدرسہ صولتیہ مکہ شریف میں مدرس ہو گئے تھے) بھی شامل تھے، انہوں نے ریلوے اسٹیشن پر حضرت اساتذہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں تقلید کے حق میں دلائل بیان کرنے کی درخواست پیش کی، حضرت اساتذہ رحمۃ اللہ علیہ نے عقلی اور فقہی دلائل، تعامل صحابہ رضی اللہ عنہم اور روایات صالحین سے دلائل شرعیہ پیش فرمائے، مولوی عبد الحق صاحب اس دوران ساکت و جامد بیٹھے رہے جونہی گاڑی کی سہارہ کھینچی گئی اور آپ کھڑے ہو گئے تو مولوی صاحب کہنے لگے کہ حضرت! آپ نے دلائل تو بہت دئے لیکن گزارش یہ ہے کہ اگر جناب والا قرآن سے کوئی دلیل پیش فرمائیں تو بندہ مطمئن ہوگا۔ حضرت اساتذہ والمحرر الذخار علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ جل شانہ وعز برہنہ کا ارشاد گرامی ہے ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ ترجمہ ”اور وہ (مکذبین) کہیں گے اگر ہم سنتے (جو تقلید ہے) یا ہم عقل سے کام لیتے (جو اجتہاد ہے) تو اصحاب جہنم میں سے نہ ہوتے۔“ حضرت اساتذہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے جہنم سے نجات کے دو راستے بتائے ہیں ایک یہ کہ کسی مستند شخص کی بات سن کر اس کے آگے سر تسلیم خم کرنا دوسرے یہ کہ اجتہاد صاحب کے ذریعے سے حق اور صواب تک رسائی حاصل کر لینا۔ ہر اول تقلید ہے اس سے معلوم ہوا کہ تقلید بھی جہنم سے نجات کا موجب ہے، مولوی عبد الحق صاحب یہ سن کر دم بخود رہ گئے۔ تمام حاضر علماء کرام حضرت اساتذہ کے استدلال پر عیش عیش کر اٹھے، جزاء اللہ عنا حسن الجواب۔

”رنگِ مناظرہ“

مولانا مولوی علامہ عبد اللہ صاحب مہتمم مدرسہ فاضل احمد پور شرقیہ نے بیان کیا کہ جب وہ جامعہ عباسیہ میں زیر تعلیم تھے تو انہوں نے مشاہدہ کیا کہ غیر مقلدوں نے اسلام کے متفق علیہ اصول و اقدار کا پرچار کرنے کی بجائے تقلید شخصی کو شبانہ روز طعن و تشنیع

کا نشانہ بنا رکھا ہے اور اہل السنۃ و الجماعت کی تحقیر میں اپنی پوری قوت لگا رکھی ہے تو انہیں بہت افسوس ہوا، چنانچہ انہوں نے تقلید شخصی کے منکرین کے رو میں ایک رسالہ تالیف کیا اور بغرض تصحیح و ملاحظہ انہوں نے اپنا رسالہ حضرت شیخ الاسلام والاساتذہ الفہام محمد ث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں پیش کیا۔ حضرت نے اس میں مناسب مقامات پر تصحیح اور اضافہ فرمایا۔ بعد ازاں ارشاد فرمایا کہ یہ منظرے کا رسالہ ہے انہیں آپ نے نرم زبان استعمال کی ہے جو فنِ مناظرہ کے خلاف ہے، اس لئے ضروری ہے کہ انہیں کسی قدر شدت پیدا کر کے فنِ مناظرہ کا تقاضا پورا کیا جائے۔

”مساجد کو آباد کرنا“

جامعہ عباسیہ بہاولپور کے شیخ الجامعہ کے فرائض منصبی میں ریاست کے اندر واقع خانقاہوں کا معائنہ بھی شامل تھا، چنانچہ آپ ایک خانقاہ شریف کے معائنہ کیلئے تشریف لے گئے، تلاوت کلام اللہ، ایصالِ ثواب اور دعاء کے بعد جب آپ باہر تشریف لائے تو نماز کا وقت ہو چکا تھا، آپ نے قریب ہی واقع مسجد شریف کا رخ کیا، وہاں صفائی کے فقدان، وضو کیلئے پانی نہ ہونے اور صفوں کی اتر حاست دیکھ کر آپ نے خانقاہ کی انتظامیہ کو مسجد کے حالات بہتر بنانے اور اسے آباد کرنے کا حکم دیا۔

مساجد کو آباد کرنے کا آپ خاص خیال رکھتے تھے، جہاں کہیں کوئی مسجد خستہ حالت میں نظر آتی اس کی اصلاح کی از حد کوشش کرتے، بہاولپور، دور س کے مضافات کی کئی مساجد کو ذاتی خرچ پر آباد کیا۔

”پاکپتن کی سجادگی دلانے میں عدالت کی رہنمائی“

دربار پاک پتن شریف کی سجادہ نشینی کا مقدمہ ٹنٹری کی انگریز عدالت میں زیر سماعت تھا، حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ آف گوڑہ شریف نے حضرت شیخ الاسلام محمد ث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کو ناباغ کی سجادگی کی بابت عدالت کی رہنمائی کرنے کیلئے منتخب فرمایا، حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے سجادہ نشینی سے متعلقہ شرعی دلائل پیش فرمائے اور دیوان غلام قطب الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حق میں فیصلہ صادر کروایا جبکہ ابھی وہ بالکل کم عمر تھے۔

حاجی مذکور کی جوتوں کی دوکان، مولوی محمد حیات صاحب کی پنسار کی دوکان حضرت مولانا محمد علی صاحب کی پنسار کی دوکان اور مولوی رحمت اللہ خوجہ کی کتابوں کی دوکان اور دیگر دوکانیں اس فہرست میں شامل ہیں۔

”سارا بازار آپکو سلام کرنے کیلئے کھڑا ہو جاتا“

پروفیسر ڈاکٹر فقیر خضر صاحب صدر شعبہ اردو گورنمنٹ سائنس کالج ملتان نے مجھ سے بیان کیا کہ ان کا تعلق حاصل پور (ریاست بہاولپور) سے ہے، اسکول کے زمانے میں ان کے دو استاد جامعہ عباسیہ بہاولپور کے ”عمادہ“ تھے اور حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے، میرے یہ دونوں اساتذہ اپنے استاد گرامی حضرت شیخ الامامہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی کے محیر العقول واقعات سنایا کرتے تھے، وہ بتایا کرتے تھے کہ ریاست بہاولپور میں دو مخصوص کیلئے پورا بازار احترام میں ایستادہ ہو جاتا تھا، ایک نواب آف بہاولپور کیلئے کیونکہ وہ حکمران تھے، دوسرے حضرت شیخ ابامامہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کیلئے کیونکہ آپ دلوں پر حکومت کرتے تھے۔

آپ کے شاگرد رشید مولانا مولوی محمد صادق صاحب شیخ الفقہ جامعہ عباسیہ بہاولپور سے روایت ہے کہ شہابی بازار میں ایک ہندو چھابڑی والا بھی دوسرے دکانداروں کی طرح حضرت اشیش رحمۃ اللہ علیہ کو سلام کیا کرتا تھا۔ خدا کا کرنا ایسا ہوا کہ اس بے چارہ کی بیٹائی ختم ہوگئی۔ اب جبکہ حضرت اشیش رحمۃ اللہ علیہ کا گذر ہوا تو وہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو سلام نہ کر سکا۔ حضرت بھی اس کی چھابڑی سے دو چار قدم آگے بڑھ گئے مگر فوراً ہی واپس آئے اور اس سے سلام دعا کی۔ آپ کی آواز سن کر اس نے اٹھنے کی کوشش کی مگر حضرت نے اس کو بند دیا، اب یہ معمول بن گیا، ایک دن میں نے حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں عرض کیا کہ حضور! اس چھابڑی والے کو اٹھنے میں دشواری ہوتی ہے اس لئے بہتر معلوم ہوتا ہے کہ حضور اس سے سلام وکلام کئے بغیر ہی آگے بڑھ جایا کریں تو آپ نے فرمایا میں بھی یہی چاہتا ہوں اور چند قدم اس کی دوکان سے آگے چلا بھی جاتا ہوں مگر پھر میرے کانوں میں آواز آتی ہے کہ جب وہ جینا تھا تو وہ سلام کرتا تھا اب جبکہ وہ نابینا ہو چکا ہے تو کیا آپ اس سے سلام وکلام کئے بغیر ہی گذر جائیں گے؟

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد مولانا مولوی پروفیسر عبد بخش ازہری مرحوم نے حیات ازہری میں اس واقعہ کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ مقبری (سہیواں) کی انگریز عدالت کے مستفسر پر حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی اسناد جب منظر عام پر آئیں تو معصوم ہوا کہ حضرت الاستاذ تو نہ صرف برصغیر بلکہ عالم اسلام کی اعلیٰ اہل کے مالک ہیں۔

”چیلہ واہن کی گدی نشینی کا مسئلہ حل کر دیا“

ریاست بہاولپور میں خیر پور ٹامیوالی کے قریب چیلہ واہن شریف کا قصبہ واقع ہے، اس قصبہ کی آبادی بزرگوں کی اولاد پر مشتمل ہے، اس آبادی کی تمام خواتین اور تمام حضرات قرآن مجید کے حافظ ہوتے تھے۔ یہ تمام کی تمام آبادی حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی ذات سے بڑی عقیدت و ارادت رکھتی ہے، حضرت کے زمانے میں یہاں بھی گدی نشینی کا مسئلہ پیدا ہو گیا تھا۔ تمام سربراہ آوردہ بزرگ حضرات نے حضرت شیخ الاسلام علامہ عدم محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو فیصلے کا اختیار دیا۔ چنانچہ جب آپ نے فیصلہ فرمایا تو سب نے سے قبول کیا، میرے والد مری حضرت شیخ الحدیث مفتی علامہ چشتی صاحب کی وفات حسرت آیات کے موقع پر چیلہ واہن شریف کے وہ حضرات بھی جن کے حق میں حضرت اشیش نے فیصلہ صادر نہ فرمایا تھا، تعزیت کیلئے بہر منزل بہاولپور حاضر ہوئے تو بیان کیا کہ حضرت اشیش جامع رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت تنی زور دار، باوقار اور ہر دل عزیز تھی کہ ہم لوگوں نے آپ کا فیصلہ بخوشی قبول کیا اور ہمیں آپ کے فیصلے پر ذرا بھی ملال محسوس نہ ہوا۔

”مسلمانوں کی دکانیں“

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے جب یہ دیکھا کہ بہاولپور کے بازاروں میں صرف ہندوؤں کی ہی دکانیں ہیں اور سارے کاروبار پر انہوں نے قبضہ کیا ہوا ہے تو آپ کو بہت رنج ہوا، آپ نے حسن تدبیر سے، مسلمانوں کو کاروبار کرنے اور بازاروں میں دکانیں بنانے پر آمادہ کرنا شروع فرمایا، چنانچہ آہستہ آہستہ مسلمان اس میدان میں اترے اور بہت جلد بازاروں میں ان کی اہمیت بھی تسلیم کی جانے لگی، حاجی غلیل سبزی فروش، محمد حسین کریہ نہ فروش، مولوی عبد الرحمن کریہ نہ فروش، حاجی بشیر فرہٹ فروش، حاجی خدا بخش کپڑا فروش، حاجی یعقوب دودھ فروش، حاجی عبد الرحمن گاڈر کریہ نہ فروش، نیز

”سرکاری اشیاء کے مصرف میں احتیاط سکھائی“

جدی امجد حضرت شیخ ابامعہ صاحب قبلہ نور اللہ مرقدہ کے ہاں لکھنے پڑھنے کے کمرے میں دو طرح کے قلم و دوات اور کاغذات وغیرہ رکھے ہوتے تھے، ایک سرکاری اور دوسرے نجی، سرکاری قلم اور کاغذات صرف سرکاری کارروائی اور معاملات تحریر کرنے کیلئے استعمال فرماتے جبکہ نجی قلم اور کاغذات سے نجی امور لکھتے تھے۔

میرے والد گرامی حضرت چشتی صاحب نور اللہ مرقدہ نے اپنے قلمی مسودات میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضور ہادی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے قلم طب فرمایا، میں نے جدی میں سرکاری قلم ٹھکے کے پیش کر دیا، مگر آپ نے فرمایا بیٹے! یہ تو سرکاری قلم ہے، دوسرا قلم اٹھا کے دوا

۔ قرن ہا باید کہ تا صاحب دلے پیدا شود بایزید اندر خراسان یا اولیں اندر قرن

”انکساری سکھائی“

حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں جب کسی سرکاری سفر کیلئے اونچے درجے کا ٹکٹ پیش کیا جاتا تو آپ وہ ٹکٹ لے تو لیتے مگر سفر تھوڑا کلاس کے ذبہ میں کرتے۔ کسی کے استفسار پر فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ اگر میں اونچے درجے میں سفر کروں تو کہیں نچلے درجے والوں کو حقیر نہ جاننے لگوں!

حضرت اعلیٰ گولڑوٹی یا حضرت بابو جی صاحب کی معیت میں عرس مبارک پر پابکن شریف کی حاضری کے موقع پر آپ کی خدمت میں خاص الخاص پاس پیش کیا جاتا لیکن آپ اس کو استعمال نہ کرتے بلکہ عوام غاس کے اڑدھام میں شامل ہو کر مزار شریف پر حاضر ہوتے۔ آپ کے بڑے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

مقام کی مناسبت سے عرض کرتا ہوں کہ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ جامعہ عباسیہ میں اپنے کمرے کو تزئین و آرائش سے بالکل معری رکھتے تھے جبکہ شیخ الحدیث مولانا فاروق احمد صاحب کے کمرے میں ٹھانڈے ہاتھ ہوتے تھے۔

علامہ موبوی طاووت صاحب جو کچھ عرصہ شریعت والی مسجد محلہ نواباں بہاولپور میں اہم رہے، بیان کرتے ہیں کہ میرے ساتھ حضرت مولانا محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ امام و خطیب

جامع مسجد سرگودھا نے خود بیان فرمایا کہ ایک مرتبہ ریل گاڑی میں بیٹھے بیٹھے مجھے خیال آیا کہ اس وقت کو ضائع کرنے کے بجائے اس کا مفید استعمال کیا جائے۔ چنانچہ میں نے تقریر شروع کر دی، دوران تقریر میں نے بغیر مطالعہ اور تحقیق کے تفسیری نکات بھی بیان کرنا شروع کر دیئے حالانکہ تفسیر قرآن، از حد احتیاط کی متقاضی ہے، کچھ دیر میں، میں نے دیکھا کہ ایک بزرگ جو قرآن مجید کھولے اسکی حدود میں مصروف تھے، میری طرف غور سے دیکھنے لگے۔ پھر مجھے اپنے پاس بلایا اور فرمایا کہ مولوی صاحب! یہ قرآن شریف ہے، اس کے دوسرے پارے کا دوسرا رکوع یوں شروع ہوتا ہے، ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُلْوَاُ وَخَوْفُكُمْ أَه﴾ یہاں ”البر“ مفتوح ہے مگر اسی پارے کے تیسرے رکوع میں ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُلْوَاُ﴾ ”الْبِرُّ“ مفتوح ہے، اس فرق کی کیا وجہ ہے؟ میں لاجواب ہو کر بیٹھ گیا۔ تھوڑی دیر میں گاڑی ایک ریلوے اسٹیشن پر رکی، میں نے دیکھا کہ وہ بزرگ لونا لیکر گاڑی سے اترے اور ٹکے سے ٹوٹے میں پانی بھرنے لگے، اس اثنا میں ان کے دو ساتھی مولوی صاحب جدی سے گاڑی سے اترے اور ان سے لونا لیکر اس میں پانی بھرا در انکی خدمت میں پیش کیا، میں نے ان مولوی صاحبان سے پوچھا یہ کون ہیں؟ انہوں نے کہا یہ مولانا غلام محمد گھوٹکی صاحب ہیں، میرے منہ سے بے ساختہ نکلا، سبحان اللہ! اتنا بڑا علمدا اور اس قدر انکساری!

”متعلقین کے خبر گیری سکھائی“

جامعہ عباسیہ کے ہوٹلز کے سپرنٹنڈنٹ مولانا محمد صادق صاحب تھے، انہیں اس کام کا اعزاز یہ پندرہ روپے ماہوار ملتا تھا، جب وہ حج پر گئے تو حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے سپرنٹنڈنٹ کی ذمہ داری خود بخش نفیس اپنے اوپر ڈال دی، اب ظاہر ہے کہ مذکورہ پندرہ روپے اعزاز یہ بھی آپ ہی کے نام سے منظور ہونا شروع ہوا جسے آپ ہی وصول فرماتے تھے لیکن کمال کی بات یہ ہے کہ آپ وہ پندرہ روپے اپنے مصرف میں نہ لاتے بلکہ ہر ماہ یہ رقم چپکے سے مولانا کے گھر بھجوا دیتے۔

مقام کی مناسبت سے عرض ہے کہ ایک مرتبہ مولانا محمد صادق صاحب کی تجویز پر جامعہ کے اساتذہ کرام رحمۃ اللہ علیہ ایک وسیع و عریض قدرتی تالاب پر مچھلی کے شکار کیلئے تشریف لے گئے، وہاں اچانک ایک بہت بڑی طاقتور مچھلی نے مولوی محمد شکر

صاحب کو کھینچ لیا اور ان پر بیٹھ گئی، حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ تالاب کے کنارے سے یہ منظر دیکھ رہے تھے۔ آپ نے فوراً پانی میں غوطہ لگا کر مولانا کو پھلی سے رہائی دلائی سو اس طرح مولانا صاحب کی زندگی بچ گئی، آپ کی یہ کرامت زباں زد خاص و عام ہوئی۔

”عمدین ریاست کے ہاں حاضری سے پرہیز“

حضرت میاں میر رحمۃ اللہ علیہ جن کی خانقاہ معنی بہار میں واقع ہے، ان کے بارے میں روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ اپنے حجرے شریف میں روق افروز تھے کہ آپ کی خدمت مہارک میں خدام نگر شریف نے طالع دی کہ بادشاہ وقت آرہے ہیں آپ پر کوئی اثر نہ ہوا، بادشاہ آیا اور آپ کے قریب کھڑا ہو گیا مگر آپ نے توجہ نہ فرمائی، بادشاہ کو غصہ آیا، کہنے لگا کب سے ایسے ہوئے ہو؟ آپ نے ارشاد فرمایا: ”جب سے بے طمع ہوا ہوں۔“

حضرت اعلیٰ گولڑوی نور اللہ مرقدہ نے خردوان مملکت دہلیہ کے بلاوے پر واپسی جواب تحریر فرمایا کہ ”مجھے تو آپ سے کوئی حاجت نہیں، اگر کسی کو مجھ سے ہے، تو صاحب حاجت کو آنا چاہئے۔“

حضرت قبلہ بابوئی رحمۃ اللہ علیہ کو ایوان اقتدار سے دعوت آئی کہ قدم رنجہ فرما کر عزت افزائی فرمائیے، مگر آپ نے فرمایا:

نعم الأمير علی باب الفقیر، وبس الفقیر علی باب الأمير

ترجمہ: کیا خوب ہے وہ امیر جو فقیر کے در پہ آیا، اور کتنا ناخوب ہے وہ فقیر جو امیر کے در پہ حاضری دے رہا ہے۔

شیخ الاسلام حضرت گھوٹوئی قدس سرہ العزیز بعینہ مسلک مہریہ پر قائم رہے اور فقر غیور پر کبھی آج نہ آنے دی۔

”منت پوری کرنے کی تعلیم دی“

حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مرتبہ کوئی منت مانی اور اسکی تعمیل میں آپ نے اپنے بڑے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی البکشی لقادری رحمۃ اللہ علیہ کو حضرت قبلہ عالم خواجہ نور محمد مہادری رحمۃ اللہ علیہ کی مزار شریف پر رمضان المبارک کی تراویح میں قرآن مجید سنانے کیلئے چشتیاں شریف بھیجا۔

”قول سے انحراف گوارا نہ کیا“

ایک مرتبہ ایک شخص نے آپ کی خدمت میں مشورہ کے طور پر عرض کیا کہ مرتبہ کرنی (حجرات) میں اپنی مروتی رقم اپنے بھائیوں سے واپس لے کر اپنا قرضہ اتار چاہیں تو ایسا ممکن تو ہے۔ لیکن آپ نے اس مشورہ و قہوں نہ کیا اور فرمایا کہ میں نے وہ رقم اپنے بھائیوں کو بطور عطیہ دیدیا تھا، میں اپنے قول سے منحرف نہیں ہو سکتا، اس سے میں وہ رقم اپنے بھائیوں سے واپس لینے کا سہی جی نہیں سکتا قرضہ جلد تر چاہے گا، انشاء اللہ تعالیٰ۔

”برداشت کرنا سکھایا“

ایک مرتبہ ریل گاڑی میں آپ کے ساتھ دیگر طلباء کے علاوہ حضرات صاحبزادہ شریف بھی ہمراہ سفر تھے، ایک کچھ گاڑی میں سوار ہوا۔ اس نے آپ کے تقدیمت کو دیکھ کر کہا ”اے جانا! ذرا پرے نوں ہو چل! حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے غصوں نہ فرمایا مگر بڑے لادین سیدنا معین الدین شاہ صاحب اپنے سزاگراں نے ساتھ اس لہجہ کو برداشت نہ کر سکے، اس کو ڈانٹ پائی، آپ کی عظمت شن کا تذکرہ فرمایا، اس پر وہ کچھ معافی کا خواستگار ہوا۔

اسی طرح بہاولپور شہر میں ایک قصائی رہتا تھا، یارا یارا نامی، وہ چونکہ علم و ادب سے نااہل تھا اور اپنے خانگی ماحول کے مطابق گفتگو کرتا تھا، اس لئے جب کبھی کسی غرض سے حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اپنے طبعی اور عادی لہجہ میں ہی بات کرتا تھا، حضرت اس کو برداشت فرماتے تھے مگر ایک مرتبہ مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو سن لیا تو سخت ناراض ہوئے، سے خوب ڈانٹا اور پھر اسے بولنے کا ڈھنگ سکھانے کی سعی حاصل کرنے لگے۔

”فقر غیور کا سبق سکھایا“

اللہ تعالیٰ نے حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کو بڑی شہرت، عظمت و عزت سے نوازا تھا، آپ کی تقاریر، مواعظ اور بیانات اتنے مؤثر اور دہشتیں ہوتے تھے کہ برصغیر

کے حراف و اکناف سے بہت ہی کثیر تعداد میں آپ کو دعوتیں موصول ہوتی تھیں، لطف کی بات یہ ہے کہ آپ جہاں بھی تشریف لے جاتے، اپنے ہی خرچ پر تشریف لے جاتے تھے، کیونکہ جس کے منتظمین سے آمدورفت کا کرایہ لینا آپ کو گوارا نہ ہوتا تھا۔

مقدمہ مرزا سی بہادپور کے دوران شہادت دینے کے لئے آنے والے علماء کرام کے اخراجات، عدالتی بیانات اور فیصلہ کی طاعت کا خرچہ، عدالتی تقاضوں کی تکمیل کے لئے کہیں آمدورفت کا خرچہ، یہ سب آپ بھی اپنی ذاتی آمدنی میں سے حصہ دافر ادا کرتے تھے۔

اسی طرح گواہ شریف کے صاحبزادگان، جب بہادپور میں حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں زیر تعلیم تھے تو اس دوران اگر مریدوں میں سے کوئی صاحب کچھ طعام پکوا کر صاحبزادگان کی طرف بھیجتے تو علامہ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اس بات کو اپنی میر پانی کے خلاف سمجھتے تھے۔

”ضبط جذبات کا درس دیا“

حضرت مولانا مولوی عبید اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ معلم اعلیٰ جامعہ عباسیہ بہادپور نے بیان فرمایا کہ ایک مرتبہ جامعہ کے اساتذہ دائرے کی شکل میں کھڑے تھے اور حضرت شیخ الجامعہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کچھ بیان فرما رہے تھے، اسی اثناء میں، میں نے یہ خیال کر کے کہ میرے پیچھے کرسی پڑی ہوئی ہے، بیٹھنے کی کوشش کی، مگر اتفاق یوں ہوا کہ کسی نے وہاں سے کرسی نکالی تھی چنانچہ میں زمین پر گر گیا، اساتذہ کرام کی بے ساختہ ہنسی نکل گئی، مگر قربان جاییے کہ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ بالکل نہ ہنسے نہ ہی مسکرائے بلکہ مجھے بڑی محبت سے اٹھایا اور میری دلجوئی فرمائی۔

کچھ دنوں بعد میں نے حضرت علیہ الرحمۃ سے پوچھا کہ آپ اس موقع پر کیوں نہ ہنسے؟ حالانکہ اس قسم کی وجہ کذائیہ دیکھ کر ہنسی خود بخود ہونٹوں پر آ جاتی ہے، آپ نے جواب فرمایا کہ میں ایک مرتبہ اپنے وطن شہر گجرات کے بازار سے گذر رہا تھا کہ میں نے دیکھا کہ میرے سامنے تھوڑے سے فاصلے پر ایک لمبا ترکا سکھ کیلے کے پھلکے سے بھیس کر عین سڑک کے بیچ دھڑام سے گر گیا ہے، اس کی ہیئت کذائیہ دیکھ کر مجھے ایسی ہنسی چھوٹی جو رکے کا نام ہی نہ لیتی تھی، وہ سکھ سڑک سے اٹھا اور میرے پاس آ کر کہنے

کہ ”لوڑے“ تو کیوں بس رہا ہے؟ اس کا یہ کہہ تھا کہ میری ساری ہنسی کافور ہو گئی، اور مجھے افسوس ہونے لگا کہ واقعی کسی کے گرنے پر ہنسنا سراسر نامناسب بات ہے، چنانچہ اس دن پہلی ہیٹ کذائیہ دیکھ کر میرے کانوں میں اس سکھ کی آواز گونجنے لگی، اور میرے مونٹوں پہ نای نمودار نہ ہو سکی۔

”مولانا غلام محمد گھوٹوی ہال“

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد آپ کیلئے ایک مکانیہ تقریب کا جنم کیا گیا، یہ ایک سیمینار تھا جس میں اہل علم و فضل اور اہل محبت و عقیدت نے حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے عظیم کارناموں اور بلند پایہ خدمات کو شاندار الفاظ میں خراج تحسین پیش کیا۔

اس تقریب میں ریاست ہذا کے ولی عہد، وزراء، عمائدین حکومت، حکام تعلیم، دانش ور اور طلباء کے علاوہ کثیر تعداد میں آپ کے محبین و مخلصین نے شرکت کی، اس موقع پر آپ کے قدیمی شاگرد جناب علامہ رحمت اللہ ارشد صاحب الد حضرت مولانا احمد علی صاحب (دونوں پر مدد کی رحمت ہو) نے انجمن بناء جامعہ کی منتفقہ قرارداد کے مطابق یہ تحریک پیش کی کہ جامعہ عباسیہ کی جدید زیر تعمیر عمارت جب پایہ تکمیل کو پہنچ جائے تو اس کے عظیم الشان ہال کو حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی کئی فخر اور قابل قدر تعلیمی، دینی، سماجی اور قومی خدمات کی یادگار کے طور پر ”غلام محمد ہال“ کے نام سے موسوم کیا جائے۔

۱۹۵۱ء میں جب یہ عظیم الشان عمارت مکمل ہوئی تو حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے، نائب الشیخ استاذ العلماء حضرت علامہ حافظ محمد عبدالحی چشتی القادری رحمۃ اللہ علیہ نے اس تحریک کو زندہ کیا ڈائریکٹر تعلیمات ہابا عبدالجید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اسکی بھرپور تائید کی، حضرت مولانا محمد صادق صاحب اور علامہ ارشد صاحب نے اس کو پورے چڑھایا، چنانچہ وزیر اعلیٰ بہادپور کے پرنسپل سیرتزی حضرت الشیخ کے سچے محبت، مفتی محمد اکبر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حسب تدبیر سے نواب آف بہادپور کی طرف سے اس کی منظوری ہو گئی، اس وقت کے شیخ الجامعہ مولانا محمد ناظم ندوی صاحب اور جامعہ کے قدیمی اساتذہ کرام نے ”غلام محمد ہال“

کی سب مرمر کی مبارک اور نورانی تختی نصب کی جو اسلامیہ یونیورسٹی بہاولپور کی پیشانی پر جھومر کی طرح چمک رہی ہے، یہ حضرت شیخ الاسلام کی جناب میں حکومت اور عوام کی طرف سے ایک تمغہ تحسین ہے۔

”کیپٹن واحد بخش سیال کا خراج عقیدت“

جناب سیال صاحب موصوف رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب مقابیس الجالس (ترجمہ اشارات فریدی) میں لکھتے ہیں:

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور کا شمار برصغیر کے چوٹی کے علماء میں ہوتا تھا، راقم الحروف (جناب سیال صاحب) سے آپ خاص شفقت سے پیش آتے تھے، جب آپ کا بہاولپور میں وصال ہوا تو بکھوں کی تعداد میں لوگوں نے نماز جنازہ میں شرکت کی اور سب لوگ آپ کی مفارقت میں دیوانہ وار سرگرداں تھے، خواص کی زبان پر یہ کلمات تھے، موت العالم ”موت العالم“ عالم کی موت، جہان کی موت ہے۔

☆☆☆☆

باب پنجم

کشف وکرامات (مَن کی دنیا)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٧١﴾
(روح تو امر ربی ہے تم لوگوں کو اس کے بارے میں قلیل علم دیا گیا ہے)

”بیعت خاص“

حضور اعلیٰ گولڑی قدس سرہ العزیز اپنی حیات ظاہری کے آخری ایام میں جب ایک مرتبہ عالم استغراق سے عالم صحو میں مراجعت فرما ہوئے تو مولوی محبوب عالم صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت فرمایا کہ میرے بیٹے غلام محی الدین کہاں ہیں؟ مولوی محبوب عالم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فوراً ایک آدمی کو دوڑایا کہ جلدی سے جاؤ اور حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ العزیز کو بلاؤ، پھر حضور اعلیٰ قدس سرہ نے استفسار فرمایا کہ مولوی غلام محمد صاحب گھوٹ والے استاد کہاں ہیں؟ ایک آدمی ادھر دوڑا، سامنے دیکھا تو حضرت شیخ سلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ عصر کی نماز پڑھتے مسجد کی طرف جا رہے تھے اس شخص نے حضور اعلیٰ قدس سرہ کے حجرہ کی میز میوں سے ہی آواز دی کہ حضرت مولوی صاحب! آپ کو حضور اعلیٰ یاد فرما رہے ہیں۔ حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ یہ سنتے ہی دوڑ کر واپس آ گئے اور حضور اعلیٰ کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ بعض مسائل شرعیہ پر گفتگو شروع ہو گئی، تھوڑی دیر میں حضرت قبلہ بابو جی صاحب بھی حضور اعلیٰ کی خدمت میں پہنچ گئے۔ حضور اعلیٰ نے آپ کو تجدید بیعت پڑھائی۔ حضرت قبلہ بابو جی صاحب نے فوراً اپنا ہاتھ آپ کی طرف بڑھا دیا۔ حضور اعلیٰ نے ان کا ہاتھ تقاضا لیا۔ پھر علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ سے ارشاد فرمایا کہ آپ بھی اس خاص الخاص بیعت میں شریک ہو جائیں۔ حضور اعلیٰ قدس سرہ بہت دیر تک ان دونوں کے ہاتھوں کو اپنے دست کرم میں لئے بیٹھے رہے، اس دوران آپ زیر لب کوئی اوراد پڑھتے رہے اور پھر ان دونوں کے ہاتھوں پر دم کر کے فرمایا اپنے اپنے منہ پر پھیر دو، ان دونوں حضرات نے ایسا ہی کیا، پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی محبت سے آئے تو اسے تلقین ذکر اللہ اور تعلیم سبیل اللہ، بڑے صبر اور حوصلہ سے کیا کرو۔ یہ ایک نرالی شان کی بیعت تھی کہ اس کے ذریعے حضور اعلیٰ نے ان دونوں کو فیوض روحانیہ و دوست سلسلہ مہریہ سے ملال فرمایا۔

”کرامت طی مکان“

حضرت شیخ الاسلام بحر اہوم علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ مرشد کی طرف نجی کشش کی تعمیل میں چکڑی شریف سے گوڑہ شریف کی طرف دیوانہ وار پناہ دے رہے تھے، راستہ یقیناً دراز اور کٹھن تھ مگر آپ کا عزم اور جذبہ ناقابل شکست۔

راہ چلتے چلتے جب آپ کے تازک اور حسین پاؤں میں نوکدار کانٹے چبھتے تو آپ ان کی پرواہ نہ کرتے اور نہ ہی انہیں نکال پھینکنے کی زحمت گوارا کرتے، کیونکہ راہ یار کے کانٹوں پہ بھی آپ کو پیار آتا تھا۔

رات ہو گئی مگر آپ نے اپنی دھن میں سفر جاری رکھا، نصف شب کے قریب ایک قد آدم، خوشخوار کتا آپ پر اچانک حملہ آور ہو گیا، مگر آپ نے قوت حیدری کی برکت سے جب اس کے دونوں جڑوں کو اپنے دونوں ہاتھوں سے پکڑ کر کھینچا تو اسے اپنی جان کے لالے پڑ گئے اور اس نے وہاں سے بھاگنے میں ہی اپنی غایت سمجھی۔

رات کے آخری پہر آپ نے ایک تالاب سے وضو فرمایا اور نماز تہجد ادا فرمانے کے بعد جب آپ دوبارہ بسوئے یار روانہ ہونے لگے تو آپ کی زبان مبارک سے نعرۂ قلندرانہ ”ہمت مرداں، مدد خدا“ بلند ہوا، اس کی گونج فضائے آسمانی میں موجزن ہو گئی، اچانک آپ نے محسوس کیا کہ رجال الغیب میں سے ایک نورانی بزرگ (غالباً حضرت خضر علیہ السلام) آپ کے سامنے جلوہ گر ہیں اور آپ کو اپنا ہاتھ پکڑنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ آپ نے بے ساختہ ان کے حکم کی تعمیل کی، ان کے قدموں کے ڈگ تاجدار نگاہ طویل تھے، اتنے ہی لمبے ڈگ مولانا گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے بھی ہو چکے تھے، تھوڑی دیر بعد جب انہوں نے مولانا گھوٹو کا ہاتھ چھوڑا تو سامنے ہی آستانہ عالیہ گوڑہ شریف کی آبادی چمک رہی تھی، حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی زبان سے لگا الحمد للہ والشکر للہ والحمد للہ۔

مولانا گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ، حضرت اعلیٰ گولڑی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے نہایت محبت اور شفقت سے نوازا۔ لنگر کے خادم سے طوطہ لانے کو کہا (جیسے آپ نے کشتی وجدان کے تحت پہلے سے ہی خاص طور پر تیار کرنے کا حکم دے رکھا تھا) سو، ایک بڑی تھالی میں طوطہ پیش کیا گیا، حضرت اعلیٰ قدس سرہ نے پیار بھرے سبب میں فرمایا ”حلواء کھاؤ“ حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے وہ سارا طوطہ کھا لیا، اس طرح روحانی غذا بھر پور ملی تو جسمانی خوراک بھی وافر مل گئی۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت اعلیٰ گولڑی قدس سرہ نے چکڑی شریف میں محمد کے غلام (رحمۃ اللہ علیہ) کو دیکھتے ہی قبولیت سے مشرف فرمایا تھا۔

”کشف القبور“

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی بہادر میں رہائش گاہ کے قریب سلسلہ گیلانہ کی ایک خانقاہ واقع ہے جس کے مورث میں حضرت سید شیخ شاہ گیلانی رحمۃ اللہ علیہ تھے جن کی نسبت سے یہ محلہ گیلانہ کہلاتا ہے، راقم الحروف نے اس خانقاہ کے سجادہ نشین سید محبت لدین شاہ صاحب گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کی ہے۔ گیلانی سادات کا یہ سارا خاندان حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی سے گہری عقیدت رکھتا ہے۔ سید محبت لدین شاہ گیلانی فرمایا کرتے تھے کہ حضرت علامہ گھوٹوئی کی مزار پر انورہ قبولیت دعا کیلئے تریاق ہے گیلانی صاحب موصوف، تدری قاضی محمد حسین مدظلہ کو کہہ کرتے تھے کہ حضرت گھوٹوئی کے مزار پر جا کر دعا کرو تو اللہ تعالیٰ تمہاری مشکل آسان کر دے گا۔

ی محترمہ شیخ شریف کے قدیمی مولوی خاندان کے چشم و چراغ مولوی سعید الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ تھے، جامعہ عباسیہ کے علامہ تھے حضرت الشیخ کے شاگرد تھے اور بہادر کی جامع مسجد اقصیٰ کے خطیب و امام تھے، ان کا بیان ہے کہ حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کے دسم کے بعد گودہ شریف کے سجادہ نشین حضرت قبد بابوقی رحمۃ اللہ علیہ ان کے مزار پر تشریف لائے۔ تمام حاضرین مزار کو دور دور ہٹا دیا اور پھر مزار کے سربان آ کر حضرت الاستاذ کے ساتھ ہاتھیں کیں، پھر دعا کی اور اس کے بعد حاضرین میں سے آپ کے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی علامہ حافظ محمد عبدالحی اجمعی القادری رحمۃ اللہ علیہ کو مخاطب کر کے فرمایا: ”مولانا گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو آل ذات مالک الملک نے بہت ہند مقام عطاء کیا ہے۔“

مذکورہ بالا ملاقات کو اصطلاح صوفیاء میں کشف القبور کہا جاتا ہے۔ یہ کشف، ولیاء کرام کیلئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطیہ اور تحفہ ہوتا ہے، کوئی بھی کام اللہ تعالیٰ کے خلق اور اذن کے بغیر ممکن نہیں۔ اس کی شان ان اللہ علی کل شیء قدیر ہے، وہ مسبب الاسباب، فعال لما یرید اور مالک کن فیكون ہے۔

اس مقام پر یہ توضیح ضروری معلوم ہوتی ہے کہ کشف القبور، نبی کیلئے معجزہ ہوتا ہے اور ولی کیلئے کرامت، یہ ان امور میں سے ہے جو خارق عادت (آؤٹ آف روٹین) ہیں، انہیں عادی یعنی روٹین کہنا مغالطے میں پڑنے کا سبب بن رہا ہے۔ کشف القبور کے

لئے عالم برزخ کے ساتھ باہمی ارتباط شرط ہے۔

کشف القبور کا ثبوت احادیث میں موجود ہے، مثلاً:

(۱) عن ابن عباس قال قال مر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقبرین فقال الھما لیُعَذَّبان وما یعذبان فی کبیر اما احدهما فکان لا یستتر من البول و فی رویة لمسلم لا یسترہ من البول واما الآخر فکان یمشی بالمیمۃ ثم اخذ جریدة رطبة فشقھا بصفین ثم غرز فی کل قبر واحد قالوا یا رسول لہم صنعت هذا فقال لعنہ ان ینخف عنھما ما لہم ینسا. (متفق علیہ).

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں کے قریب سے گزرے، فرمایا: ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور عذاب بھی کسی مشکل فعل کی وجہ سے نہیں ہو رہا بلکہ ان میں سے ایک تو پیشاب کے چھینٹوں سے بچتا نہیں تھا اور دوسرا چغل خوری کرتا تھا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تازہ سبز چھتری لی، اسے دو حصوں میں چیرا۔ پھر ایک ایک حصہ ایک ایک قبر پر گاڑ دیا، صحابہ کرام نے اس کی توجیہ دریافت کی تو فرمایا: امید ہے کہ ان کو عذاب میں تخفیف ملے گی جب تک کہ یہ چھتریاں خشک نہ ہوں (مشکوٰۃ)۔

(۲) عن ابن عباس قال ضرب بغض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حباءہ علی قبر وهو لا یحسب انہ قتر فاذاً فیہ انسان یقرأ سورة تبارک الذی یدہ الممک حتی ختمھا فأتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فأنخبرہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھی المابعۃ ھی المنجیۃ تنجیہ من عذاب اللہ. (رواہ الترمذی).

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک صحابی نے ایک قبر پر خیمہ لگایا، انہیں معلوم نہیں تھا کہ یہاں قبر ہے، اچانک اس قبر سے ایک انسان کی آواز آنے لگی جو سورہ تبارک الذی پڑھ رہا تھا، یہاں تک اس نے ساری سورت ختم کی، وہ صحابی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سارا واقعہ کہہ سنایا، آپ نے فرمایا یہ سورت مانعہ اور منجیہ ہے، یعنی اللہ کے عذاب سے چھٹکارا دلاتی ہے۔ (ترمذی)۔

یہ اعلیٰ ترین کشف القبور ہے جو اللہ تعالیٰ کی دین ہے، اس کی مرضی ہے جس کو چاہے دے اور جس کو چاہے نہ دے، اس میں افضل اور مفضول کی شرط نہیں ہے بلکہ فضیلت کا دار و مدار تو تقویٰ پر ہے۔

”حضرت گھوٹوئی کی دو کرامات“

(۱۔ دشمن کا جہاز گرانا ۲۔ بادل کو بلانا)

مکرمی جناب امام شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے استاد اور مربی حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات والا صفات کے ساتھ انتہاء درجہ کی محبت اور عقیدت رکھتے تھے، حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد کے ساتھ بھی اتنی عاجزی اور استغناء ادب سے پیش آتے کہ بیان سے قاصر ہوں، ان کے استاد مکرم علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ بھی پیر امام شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی بہت حوصلہ افزائی فرماتے، علمی اور دینی امور میں ان کی خاص رہنمائی اور تربیت فرماتے، اپنے خطوط میں انہیں عزیزی و اعزی کے الفاظ سے سرفراز فرماتے اور طوں عمرہ کے الفاظ سے انہیں دعاء دیتے۔

پیر امام شاہ صاحب آف مہر آباد تحصیل لودھراں نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ نہایت مخیر العقل واقعہ پیش آیا، ہوا یوں کہ قیام گھوٹو کے دوران، اثناء تدریس، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے محسوس کیا کہ فضاء میں کوئی ہوائی جہاز اڑا جا رہا ہے۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا گر جا، گر جا، اسی ٹائمنے وہ جہاز زمین یوں ہو کر پاش پاش ہو گیا، لوگ بہت حیران اور متحجب ہوئے، انہیں اس کی وجہ سمجھ نہیں آ رہی تھی، بعد ازاں اس کی توجیہ دریافت کی گئی تو آپ نے فرمایا کہ وہ دشمنان اسلام کا جنگی جہاز تھا جو مسلمانوں پر بم برسانے کیلئے جا رہا تھا۔ آپ کی غیرت ایمانی جوش میں آئی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے کے جوش ایمانی کی راج رکھ لی۔ ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾۔ حکومت تو صرف اللہ کی ہے جو بندہ اللہ پر بھروسہ کرتا ہے تو پھر اللہ اس کیلئے کافی ہو جاتا ہے۔ پیر امام شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا حضرت الاستاذ المکرم حضور گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس آیت مبارکہ کے مصداق میں شامل تھے۔

اُویام را هست قدرت از رالہ تیر جتہ باز گردانند ز راہ

پیر امام شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے میرے سامنے بیان فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت الاستاذ علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نماز ظہر پڑھا کر مسجد شریف سے نکلے تو فرمایا کہ مسجد کی صفیں لپیٹ لیں، بارش میں بھیگ جائیں گی، طلباء صفیں لپیٹنے میں مشغول ہو گئے، میں سخت متحیر ہو رہا تھا کہ بارش کا تو دور دور تک نام و نشان نہیں ہے پھر حضرت الاستاذ

رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بات کیسے فرمادی؟ اسی اثناء میں حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ نے آسمان کی طرف اپنی انگلی اٹھائی اور فرمایا آ جا بڑھے آ، یہ فرمانا تھا کہ موسلا دھار بارش شروع ہوگئی، مجھ پر ایک عجیب سی کیفیت طاری ہوگئی، حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فقرہ آ جا بڑھے آ، بہت مشہور ہوا، آج تک لوگ اس واقعہ کو بیان کرتے ہیں اور آپ کے کہے ہوئے فقرے کو یاد کرتے ہیں۔ ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ﴾۔ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے، وہ جس بندے کو چاہتا ہے اسے عزت دے دیتا ہے۔

”گمشدہ بکری بازیاب ہوگئی“

حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ خانپور میں مجھے ایک سفید ریش بزرگ اللہ بخش صاحب (عالم ساکن مکھن بیلہ) ملے انہوں نے مجھے بتلایا کہ ایک مرتبہ آپ کے والد مکرم حضرت شیخ الجامعہ محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ اس علاقے میں تشریف لائے، میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضور! میری بکری گم ہوگئی ہے، دعاء فرمائیں کہ میری بکری مجھے مل جائے، آپ نے دعا فرمائی اور ساتھ ہی وظیفہ بتلایا کہ نماز پڑھنے کے بعد ایک تسبیح ”یسا ہادی“ کی پڑھو، جب میں نے وظیفہ پڑھنے کے بعد دوبارہ اس کی تلاش شروع کی تو میری حیرت کی انتہاء نہ رہی کہ اچانک میں نے دیکھ کہ میری بکری میرے گھر کی طرف جا رہی تھی۔ ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾۔

”حضرت گھوٹوئی کا تعویذ“

مولوی نبی بخش مرحوم و مغفور مدرس مدرسہ مولہاں سکندر ٹرنہ مولویاں نے حضرت شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی چشتی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ واقعہ سنایا کہ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ ریاست کے مدارس عربیہ کے معائنہ کیسے خانپور (ضلع رحیم یار خاں) تشریف لایا کرتے تھے، میرا معمول تھا کہ جب حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ یہاں تشریف لاتے تو آپ کی خدمت گزاری کیلئے میں آپ کے ہمراہ ہو جاتا تھا لیکن ایک مرتبہ میں حاضر نہ ہو سکا، لوگوں نے آپ کی خدمت قدس میں عرض کیا کہ مولوی

نبی بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ کسی خاتون کی محبت میں گرفتار ہو گئے ہیں اور اس سے شادی کرنا چاہتے ہیں مگر دوسرا فریق رشتہ دینے پر راضی نہیں ہو رہا، جس کی وجہ سے وہ شدید ذہنی خلجان کا شکار ہو گئے ہیں اور ان کی زندگی خطرے میں پڑ گئی ہے۔ حضرت انتیخ رحمۃ اللہ علیہ افسردہ ہو گئے اور مجھ سے ملنے کا ارادہ ظاہر فرمایا، اہل علاقہ نے مجھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں پیش کر کے میرے لئے کوئی تعویذ وغیرہ کی درخواست کی، چنانچہ آپ نے از راہ شفقت ایک تعویذ لکھ کر مجھے عطا فرمایا، سو بھ اللہ تعالیٰ اس خاتون سے میری شادی ہوگی۔

”مولانا عبد اللہ کا خواب“

مولانا مولوی محمد عبد اللہ صاحب مدرسہ فاضل احمد پور شرقیہ کے پرنسپل مقرر ہوئے، آپ جامعہ بہاولپور کے عہدہ تھے اور حضرت شیخ الجامعہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں چار سال تک زیر تعلیم رہے تھے، وہ بیان کرتے تھے کہ حضرت الاستاذ شیخ الاسلام والمسلمین عہدہ خدام محمد محدث گھوٹکی قدس سرہ کو نماز ظہر کا وضو میں کرایا کرتا تھا، آپ تخت پوش پر بیٹھ کر وضو فرماتے تھے جب پاؤں مبارک دھونے کی باری آتی تو حضرت الاستاذ لونا خود پکڑ کر اپنے پاؤں پر پانی ڈالتے اور میں آپ کے پاؤں ملتا تھا۔

۔ این سعادت بزور ہازو نیست

تا نہ تنفد خدائے بخشندہ

مولانا علامہ محمد عبد اللہ صاحب نے مجھ سے بیان کیا کہ جب میں مدرسہ فاضل احمد پور شرقیہ میں استاد مقرر ہوا تو اس وقت اس مدرسہ کے پرنسپل مولانا واحد بخش صاحب تھے، جو قبل ازیں جامعہ عباسیہ میں پڑھاتے تھے، نیز مولانا اشرف علی تھانوی صاحب کے خلیفہ مجاز تھے ان کے ادب کی خاطر فاضل کلاسوں کے بیشتر مشکل اسباق میں خود پڑھاتا تھا، لیکن ان کے بعد میں نے صراحت کیا کہ ان اسباق کو مدرسہ کے دیگر اساتذہ کرام میں تقسیم کیا جائے یعنی کچھ اسباق وہ پڑھائیں اور کچھ اسباق میں پڑھاؤں گا۔ کافی دن گذر گئے لیکن میں اپنے اصرار پر قائم رہا۔

پھر یوں ہوا کہ ایک سہائی رات میں نے عجب دلکش خواب دیکھا، حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کو وضو کرانے کا منظر میرے سامنے تھا، جب پاؤں دھونے کی باری آئی تو

حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ نے میری طرف دیکھا اور شفقت بھرے لہجہ میں مجھے مخاطب کرتے ہوئے فرمایا ”مولوی عبد اللہ“ میں نے عرض کیا جی حضور! آپ نے فرمایا میں تم سے بہت راضی، بہت خوش ہوں، میں نے عرض کیا یہ تو حضور کی کرم نوازی ہے، حضرت رحمۃ اللہ علیہ فرمانے لگے تم یہ پوچھو تا کہ خوش ہونے کی وجہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ جناب والا! ارشاد فرمائیں میں ہر تن گوش ہوں، آپ نے فرمایا اسکی وجہ یہ ہے کہ فاضل کلاسوں کے بیشتر مشکل اسباق تم نے اپنے ذمہ لئے ہوئے تھے!

میری آنکھ کھل گئی، میں بے قرار ہو گیا کہ کب صبح ہو اور میں سب کے سامنے جا کر اعلان کروں کہ سب اسباق میں پڑھاؤں گا۔

۔ ہرگز نہ میرا دلش زندہ شد بعشق

شب است بر جریۃ عالم دوام ما

۔ بلھے شاہ اسماں مرنا، ناہیں، گور پیا کوئی ہو

مولانا مولوی علامہ عبد اللہ صاحب نے ایک مرتبہ مجھے بتایا کہ دوران ملازمت انہیں کچھ پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑا، ملازمت کے معاملات میں کوئی ایسی الجھن پیدا ہوئی جو دور ہی نہ ہوتی تھی۔

ایک دن مجھے حضرت الاستاذ علامہ گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ بہت یاد آئے، آپ کی شفقت اور غمگساری کے تصورات رہ رہ کر میرے دماغ میں گردش کرنے لگے، رات کو بعد از نماز عشاء میں نے کلام اللہ کی کچھ سورتیں، کچھ تسبیحات اور درود شریف پڑھ کر حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کی روح کو ایصال ثواب کیا اور سو گیا، چنانچہ بظہن ایزدی رات کو خواب میں حضرت کی زیارت ہوئی آپ نے مجھے درج ذیل وظیفہ ارشاد فرمایا

۱۔ قصیدہ بروہ شریف کا یہ درود شریف

مولای صل وسلم دائماً ابداً علی حبیبک خیر الخلق کلہم

۲۔ درج ذیل ورد:

فتہل یا الہی کل صعب بحرمۃ سید الابرار سہل

حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جب تک تم با وضو رہو یہ وظیفہ پڑھتے رہو، اللہ تعالیٰ تمام مشکلیں آسان کر دیگا، چنانچہ ایسا ہی ہوا، بہت جلد میرے معاملات سہل

گئے اور مشکلات حل ہو گئیں، حضرت الاستاذ نے اس وظیفہ کی ہر کسی کو عام اجازت عطا فرمائی تھی اس لئے ہر شخص اسے پڑھ سکتا ہے۔

”حضرت گھوٹوی کی برزخی حیات کی ایک جھلک“

حضرت کے بڑے صاحبزادے نائب الشیخ، مفتی اعظم، شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ میں کثر اوقات اپنے والد گرامی حضور محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی مزار پُرنوار پر حاضری دیا کرتا ہوں، مزار پاک کی صفائی اور تزئین کرتا ہوں، قرآن مجید، تسبیحات اور صلوات و تسلیمات پڑھ کر ان کا ثواب آپ کی روح پُرفلوح کو پہنچاتا ہوں، آپ کے سالانہ عرس مبارک کا اہتمام کرتا ہوں، نیز عام طور پر صدقہ و خیرات کے ذریعہ بھی آپ کی خدمتِ اقدس میں ایصالِ ثواب کرتا رہتا ہوں، آپ رحمۃ اللہ علیہ کا جانشین ہو کر ہمہ وقت تدریس و تعلیم میں مصروف رہتا ہوں اور آپ کی طرزِ زندگی کی بو بہو پیروی کرنے کی کوشش کرتا ہوں، اس دوران ایک مرتبہ میرے ذہن میں یہ خیال پیدا ہونے لگا کہ آیا میری اس کارگزاری کی خبر حضرت والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ تک پہنچ بھی پاتی ہے یا نہیں؟

اس سوال کا جواب مجھے جلد ہی مل گیا، میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت والد گرامی رحمۃ اللہ علیہ ایک خوش نما تخت پوش پر تشریف فرما ہیں، غالباً آپ ابھی ابھی نوافل ادا کر کے فارغ ہوئے ہیں، میں حاضر ہو کر سلام عرض کرتا ہوں، آپ نہایت خندہ پیشانی سے جواب دیتے ہیں اور ساتھ ہی ارشاد فرماتے ہیں: ”عبو! میں تمہاری کارگزاری پر بہت خوش ہوں، (عبو، حضرت نائب الشیخ کے نام عبدالحی کا مخفف ہے) پھر میری آنکھ کھل گئی، میرے لبوں پر یہ قرآنی آیت جاری تھی، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾۔ ترجمہ یقیناً اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

”کشف قلبی“

حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کے وصال پُر ملال کے چند دنوں بعد کا واقعہ ہے کہ رقم الخروف حضرت قبلہ بابو جی کی مزار شریف پر کلام پاک کی تلاوت میں مشغول تھا کہ اپنے کندھے پہ کسی کا ہاتھ محسوس کیا، نگاہ اٹھا کر دیکھا تو علامہ رحمت اللہ ارشد

بہادرپوری قائد حزب اختلاف پنجاب اسمبلی کھڑے تھے، ان کے ساتھ صاحبزادہ محمد قاسم ابوبی صاحب آف دربار حضرت میرانی رحمۃ اللہ علیہ بھی موجود تھے، میں نے کلام اللہ کا ثواب حضرات کی ارواح کو ایصال کیا اور اٹھ کھڑا ہوا۔

سلام و دعاء کے بعد علامہ ارشد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ہم لوگ یہاں حضرت بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کیلئے فاتحہ خوانی اور تعزیت کی غرض سے حاضر ہوئے ہیں، اب میں چاہتا ہوں کہ جامعہ عباسیہ بہادرپور میں اپنے ہم جماعت اور ہم سبق مودانا موسوی فتح محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پہ جا کر فاتحہ خوانی اور دعاء مغفرت کروں، المختصر میں انہیں حضرت علامہ فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی مزار پہ لے گیا اور ہم قیوں نے فاتحہ خوانی اور دعاء کی، اس سے فارغ ہو کر جناب علامہ رحمت اللہ ارشد صاحب نے ہمیں اپنے استاذ گرامی حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے کشف قلبی کا ایک ذاتی پیش آمدہ واقعہ سنایا، کہنے لگے کہ گورنمنٹ نے جامعہ عباسیہ کو منسٹری آف ایجوکیشن سے لگا کر ڈائریکٹر آف ایجوکیشن کے کنٹرول میں دینے کا فیصلہ کیا، میں چونکہ ان دنوں ڈائریکٹر آف ایجوکیشن تھا اسلئے مجھے اس تبدیلی پر تشویش ہوئی، میں نے وزیر تعلیم سے استدعا کی کہ جامعہ کے ملا، کرام میرے اساتذہ کرام میں شامل ہیں اور میں حضرت شیخ جامعہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو اپنا پیشوا سمجھتا ہوں اسلئے میں اس فیصلہ پر بہت پریشان ہوں لیکن میرے اکھ سمجھانے کے باوجود ان عاقبت نااندیش اور بے نصیب لوگوں نے میری ایک نہ سنی بلکہ مجھے دفتر بلا کر آرڈرز تھما دیئے۔

میں وہ آرڈرز لے کر اپنے گھر جاتے ہوئے چوک بازار میں پہنچا تو حضرت الاستاذ المکرم جناب شیخ الجامعہ صاحب نور اللہ مرقدہ بھی جامعہ سے واپسی پر چوک بازار سے گزر رہے تھے، میں نے سلام پیش کیا، آپ نے مجھے فرمایا کہ سامنے پھلوں والی دکان سے ایک مینھا تریوز منتخب کرو، میں نے کہا کہ مجھے اس کا پتا نہیں چلتا، علامہ ارشد صاحب نے ہم لوگوں کو بتلایا کہ اس وقت میرے لیے میں ایک ڈائریکٹر کا لہجہ بھی شامل ہو گیا، پس حضرت الشیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ تادیب شدید رسانید۔

اس منظر کو دیکھ کر دوکاندار فوراً اپنی جگہ سے اٹھا اور اس نے ایک بہت بڑا تریوز حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے عرض کیا کہ حضور! یہ تریوز مینھا ہے، آپ نے اسکی قیمت ادا کی اور آگے چل پڑے۔

اتنا بڑا در و زنی تریوز کندھے پہ اٹھائے مجھے چوک بازار سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی رہائش گاہ تک پیدل چلنا پڑا، دوسرے دن دفتر جا کر میں نے وہ آرڈرز واپس کر دیئے بعد ازاں عدمہ ارشد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ملازمت سے بھی استعفاء دیدیا تھا۔

علامہ رحمت اللہ ارشد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے وضاحت کی کہ اگرچہ ساری دفتری کارروائی خفیہ تھی مگر حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی قلب انور پر حالت کشفی وارد ہونے سے یہ راز آپ پر عیوں ہو گیا تھا اور آپ کی نگاہ معرفت نے میری جیب میں پڑے آرڈرز کو پڑھ لیا تھا، کی وجہ سے آپ نے میری تادیب فرمائی۔

اس تادیب نے میرے دل میں آپ کی محبت و عقیدت کو مزید بڑھا دیا اور آپ کی قدر و منزلت کو دو چند کر دیا۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ پر یہ شعر صادق آتا ہے:

عارف، فقیہ، عالم بے مثل، مکتہ دال کہنے کو ایک فرد، حقیقت میں انجمن

علامہ ارشد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو اللہ تعالیٰ نے اس کے صلے میں بڑی عزت، دولت اور شہرت عطا فرمائی، انہوں نے بڑے ٹھانڈے سے بقیہ زندگی بسر کی، علامہ ارشد صاحب رحمۃ اللہ علیہ اعزازی شن کے ساتھ صوبائی اسمبلی کا الیکشن جیتا کرتے تھے اور بڑے وقار سے قائد حزب اختلاف (پنجاب اسمبلی) کا رول نبھایا کرتے تھے۔

”قبلہ عالم مہاروی“ کی خواب میں زیارت

گورنمنٹ آف بہاولپور اسٹیٹ کی طرف سے ایک چٹھی حضرت شیخ الجامعہ محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کو موصول ہوئی کہ ریاست ہذا اس وقت مالی بحران کا شکار ہے، جنگ عظیم کی وجہ سے جو نقصان ہوا، اسکی بناء پر افراط زر کو روکنے کے اقدامات ناگزیر ہو چکے ہیں اور سرکاری اخراجات میں کٹوتی کرنا ضروری ہو گیا ہے، اسلئے سرکاری ملازمین کی چھائی کا منصوبہ بنایا گیا ہے، لہذا آپ بھی اپنے ماتحت ملازمین یعنی مدارس عربیہ، مساجد اور خانقاہوں کے ملازمین کی تخفیف فرمائیں اور کمزور کارکردگی دکھانے والے لوگوں کی فہرست حکام کو ارسال فرمائیں۔

حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اس چٹھی کی رو سے ریاست کے ان ملازمین کی

جب فہرست مکمل ہو گئی تو آپ نے کل یہ فہرست اوپر ارسال کر دی

ایک فہرست مرتب کرائی جو اس چٹھی کی زد میں آتے نے اپنے آفس انچارج سید مبارک شاہ صاحب کو فرمایا جائے بعد ازاں آپ اپنے گھر تشریف لے گئے۔

دورانِ قیلولہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ حضرت قبلہ عالم خواجہ نور محمد میری مسجد کے امام حافظ غلام امین ہیں؟ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف واپس تشریف لے گئے، اور حافظ صاحب مذکور کا نام اس اس منظر کو دیکھتے ہی اٹھ بیٹھے اور فوری طور پر جا بیدار ہو کر مبارک شاہ صاحب کو بلا کر دفتر کھلوا فہرست سے حذف کرا دیا۔

”قبولیت و“

چاہ بھٹ والا نزد مراد آباد، ضلع مظفر گڑھ بخش بھٹ رحمۃ اللہ علیہ میرے والد گرامی حضرت بخش رحمۃ اللہ علیہ کے دوست تھے، ان کے برادر کے بیٹے ملک عبدالرحیم بھٹ صاحب سمندریہ، جہاں کے بڑے بزرگ اور ہیں، ان کا بیان ہے کہ ”ایک مرتبہ ہماری برادری میں قصبہ حد پور نزد مراد آباد ضلع مظفر گڑھ گئے ہو معززین جمع تھے، حاکم سالی اور بارش نہ ہونے نمبردار قوم رونگھہ سکنہ مراد آباد نے بیان کیا کہ ”آ کوئی ایسا بندہ خدا موجود ہوتا تھا کہ اگر وہ اللہ عطا فرمائے، مجھے اپنی نوعمری کے ایام کا ایک واقعہ سو کھنے کا دور دورہ تھا، لوگ پریشان تھے، موسیٰ کہ بعض لوگوں کو خیال آیا کہ کیوں نہ کسی مرد صاحب التجا کی جائے، کسی باقیصیب نے مشورہ دیا کہ قصبہ پاس فریاد لے کر جاؤ اور ان سے دعاء کرو، وہ چنانچہ بہت سارے لوگ قصبہ گھوٹ کی طرف بھاگے

ایک نیک سیرت زمیندار ملک کریم الحدیث مفتی عدمہ حافظ محمد عبدالحق اور ملک محمد عبداللہ بھٹ رحمۃ اللہ علیہ کے نیشنل بینک ملتان میں آفیسر رہے کے لوگ، کسی خانگی تقریب کے سلسلے میں تھے، جہاں عدالت کے بزرگ اور ہا تہ کرہ ہو رہا تھا کہ حاجی واحد بخش ایک زمانہ تھا جبکہ روئے زمین پر کوئی نہ سوال کرے تو اللہ تعالیٰ اسی وقت اسے یاد آ رہا ہے کہ اسی طرح خشک سالی اور تھے اور کھیت بے رونق ہو چکے تھے کی خدمت میں حاضر ہو کر دعاء کیئے گھوٹ کے استاد مرد کامل ہیں، ان کے استجاب اندعوات ہیں، اللہ ان کی سنے گا اور حضرت استاد صاحب کی خدمت میں

سار ماجرا کہہ سنایا، آپ نے فرمایا کہ ٹھیک ہے، فداں دن نماز استسقاء ادا کریں گے، انشاء اللہ بارش ہوگی، حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اعلان عام کرایا گیا کہ فلاں دن دوپہر کے وقت، دھوپ میں، ننگے سر اور ننگے پاؤں نماز پڑھی جائیگی، جو شخص بہت دور آت رکھتا ہو وہی نماز میں شرکت کرے، کوئی آدمی نماز چھوڑ کر بھاگنے کی غلطی نہ کرے اور تمام لوگ پورے خلوص کے ساتھ دعاء میں شریک ہوں۔

حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ نے نماز پڑھائی اور پھر گڑا گڑا کر لمبی دعاء مانگی، جب آپ نے دعاء کے بعد منہ مبارک پر ہاتھ پھیرا تو خدا کا کرنا یوں ہوا کہ ایسی موسلا دھار بارش شروع ہوئی کہ سب لوگ شرابور ہو گئے، تالاب بھر گئے، کھیت سیراب ہو گئے، انسان اور مویشی سب خوش ہو گئے۔

برادر مملک عبدالرحیم بھٹ صاحب نے بیان کیا کہ جب ہم نے حاجی صاحب سے ان استاد صاحب کا نام پوچھا تو انہوں نے کہا شیخ الاسلام حضرت مولوی غلام محمد گھوٹوئی صاحب رحمۃ اللہ علیہ۔

رشاد قرآنی ہے ﴿أَحْبِبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلِقَائِهِمْ يُوشِدُونَ﴾

ترجمہ: میں پکارنے والے کی پکار کا جواب دیتا ہوں، جب وہ مجھے پکارے، پس چاہئے کہ وہ بھی میرے پیغام کو قبول کریں اور مجھ پر ایمان رکھیں، تاکہ راہ راست پر قائم رہیں۔

سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دعاء مانگنے کی ترغیب دی ہے
إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتْ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ

ترجمہ: جب تم سوال کرو تو اللہ سے سوال کرو اور جب تم مدد مانگو تو اللہ سے مدد مانگو۔ (مکھوۃ باب التوکل، مسند احمد، جامع ترمذی)

”توجہ شیخ“

میرے نانا شیخ الشیر جامع العقول والمعتول مفتی حافظ محمد شفیع صاحب بانی مہتمم مدرسہ قاسم العلوم ملتان حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد گھوٹوئی قدس سرہ کے

قدیمی تلامذہ میں سے تھے، وہ فرمایا کرتے تھے کہ ایسے گمان ہوتا تھا کہ جمع علوم و فنون شریعہ و عقلیہ، حضرت الاستاذ علامہ گھوٹوئی کی خدمت اقدس میں ہر وقت دست بستہ حاضر رہتے ہیں۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب ملتان رحمۃ اللہ علیہ نے مزید بیان کیا کہ میں جن دنوں حضرت الاستاذ علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس گھوٹو میں پڑھتا تھا، ان دنوں میرا معمول تھا کہ میں ہفتہ وار تعطیل منانے کیسے جہزات شرم کو ملتان شہر میں واقع اپنے گھر آ جاتا تھا اور ہفتہ کی صبح کو واپس گھوٹو شریف چلا جاتا تھا، مگر جن دنوں حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کو عرق النساء کی تکلیف لاحق ہوئی تو میں نے ہفتہ وار چھٹی منسوخ کر دی اور شبانہ روز حضرت استاذ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت گزاری میں مصروف رہنے لگا۔

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے عرق النساء کی تکلیف کا ذکر سوانح حیات حضرت پیر صاحب گولڑہ شریف میں بھی ذکر کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں ”ایک دفعہ مجھے عرق النساء کی تکلیف ہوئی یہاں تک کہ چارپائی سے اٹھنا دشوار ہو گیا، انہی دنوں حضرت پیر صاحب گولڑہ شریف کو پاک تپن تشریف لے جاتے ہوئے ٹھٹھہ محبوب میں قیام فرماتا تھا، جہاں پر حاضری میری عادت مسترہ تھی مگر تکلیف کی وجہ سے حاضری محال ہو گئی، میرے تلامذہ کی ایک جماعت آپ کی خدمت میں وہاں (ٹھٹھہ محبوب میں) میں حاضر ہوئی، تو حضرت پیر صاحب نے استفسار فرمایا، تمہارے استاد صاحب کہاں ہیں؟ طلبہ نے میری حالت بیان کی، آپ نے اسی وقت ایسے سوت کی سات تاندیں منگوائیں جن کے کاٹنے والی عورت کا باپ اور خسر دونوں زندہ ہوں۔ ان پر دم کر کے اور گانٹھیں لگا کر طلبہ کو دیں اور فرمایا کہ انہیں مولوی صاحب کے گھر میں پہنچا دینا۔ اتفاقاً مجھے اس شام نیند آ گئی، خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت پیر صاحب گاس اور بوتل ہاتھ میں لئے مجھے دوا پلا رہے ہیں۔ میں گھبرا کر اٹھ بیٹھا، چند منٹ بعد پھر نیند آ گئی اور دوبارہ وہی حالت دیکھی، اس کے بعد میں نے محسوس کیا کہ درد جاتا رہا اور جسم میں یک گوند طاقت بھی آ گئی ہے۔ فوراً حضرت پیر صاحب کی خدمت میں حاضری کیلئے روانہ ہو گیا۔ حضرت صاحب نے دور ہی سے فرمایا، ”سنا ہے آپ بیمار ہو گئے تھے؟“ میں نے عرض کیا ”آپ نے بے توجہی جو فرمائی تھی بیمار کیوں نہ ہوتا؟“

فرمایا ”کیا توجہ نہیں کی؟“ میں نے عرض کی ”تو پھر کیا میں حاضر نہیں ہو گیا؟“

حضرت مولانا مولوی مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے مزید بیان فرمایا کہ ”ایک مرتبہ حضرت الاستاذ علامہ گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے مجھے کسی دینی جلسے میں تقریر کرتے ہوئے دیکھ لیا، دوسرے دن مجھ سے فرمایا محمد شفیع! تم تو بڑے مقرر ہو گئے ہو!

ی طرح حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ ملتان سے گھوٹہ پہنچنے میں مجھے کچھ دیر ہوئی تو حضرت الاستاذ علامہ غلام محمد محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے میرا انتظار فرمایا، جب میں پہنچا تو آپ نے سبق پڑھانا شروع کیا۔

”کرامتِ زود نویسی“

حضرت مولانا عبد العزیز بہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ کرامت مشہور ہے کہ آپ اپنے دونوں ہاتھوں سے لکھتے تھے، اسی طرح حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کی کرامات میں سے آپ کی زود نویسی بھی بڑی شہرت کی حامل ہے، اس زمانے میں چھاپے خانے عام نہیں ہوئے تھے۔ اس لئے طلباء کرام، درسیت وغیرہا کی کتابت خود ہی کیا کرتے تھے۔ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کو اللہ تعالیٰ نے یہ قدرت عطا فرمائی تھی کہ آپ نہایت قلیل وقت میں ضخیم سے ضخیم کتابیں لکھ لیا کرتے تھے، آپ کے ہارے میں مذکور ہے کہ مولانا حسین علی صاحب ساکن وال بھجور کے ساتھ بعض مسائل اعتقاد یہ میں آپ کا اختلاف چل رہا تھا کیونکہ مولانا حسین علی صاحب نے سلف صالحین سے الگ سوچ اپنائی تھی، اس لئے ایک مرتبہ جبکہ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ حضرت مولانا اکبر علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ساکن میانوالی کے ہاں مہمان تھے، تو مولانا حسین علی صاحب کے ایک شاگرد بھی ادھر آ گئے۔ ان کے پاس ان کے استاد کی ایک قلمی کتاب تھی جس میں انہوں نے اختلافی عقائد پر اظہار خیال کیا تھا۔ حضرت شیخ الاسلام نے ان سے وہ کتاب لے کر تھوڑے وقت میں ساری کی ساری نقل کر لی۔ اسی طرح زمانہ طالب علمی میں گھوٹہ میں، کانپور میں اور رامپور میں قیام کے دوران آپ نے اپنی زیرِ درس کتابیں خود ہی قلمبند کر کے اپنی تعلیم جاری رکھنے کا بندوبست کیا تھا، آپ کا رسم الخط نہایت پختہ اور خوب ترین تھا۔

ہو سکتا ہے کہ مبداء فیاض نے حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کو بھی باری، باری دونوں ہاتھوں سے کتابت کرنے کی صلاحیت سے فیض یاب فرما دیا ہو، کیونکہ کرامت در حقیقت اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے نہ کہ بندے کا، بندہ تو ”معمول محض“ ہوتا ہے۔ عامل تو وہ ذاتِ قدیر ہوتی ہے جس کی قدرت محیط علی کل شئی ہے۔

”اگر چکی نہیں چلے گی تو پھر آٹا بھی نہیں ملے گا“

برادرِ علامہ عبد الغفور منصور صاحب نے بتایا کہ مولانا خورشید احمد فیضی رحمۃ اللہ علیہ آف ظاہر ریاست بہاولپور کا بیان ہے کہ ایک شخص حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور حل مشکلات کیسے وظیفہ کا خواستگار ہوا، حضرت اشہخ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے وظیفہ تلا کر ارشاد فرمایا کہ یہ وظیفہ حضرت بہاء الدین وکریا ملتانی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت موسیٰ پاک شہید رحمۃ اللہ علیہ میں سے کسی ایک بزرگ کی خانقاہ میں بیٹھ کر پڑھنا ہوگا، اس شخص نے کہا کہ یہ چکی مجھ سے نہیں چلائی جائے گی، یہ سن کر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ ”اگر چکی نہیں چلے گی تو پھر آٹا بھی نہیں ملے گا۔“

☆☆☆☆

باب ششم

مقدمہ مرزائیہ بہاول پور پہلا عدالتی فیصلہ

(عدالت نے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو فاتح قرار دیا)

”مقدمہ مرزائیہ بہاولپور“

مقدمہ مرزائیہ بہاولپور میں اجراء نبوت کے خلاف پہلا عدالتی فیصلہ صادر کرنا حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد گھوٹوئی قدس سرہ کا عظیم ترین علمی و دینی کارنامہ ہے۔

نو سال کی شبانہ روز کادشوں اور انتھک جدوجہد سے حضرت اشیخ محدث گھوٹوئی نور اللہ مرقدہ نے یہ مقدمہ جیتا، آپ کی بے مثال مساعی جلیلہ کی بدولت اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کو فقیہ کر کے سرفرو فرمایا۔ عدالت سے تحفظ ختم نبوت کا قانون پاس کرا کے حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے غلامی محمد کا پروانہ حاصل کر لیا، اور خلق خدا سے فاجر مرزائیت کا لقب پایا۔

مقدمہ کا بنیادی نکتہ یہ تھا کہ عقیدہ ختم نبوت ضروریات دین میں سے ہے، اس کا ثبوت قرآن مجید، احادیث رسوں مقبول صلی اللہ علیہ وسلم، اجماع امت اور عقل سیم کی روشنی میں تسلیم شدہ ہے، اس کا انکار باعث انتشار فی الدین، موجب تفرقہ بین المسلمین اور سبب زوال مؤمنین ہے کیونکہ اجراء نبوت کا عقیدہ، قرآن میں ترمیم کا دروازہ کھولا ہے۔ نیز فرمان محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو حرف آخر تسلیم نہ کرنے کا پیش خیمہ بنتا ہے کیونکہ درحقیقت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری نبی نہ ماننے والا شخص، دین محمدی کو منسوخ ٹھہرانے اور اس طرح اسے مہندہ کرنے کا مجرم ہے، لہذا ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ عقیدہ ختم نبوت کا سپاہی بن کر تحفظ دین، صیانت قرآن اور پاسداری فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنا کردار ادا کرے، یہی وہ بنیادی نکتہ تھا جس کی بناء پر حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جان جو حکم میں ڈال کر اور اپنا خن، من، ذہن لٹا کر، شریعت محمدیہ میں سنی مافی ترمیم کا دروازہ ہمیشہ کیلئے بند کر دیا اور امت محمدیہ کو دشمنان اسلام کی نقب زنی سے بچا لیا۔

اس مقدمہ کا آغاز اس سوال سے ہوا کہ آیا کوئی مرد جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کا آخری نبی نہیں مانتا بلکہ کہتا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی نبی آ سکتا ہے، کیا ایسے مرد کا نکاح کسی ایسی عورت سے ہو سکتا ہے جو ختم نبوت پر یقین رکھتی ہے اور کہتی ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کے مبعوث ہونے کی کوئی گنجائش دین اسلام میں نہیں ہے؟

اہل شرعیہ کے رو سے حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے عدالت بہاولپور سے یہ فیصلہ صادر کروایا کہ مذکورہ بالا مرد اور عورت کا باہمی نکاح جائز نہیں اور اس صورت میں کہ بعد از نکاح وہ مرد، مرزائی ہو گیا ہے، اس کا نکاح مسلمان عورت کے ساتھ منع ہے اور عدالت اس منع کا اعلان کرتی ہے۔

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کا حاصل کردہ یہ فیصلہ، اہل اسلام کیلئے ایک مینارہ نور ہے جس سے وہ ہمیشہ ہمیشہ کیلئے رہنمائی اور روشنی حاصل کرتے رہیں گے۔ چنانچہ جب پاکستان کی قومی اسمبلی نے ۱۹۷۳ء میں ختم نبوت کا قانون پاس کرنے کا فیصلہ کیا تو بہاولپور سے اس مقدمہ مرزائیہ کی فائلیں منگوائی گئیں اور ان سے استفادہ کرتے ہوئے ختم نبوت کا قانون منظور کیا گیا۔

مقدمہ بہاولپور کا عدالتی فیصلہ نہایت اہم تاریخی حیثیت کا حامل ہے، تاریخ عدس وانصاف میں، اس کا بہت بلند مقام ہے، اس لئے جب بھی ختم نبوت کے قائلین اور منکرین کے مابین کسی تنازع امر دینی کو کسی عدالت میں پیش کیا جائے گا، تو عدالت متعقدہ میں مقدمہ بہاولپور کا حوالہ قائلین ختم نبوت کیلئے نہایت مضبوط اور مؤثر سند کے طور پر مدعا ثابت ہوگا اور تاقیم قیامت اس کا اجر حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کیلئے اور ان کے معاونین کرام کے لئے جمع ہوتا رہے گا۔

۔۔۔ این سعادت بزور بازو نیست

تا نہ بخشد خدائے بخشندہ

اس مقدمہ کی نو سالہ پیروی کے دوران، فریق مخالف کی طرف سے بیسیوں رکاوٹیں، حڑی کی گئیں اور درجنوں مشکلات پیدا کی گئیں تاکہ عدالت فیصلہ تک نہ پہنچ پائے لیکن آفرین ہے حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی ہمت کو اور سلام ہے حضرت کے عزم بالجزم کو کہ کسی مشکل کو خاطر میں نہ لائے اور نہ کسی رکاوٹ کو راہ میں حائل ہونے دیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو اور ان کے معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائے (آمین)۔

یہ مقدمہ کس طرح دائر ہوا؟ اس کی رویتاد کچھ یوں ہے:۔۔۔ قصبہ مہند تحصیل احمد پور شرقیہ ریاست بہاولپور کے ایک رہائشی مسکن مولوی الہی بخش نے اپنی بیٹی غلام بخش کا نکاح ایسے ایک رشتہ دار عبد الرزاق سے کر دیا۔ ابھی رخصتی نہیں ہوئی تھی کہ عبد الرزاق

مرزائی ہو گیا۔ کچھ عرصہ بعد جب عبد الرزاق کی طرف سے رخصتی کا مطالبہ ہوا تو الہی بخش نے رخصتی سے انکار کر دیا۔

”تحصیل و ضلع کورٹس“

پہلے پہل یہ مقدمہ ۲۳ جولائی ۱۹۲۶ء کو احمد پور شرقیہ کی عدالت میں دائر ہوا کیونکہ تکفیر شخصی کیلئے عدالت سے فیصلہ لینا از روئے شرع ناگزیر ہے۔ غلام عائشہ کی طرف سے یہ موقف پیش کیا گیا کہ مرزائی چونکہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر سلسلہ نبوت کے ختم ہو جانے کے قائل نہیں ہیں اس لئے وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہیں، لہذا عبد الرزاق کے ساتھ مسامۃ غلام عائشہ کا نکاح منع کیا جائے۔

ایک ماہ تک یہ مقدمہ احمد پور شرقیہ کی عدالت میں زیر سماعت رہا۔ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اس کی حمایت اور نگرانی کے جذبہ کے تحت وہاں بھی تشریف لے گئے تھے۔ اس کے بعد چیف کورٹ بہاولپور کے حکم مجریہ ۷ مئی ۱۹۲۷ء کی رو سے یہ مقدمہ ڈسٹرکٹ کورٹ بہاولپور میں منتقل ہوا۔

جب یہ مقدمہ بہاولپور کی عدالت میں پہنچا تو حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی شیخ الجامعۃ العباسیہ بہاولپور نور اللہ مرقدہ نے اس کی پیروی کے لئے انجمن مؤید الاسلام بہاولپور قائم کی، انجمن کے اراکین نے حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو اس کا سربراہ بنایا۔

ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن کورٹ بہاولپور کے جج، جناب منشی محمد اکبر خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ تھے، کورٹ کے سامنے جب یہ مقدمہ پیش ہوا تو کورٹ نے اس پر اپنے تحقیقات کا اظہار کیا کیونکہ چیف کورٹ بہاولپور (بعضوان جتہ وڈی بنام کریم بخش) نیز ماہور، پٹنہ اور مدراس کے ہائی کورٹس نے اپنے بعض فیصلوں میں بلا تحقیق و تدقیق، مرزائیوں کو مسلمان تصور کر لیا تھا، چنانچہ ایک سال چھ ماہ کے بعد یعنی ۲۱ نومبر ۱۹۲۸ء کو ڈسٹرکٹ کورٹ بہاولپور نے اس مقدمہ کو خارج کر دیا، اس فیصلہ سے حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو، دیگر علماء کرم کو اور مسلمان عوام کو بہت دکھ ہوا۔

”چیف کورٹ میں اپیل“

۱۹۲۸ء میں حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے تائید دہی اور اشارۃ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے سرشار ہو کر ایک نئے انداز اور نئے استدلال سے یہ مقدمہ لڑنے کا فیصلہ فرمایا، علامہ حافظ عبد الرحمن جامنی احمد پوری کا بیان ہے کہ حضرت فرماتے تھے، مجھے سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حکم مل رہا ہے کہ تم علم کتاب اللہ اور علم احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر کرو اور ایمان کی طاقت سے منافقین ختم نبوت کو پس پا کر دو۔

چنانچہ چیف کورٹ بہاولپور میں اپیل دائر کی گئی، جس میں حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ ختم نبوت کی نزاکت، اہمیت اور اس کے دور رس دینی، ملی اور بین الاقوامی اثرات پر تفصیل سے روشنی ڈالی۔ نیز آپ نے فرمایا کہ آپ دوس کا اولین منصب کلمہ گو اور صاحب ایمان کا ہے، سرکاری منصب کا درجہ اس کے بعد ہے، اس لئے آپ حضرات اپنے اولین منصب کا بھی یاد کریں جس کا تقاضا یہ ہے کہ قانون خدا جل جلالہ اور قانون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برتر سمجھیں اور کسی صورت میں اس کو پامال نہ ہونے دیں، مسئلہ ختم نبوت ضروریات دین میں سے ہے، یہ امور اسلام میں سے ایک اصل ہے، اسی عقائد میں سے ایک اساس ہے۔ یہ مسد دین کی بقاء کا ضامن ہے، اگر حضور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا تو وہ قرآن میں ترمیم کر سکے گا، احادیث نبویہ پر تہمتیں چد سکے گا۔ دین کی شکل تبدیل کر سکے گا، اس لئے حقیقت یہی ہے کہ ختم نبوت کے انکار میں دین کی تباہی مضمر ہے۔

آپ نے مزید فرمایا کہ ”قرآن وحدیث اس قسم کے مضامین سے بھرے ہوئے ہیں جن سے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ختمی مرتبت ہونے کا پتہ چلتا ہے، اس لئے علماء دین کے دلائل سماعت کرنے کے بعد ہی اس مسئلہ کے بارے میں حتمی فیصلہ صادر کیا جائے، قرآن وحدیث کی روشنی میں از سر نو اس مسئلہ کا جائزہ لینا ضروری ہے، اس کیس کو اس کی خصوصی حیثیت کی وجہ سے ہائی کورٹس کے نظائر سے مستثنیٰ قرار دلوانے کے لئے اسے دربار بہاولپور یعنی ریاست بہاولپور کی وزارت کی کابینہ کے ”اجلاس خاص“

بحیثیت عدالت معنے کی طرف منتقل کیا جائے، جسے ریاست بہاولپور میں سپریم کورٹ کی حیثیت حاصل ہے۔

چنانچہ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے قوی دلائل سے متاثر اور قائل ہو کر چیف کورٹ بہاول پور، بحمد اللہ تعالیٰ، اس مقدمہ کو دربار بہاولپور (کورٹ آف منسٹرز) کی طرف بھجوائے جائیگی تجویز، شامل فیصلہ کرنے پر رضامند ہو گئی، چیف کورٹ مندرجہ ذیل اراکین پر مشتمل تھی۔ (۱) چیف جسٹس جناب عبد القادر صاحب (۲) دیوان مہندہ اودھو داس صاحب ممبر چیف کورٹ (۳) موبوی فضل حسین صاحب ممبر چیف کورٹ (آخر الذکر کا سلسلہ تلمذ بیک واسطہ، حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو تک جا پہنچتا ہے)۔

مئی ۱۹۳۲ء میں جس وقت اس کیس کی دربار بہاول پور میں منتقلی کی تجویز شامل فیصلہ کر کے اس کیس کو خارج کیا گیا، اس وقت دوپہر ہو چکی تھی، سخت گرمی کا موسم تھا، گرمی اور تنگن کی وجہ سے کچھ رفقائے چاہتے تھے کہ آج نہیں بلکہ کل صبح ریاست کے وزیر اعلیٰ جناب سردار نبی بخش صاحب ولد محمد حسین سندھی مرحوم ومغفور سے ملاقات کی جائے اور ان سے دربار بہاولپور کا اجلاس خاص بطور عدالت معنے طلب کرنے کی استدعا کی جائے مگر حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں ابھی اور اسی وقت ہی وزیر اعلیٰ سے ملاقات کروں گا اور جب تک انہیں قائل نہ کر لوں، گھر کا رخ نہیں کروں گا، حضرت نے تا نگہ منگوانے کا حکم فرمایا اور اپنے چند شاگرد علماء اور رفقائے کرام کے ساتھ وزیر اعلیٰ کی قیام گاہ کی طرف تشریف لے گئے، اگرچہ یہ چیز آپ کی طبع مبارک کے خلاف تھی، امراء کے دروازوں پر جانا آپ کو کبھی پسند نہ رہا لیکن یہ تو ناموس رسالت کا معاملہ تھا اس لئے آپ وہاں نہ تشریف لے گئے۔ وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ وزیر اعلیٰ صاحب آرام کر رہے ہیں۔ آپ نے ملاقات پر اصرار فرمایا اور وزیر اعلیٰ صاحب کے ملازمین سے ارشاد فرمایا کہ ان تک میرا یہ پیغام پہنچ دو کہ موبوی غلام محمد گھوٹو شیخ ابی مہدی العباسیہ آپ کو بہشت بریں کا سرٹیفکیٹ دینے آئے ہیں، چار دن چار وزیر اعلیٰ تک یہ پیغام پہنچا دیا گیا کہ حضرت شیخ بغیر ملاقات واپس جانے پر آمادہ نہیں ہو رہے بلکہ فرماتے ہیں کہ وہ آپ کو بہشت بریں کا سرٹیفکیٹ دینے آئے ہیں۔ الغرض وزیر اعلیٰ صاحب مہمان خانہ میں تشریف لائے اور آتے ہی کہا کہ حضور! کیا آپ نے یوں فرمایا ہے کہ آپ مجھے بہشت کا سرٹیفکیٹ دینے کیلئے آئے

ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ بے شک میں نے یہ کہا ہے کیونکہ اگر آپ ناموس رسالت کا تحفظ کریں گے تو انشاء اللہ تعالیٰ بفعل خدا ضرور بہشت کے حقدار ہوں گے۔

وزیر اعلیٰ، حضرت شیخ قدس سرہ العزیز کی گفتگو سن کر آبدیدہ ہو گئے اور عرض کیا کہ حضرت! یہ اللہ تعالیٰ کا کرم ہے کہ اس نے مجھے تحفظ ناموس رسالت کی خدمت کیلئے منتخب فرمایا ہے، اس کرم پر میں اس ذات کریم کا جتنا بھی شکر ادا کروں کم ہے، وزیر اعلیٰ کی اس ایمان افروز بات پر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ بہت ہی مسرور ہوئے اور انہیں دعاء سے نوازا، خلاصۃ المرام اینکه حضرت شیخ اسلام محدث گھوٹو نے دربار بہاول پور (کورٹ آف منسٹرز) میں اپیل ثانی برائے اجلاس خاص دائر کر دی۔

”دربار بہاولپور کا اجلاس خاص“

عالیجناب وزیر اعلیٰ صاحب (اللہ کی ان پر رحمت ہو) کی جانب سے دربار بہاولپور کا اجلاس خاص بطور عدالت معنے فوری طور پر طلب کر لیا گیا، تمام وزراء کو پابند کیا گیا کہ اس ”اجلاس خاص“ میں حاضر ہوں، کسی بھی وزیر کو کسی بھی عذر پر اجلاس ہذا میں شرکت سے مستثنیٰ نہ کیا جائے گا، تاکہ اس کی حیثیت بطور ”سپریم کورٹ“ متاثر اور مجروح نہ ہو۔

اب فریق مخالف کی جماعت نے سر توڑ کوششیں شروع کر دیں کہ کسی طرح یہ ”اجلاس خاص“ منسوخ یا کم از کم فی الحال متوی ہو جائے تاکہ وہ لوگ اپنی بااثر احمدی شخصیات اور اپنی انگریز دوستی کے ذریعہ نواب آف بہاولپور تک رسائی حاصل کر سکیں جو ان دنوں تعطیلات گرما گزارنے کیلئے برطانیہ گئے ہوئے تھے۔ ان دنوں نوب عمر حیات ٹوانہ (والد خضر حیات ٹوانہ) بھی برطانیہ گئے ہوئے تھے۔ دونوں کی باہم ملاقات میں نواب آف بہاولپور نے ان سے تذکرہ کیا کہ انگریز گورنمنٹ کا مجھ پر دباؤ ہے کہ آپ ریاست بہاولپور میں واز مقدمہ مرزا نیہ کو ختم کرا دیں اور حضرت شیخ ابی مہدی العباسیہ کو اس مقدمہ کی پیروی سے منع کر دیں۔ اس پر ٹوانہ صاحب نے کہا کہ ہم انگریز کے وفادار ضرور ہیں مگر اپنا دین، ایمان اور عشق و محبت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کا تو ان سے سودا نہیں کر سکتے، اس لئے آپ ڈٹ جائیں، اور ان سے کہیں کہ عدالت جو چاہے فیصلہ کرے میں حق وانصاف کے سلسلہ میں اس پر دباؤ نہیں ڈالنا چاہتا، مختصر نواب آف بہاولپور نے غیرت ایمانی کا مظاہرہ کرتے ہوئے دینی اور عدالتی امور میں مداخلت سے صاف انکار کر

دیر۔ یہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی عیاں کرامت تھی۔

علامہ حافظ عبد الرحمن جامی احمد پوری کا بیان ہے کہ ایک وزیر بے تدبیر نے بعض خفیہ وجوہ کی بناء پر "اجلاس خاص" کے دن کیلئے رخصت اتفاقیہ مانگ لی، لیکن صد آفرین ہے وزیر اعلیٰ سردار نبی بخش محمد حسین مرحوم و مغفور کیلئے کہ انہوں نے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی ایمان افروز اور روح پرور گفتگو کو اپنے دل و دماغ کی گہرائیوں میں محفوظ کر لیا تھا اور خلوص نیت اور صداقت باطنی سے حفاظت دین اور دنیا کی ناموس رسالت پر کمر بست ہو گئے تھے، چنانچہ انہوں نے اس وزیر کی درخواست برائے رخصت نام منظور کر دی اور حکم صادر کیا کہ "اجلاس خاص" سے غیر حاضری کی صورت میں اسے وزارت سے سبکدوش ہونا پڑے گا۔

اسی طرح کابینہ کے ایک انگریز وزیر کی درخواست وزیر اعلیٰ کے سیکریٹریٹ میں موصول ہوئی جس میں اس نے استدعا کی تھی کہ برطانیہ سے میرے مہمان آئے ہوئے ہیں اور میں نے اس دن ان کے ساتھ ذریعہ کجی کی جمیل اور مہذبہ شکل میں شکار کیلئے اور سیر و تفریح منانے کا پروگرام بنا رکھا ہے، اس لئے مہربانی کر کے مجھے "اجلاس خاص" میں حاضر ہونے سے معذور تصور کیا جائے، مگر جناب وزیر اعلیٰ نے فوری طور پر ایک سرکاری حکم جاری کیا کہ فلاں فلاں دو تواریخ کو مذکورہ جمیل اور مہذبہ شکل میں داخلہ ممنوع قرار دیا جاتا ہے، اسلئے کوئی شخص ادھر جانے کی کوشش نہ کرے۔ سردار محمد امیر خاں جلوانہ ہوم فیسر ریاست بہاولپور آپ کے ارادت مند تھے اور مقدمہ مرزائیہ کے سلسلہ میں در پردہ خوب کام کیا۔

الغرض یہ مقدمہ لڑنا جان جو حکم میں ڈالنے کے مترادف تھا، وہ شخصیت صرف حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کی تھی جو بڑے سے بڑے خطرے کو خاطر میں نہ لائے اور بڑے سے بڑے طوفان سے ٹکراتے ہوئے مسلسل آگے ہی آگے بڑھتے رہے، وہ صرف اللہ کی رضا کے طلبگار تھے، اخلاص کے بلند ترین مقام پر فائز تھے، سرور عالم، حضور پر نور، نبی آخر الزمان، امام الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموس کی حفاظت کی منزل مقصود تھی، چنانچہ دنیاوی وجاہتوں اور سرکاری تمغوں کو ٹھوکر مار کر اخروی فلاح کیلئے سرگرم عمل رہے اور بالآخر سعادت اور فتح سے ہمکنار ہوئے۔

جس کو راکھے ساتیاں، مار سکے نہ کوئی

بال نہ بیکا کر سکے، جو دو جگ پیری ہوئے

پروفیسر اللہ بخش قادری ازہری نے اپنی کتاب "حیات ازہری" میں لکھ ہے:-
"سب سے پہلے نام نامی اسم گرامی لیتا ہوں استاذ الاساتذہ، فخر العلماء، قدوة الصالحاء، فیض مجسم، حضور علامہ مولانا غلام محمد محدث گھوٹو طاب ثراہ وجعل اللہ الحجۃ مشواہ کا جو شیخ الاسلام، شیخ الجامعہ، شیخ الشیوخ اور شیخ المشائخ تھے، حضور کے علم کا لوبا پورے عالم اسلام میں مانا جاتا تھا، کوئی آپ کو بحر العلوم کہتا، کوئی امام المعقولات والمعتولات اور کوئی امام الہند، کوئی آپ کی شان بطن فی اعظم والجمہ کے الفاظ سے بیان کرتا، کوئی آپ کو فاتح قادیانیت کہتا تو کوئی آپ کو ضیغ اسلام کے لقب سے یاد کرتا، آپ کی اور آپ کے عزیز شاعر حضرت مولانا مولوی محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ معلم جامعہ عباسیہ بہاولپور کی کادشوں سے "مقدمہ مرزائیہ بہاولپور" میں اہل اسلام کو فتح نصیب ہوئی۔"

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے "در بار بہاولپور" (عدالت معلیٰ) کے مذکورہ "اجلاس خاص" کیلئے قرآن، احادیث، تفسیر، شروح حدیث، کتب فقہ، علم الکلام، اقوال ائمہ، کتب لغت عربیہ اور کتب مرزا قادیانی کے حوالہ جات پر مشتمل ایک مفصل، مدلل، اور پر مغز مضمون تیار کیا جو تقریباً ایک سو صفحات پر پھیلا ہوا تھا، اس میں عقیدہ ختم نبوت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر مکمل اور سیر حاصل بحث کی گئی اور سید الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے یعنی اللہ تعالیٰ کے آخری پیغمبر ہونے پر جامع تبصرہ کرتے ہوئے آپ نے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت اصلی، ظلی، بروزی، تشریفی وغیر تشریفی، طفیلی وغیر طفیلی وغیرہ سب کا ممتنع شرعی ہونا ثابت کیا۔

ریاست ہذا کے وزراء کی تعداد آٹھ تھی، اس لئے حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شاگردوں سے اس مضمون کی آٹھ کاپیاں تیار کرائیں تاکہ ہر وزیر کے سامنے ایک کاپی برائے ملاحظہ موجود رہے، علامہ مولانا محمد صادق صاحب (بہاولپور) علامہ حافظ صاحب (احمد پور شریف) علامہ حافظ صاحبزادہ محمد امیر صاحب چید وانی، علامہ مولانا ملک عبد اللہ

من صاحب (ضلع رحیمپور خان) علامہ رحمۃ اللہ ارشد صاحب، مولانا بدکت علی صاحب، علامہ حافظ صاحبزادہ محمد امین چیلہ وافی اور آپ کے دیگر شاگرد علماء اس مضمون کی کاپیاں تیار کرنے والوں میں شامل تھے۔ علامہ عبدالرحمن مرحوم کہا کرتے تھے کہ ہم وہ دن رات بیٹھ کر اس مضمون کی کاپیاں تیار کرتے تھے۔ مولانا محمد صادق صاحب اس سارے کام کے نگران تھے، علامہ ارشد مرحوم جو کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے، ان دنوں بڑے متحرک تھے اور اپنے اساتذہ کرام کا ہاتھ بٹاتے تھے۔

فریق مخالف کی ریشہ دانیوں کے علی الرغم، ”دربار بہاولپور“ (عدالت معلیٰ) کا اجلاس خاص شروع ہوا، وزیر اعلیٰ سردار نبی بخش ولد محمد حسین مرحوم و مغفور صدارت کر رہے تھے، (جبکہ نوب آف بہاولپور ن دنوں موسم گرما کی وجہ سے برطانیہ میں مقیم تھے)۔ باقی تمام وزراء بھی حاضر تھے، احمدیوں کی طرف سے بھی نمائندگی کرنے کیلئے دو آدمی موجود تھے، ایک جلال الدین شمس اور دوسرا بیرسٹر اسد اللہ خان (برادر ظفر اللہ خان وزیر خارجہ پاکستان) جبکہ اہل اسلام کی نمائندگی حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ فرما رہے تھے، آپ کے پیچھے حضرت مولانا علامہ محمد حسین کولو تارڑوٹی (گوجرانوالہ) مولانا ذوق احمد نصاریٰ (شیخ الحدیث، جامعہ عباسیہ بہاولپور) مولانا محمد صادق (شیخ الفقہ جامعہ عباسیہ بہاولپور) اور مولانا عبید اللہ (معلم اعلیٰ جامعہ عباسیہ بہاولپور) موجود تھے۔

حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے ان کے بیان کی کاپیاں تمام وزراء میں تقسیم کر دی گئیں۔ یہ بیان چونکہ بہت زیادہ تفصیلی اور ضخیم تھا اور اس کے مکمل مطالعہ کیلئے کافی وقت درکار تھا، جبکہ اجلاس کا دورانیہ اتنے وقت کا متحمل نہ ہو سکتا تھا، مزید برآں، وزیر اعلیٰ کی خواہش تھی کہ اسی اجلاس میں فیصلہ سنا دیا جائے تاکہ فریق مخالف مزید پیچیدگیوں پیدا نہ کر سکے، اس لئے وزیر اعلیٰ نے کہا کہ حضرت! یہ سارا مضمون تو اس مختصر وقت میں ہم نہیں پڑھ سکتے، البتہ ہم نے جس جہت اس کا مطالعہ کر لیا ہے، بہتر معلوم ہوتا ہے کہ آپ زبانی بیان بھی پیش کریں، کیا آپ قرآن مجید سے کوئی ایسی دھوکہ دہل پیش کر سکتے ہیں جو ختم نبوت پر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثابت کر دے؟ اس پر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: قرآن پاک کا ہر ہر ورق ناطق ہے کہ حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر سلسلہ نبوت اور سلسلہ وحی ختم ہو چکا ہے، یہ سن کر وزیر اعلیٰ بہت متاثر ہوئے اور کہنے لگے کہ حضرت! اگر ایسا ہے تو آپ

براہ کرم، قرآن کے ”ورق اور“ سے ختم نبوت کا مسئلہ ثابت کر دیں، حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی جیب خاص سے حاکم شریف یعنی قرآن پاک کا چھوٹی قطع والانسٹا، تمام شرکاء اجلاس پچاس ادب، ایستاد ہو گئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے سورہ بقرہ کے ورق اول کی تلاوت شروع فرمائی ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ رَبٌّ فَلْيَنْدُبْ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَرَفْتَهُمْ يُنْفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا نَزَّلَ الْبَيْك وَمَا نَزَّلَ مِنْ قَبْلِكَ وَمَا لِحَرَّةٍ هُمْ يُؤْقِنُوْنَ﴾ ترجمہ الف، ب، م، م، یہ کتاب، اس میں کوئی کھٹکا نہیں، یہ اصحاب تقویٰ کیلئے راہ نمائی ہے، جو کہ ایمان بالغیب رکھتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں، اور ہماری حطا میں سے خرچ کرتے ہیں، اور جو کہ اس وحی پر ایمان رکھتے ہیں جو آپ پر اتاری گئی، اور اس وحی پر بھی جو آپ سے پہلے نازل ہوئی، نیز دار آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔

حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے وحی کی دو قسموں پر ایمان لانے کا تذکرہ فرمایا ہے۔ (۱) ایک وہ جو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔ (۲) دوسری وہ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے نازل ہوئی، اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نزول وحی کی تو کوئی منجائش ہی نہیں ہے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ اس کو ضرور بین فرماتا اور اس پر ایمان لانے کا ذکر ضرور کرتا، لہذا اب یہ بات بالکل واضح ہو گئی کہ بعثت محمدی کے بعد نبوت کا سلسلہ ختم اور نزول وحی کا باب بند ہو چکا ہے، اب کسی کو نبوت عطا کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ تمام شرکاء اجلاس اس پر عیش کر اٹھے، وزیر اعلیٰ اتنے متاثر ہوئے کہ کہنے لگے یہ زبردست استدلال ہے، یہ نہایت معقول اور راست طرز اثبات ہے، انگریز وزیر کہنے لگا، It is logic یہ ہے حکیمانہ استدلال!

مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ اس موقع پر میں بھی حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اجلاس خاص میں حاضر تھا، حضرت کے ایمان افروز اور پر اثر طرز تفہیم پر میرا سر فخر سے بلند ہو گیا اور مجھے ایسی مسرت اور شادمانی حاصل ہوئی جسے بیان کرنے سے الفاظ قاصر ہیں۔

فریق مخالف کی طرف سے اس اجلاس میں دو آدمی حاضر ہوئے ایک جلال الدین شمس اور دوسرا بیرسٹر اسد اللہ خان (برادر ظفر اللہ خان وزیر خارجہ پاکستان)۔

یہ دونوں اشخاص حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے اس مسکت بیان سے ایسے سرگرداں ہوئے کہ جب وزیر علی نے نہیں مٹا کرے ہوئے کہا کہ کیا آپ کچھ کہیں چاہیں گے؟ تو ان میں سے وہ نوجوان جو بیہوش تھا کہنے لگا کہ: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ (ترجمہ: اور وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں) میں جو سخت کا لفظ ہے اس سے مراد مرزا غلام احمد قادیانی صاحب ہیں، جس خاص کے تمام عقیم یافتہ اور جہاں دیدہ وزراء اس بچکانہ اور مضحکہ خیز دلیل پر حیرت زدہ اور آگشت بدنداں رہ گئے، وزیر اعلیٰ نے حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ انداز استدلال، تحریف معنوی کا عجیب و غریب شاہکار ہے، کیونکہ قانون، اِنَّ الْفِرَانَ يَلْفَسُوْا بَعْضُهُمْ بَعْضًا یعنی قرآن اپنی تفسیر خود کرتا ہے، کی رو سے آخرت سے مراد، دار آخرت یعنی اخروی جہاں ہے، نہ کہ مرزائی نبوت، چنانچہ آیت قرآنیہ: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِي لَا يُؤْتِنُونَ اَعْلَٰوٰی الْاَرْضِ وَلَا فِسادًا﴾ ترجمہ یہ آخرت کا گھر (یعنی جنت) ہم ان لوگوں کے نام کرتے ہیں جو زمین میں گھمنڈ نہیں چاہتے اور نہ ہی فساد اور عاقبت تو ہے ہی اہل تقویٰ کیلئے، اور آیت قرآنیہ: ﴿اِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَہٰی الْحَیْوَٰنِ﴾ ترجمہ بے شک آخرت کا گھر ہی جی زندگی ہے، نیز آیت: ﴿وَابْنِعْ فِیْہَا اَنَٰکَ اللّٰہُ الدَّارُ الْآخِرَةُ وَلَا تَنْسَ صَبِیْکَ مِنَ الدُّنْیَا﴾ ترجمہ اور جو مال تجھے اللہ نے دیا ہے اس کے ذریعے آخرت کا گھر طلب کر اور دنیا میں اپنا حصہ فرموش نہ کر، المختصر ایک قرن نے آخرت کا موصوف یعنی الدار خود ہی بیان کر دیا ہے، اس لئے وہ از روئے قرآن تعین شدہ ہے، کوئی شخص اس میں تبدیلی کرنے کا مجاز نہیں ہے۔ اسی طرح مفسرین نے بھی الآخرة سے الدار الآخرة مراد لیا ہے۔ تفسیر بیضاوی میں ہے والآخرة ثابت الآخر صفة الدار، ترجمہ: آخرت تانیث ہے آخر کی اور صفت ہے دار کی، جس طرح کہ دنیا سے الدار اندیا مراد ہوتا ہے جس کا مطلب ہے قریب کا جہاں، موجودہ جہاں۔ تفسیر الخازن میں ہے: ﴿وَبِالْآخِرَةِ یَعِیْ بِالْدارِ الْآخِرَةِ﴾ تفسیر روح المعانی میں ہے، "المعنی ہنا الدار الآخرة"، ابن کثیر نے اس آیت کے ضمن میں "والایقان بالدار الآخرة" فرمایا ہے، نیز قرآن پاک کا اردو زبان میں ترجمہ کرنے والے علماء کرام نے آخرت کے مفہوم کو "یعنی دار آخرت" کے الفاظ سے واضح کیا ہے، ان تمام حوالہ جات سے ہمارا موقف بالکل واضح ہو گیا ہے کہ آخرت سے مراد اخروی جہاں ہے نہ کہ مرزائی نبوت۔

حضرت شیخ محمد تھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے بیان میں مزید فرمایا کہ حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نئے نبی کی آمد سے یہ نتیجہ برآمد ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی، ثانوی درجہ پر آجائے گی اور نئے نبی کی وحی اب اولین درجہ پر برائمان ہو جائے گی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی پر علمبرآمد مرزا صاحب کی صوابدید پر موقوف قرار پائے گا۔ اب نئے نبی کی وحی کو حرف آخر کی حیثیت حاصل ہو جائے گی۔ چنانچہ مرزا صاحب کی وحی، حضور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی میں ترمیم بھی کر سکتے ہیں، اس طرح قرآن مجید اب جدید نبی کے رحم و کرم پر ہوگا۔ نیز دین محمدی، مقام کمال سے محروم ہو جائے گا۔ بلکہ اب انہیں حذف و اضافے کی مشق شروع ہو جائے گی۔ چنانچہ حضور پر نور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین نہیں رہیں گے بلکہ مرزا صاحب خاتم النبیین تصور کئے جائیں گے، حلال و حرم اور جائز و ناجائز امور کی اب نئی فہرست مرتب ہوگی اور اس طرح دین کا سارا جلیہ بگاڑ کر رہ جائے گا۔

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا تفصیلی اور مدلل بیان سن کر تمام وزراء، کرام نہایت مطمئن ہوئے، وزیر اعلیٰ نے فریق مخالف کے وکیل کو مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ تم نے آخرت سے مرزائی نبوت مراد لے کر نہ صرف قرآن پاک کی بے حرمتی کی ہے بلکہ توہین عدالت کے مرتکب بھی ہوئے ہو، تمہاری سزا تو بہت سخت ہے، مگر سر دست تمہیں باہر پلاٹ میں، تادم تحریر فیصلہ بٹھانے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

ازاں بعد اجلاس خاص، عدالت معلیٰ ریاست بہاولپور کے مؤقر اراکین نے حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے تحریری بیان کے ضروری اور خاص خاص مقامات کا بارے دیگر معائنہ اور مطالعہ کیا پھر باہم تبادلہ خیالات کے بعد متفقہ فیصلہ صادر کیا کہ ان ہائی کورٹس کے سابقہ فیصلوں میں کما حقہ تحقیقات اور تحقیقات سے کام نہیں لیا گیا۔ فریقین کے پیش کردہ شواہد، اسناد اور دلائل پر سیر حاصل بحث نہیں کی گئی، بلکہ غیر متعلقہ سوالات زیر بحث رہے، اسلام کے بنیادی اصولوں اور ضروریات دین کو موضوع بحث نہیں بنایا گیا اور نہ ہی اس امر میں غور و فکر کیا گیا کہ کیا اصول دین سے انحراف موجب ارتداد ہے یا نہ؟ اور اسلامی عقائد سے روگردانی اور انکار، خروج عن الدین کا باعث ہے یا نہ؟ سو، ان ہائی کورٹس کے یہ سابقہ فیصلہ جات، اس خاص مسئلہ کے بارے میں مکمل وضاحت اور قطعیت کے حامل نہیں ہیں، لہذا ان کی پیروی ضروری نہیں

ہے۔ چنانچہ اب اس قرار داد کے ساتھ یہ مقدمہ اس ہدایت کے ساتھ واپس ہو کہ حضرت مولانا غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ شیخ الجامعۃ العباسیہ کے بیان سے یہ مسئلہ بخوبی واضح ہو گیا ہے کہ اگر کسی شخص کا قادیانی عقائد کے مطابق یہ ایمان ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی آگیا ہے اور اس پر وحی نازل ہوئی ہے تو ایسا شخص چونکہ ختم نبوت پر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا منکر ہے جبکہ ختم نبوت کا عقیدہ ضروریات دین اور اسس ہائے ایمان میں سے ہے لہذا وہ شخص دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ اس لئے اجلاس خاص اس مقدمہ کو اس کی خصوصی حیثیت کی بناء پر، پٹنہ، لاہور، مدراس اور بہاولپور کے ہائی کورٹس کے سابقہ فیصلوں سے مستثنیٰ کرتے ہوئے ڈسٹرکٹ کورٹ بہاولپور کو مجاز مانتا ہے کہ وہ حضرت مولانا غلام محمد محدث گھوٹوی، شیخ الجامعۃ العباسیہ اور ملک کے دیگر علماء کرام کے دلائل کی روشنی میں اس مقدمہ کی ازسر نو تنقیح اور تحقیق کرنے اور حضرت علامہ شیخ جامعۃ العباسیہ کے بمقابلہ فریق مخالف کو بھی موقع دے تاکہ وہ لوگ بھی اپنا موقف پیش کر سکیں۔

اجلاس خاص، عدالت مغلیہ بہاولپور کے اس فیصلے سے حق کو فتح نصیب ہوئی، خواص و عوام نے اطمینان کا سانس لیا، حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو اللہ تعالیٰ نے سرفرو فرمایا، بقول حضرت مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ اہل بہاولپور نے جشن منایا۔

”ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن کورٹ بہاولپور“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے بجا امتیاز اور بلا تعصب، بریلوی اور دیوبندی دونوں مسلک کے علماء کرام کو بہاولپور آنے کی دعوت دی تاکہ وہ یہاں آکر عدالت میں اپنے اپنے بیانات ریکارڈ کرائیں، حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں جو خطوط لکھے ان میں آپ نے مسئلہ ختم نبوت کی اہمیت اور مقدمہ بہاولپور کے دور رس اثرات پر تفصیل سے روشنی ڈالی، آپ نے انہیں بہاولپور آنے کی ترغیب دی تاکہ نہ صرف رسم عدالت اور رسم شہادت کے ظاہری تقاضے پورے کئے جائیں بلکہ مرزائیوں کے اس پروپیگنڈے کی تردید بھی ہو جائے کہ حضرت محدث گھوٹوی کے علاوہ کوئی دوسرا عالم، مسئلہ ختم نبوت کے بارے میں پرجوش اور فعال نہیں ہے۔

ان خطوط کو مکتوب الہیم تک پہنچانے کا کام حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ذمہ لگایا، جنہوں نے اسے حسن طریق انجام دیا۔

آپ کے خطوط نے پورے برصغیر میں اس مسئلہ کو اجاگر کرنے میں بھرپور کردار ادا کیا، خواص و عوام کے قلوب و اذان میں تحفظ ناموس رسالت کا تازہ دلولہ اور نیا جذبہ پیدا ہوا اور علماء کرام کے ذریعہ ان کے معتقدین میں دفاع دین کی زبردست تحریک نمودار ہوئی، چنانچہ صیانت قرآن و سنت کا مسئلہ عوام کیلئے جاذب توجہ بن گیا، پورے ہندوستان میں ایک ایسا بیجان ظہور پذیر ہوا جس کی بنیاد حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور غیرتِ ایمانی پر استوار تھی۔

بہاولپور اور دور و نزدیک کے تمام علاقہ جات میں اس مسئلہ کے ساتھ اتنی دلچسپی برحق کہ مذہبی جوش و خروش کو مد نظر رکھتے ہوئے ہر عداوتی پیشی کے موقع پر حفظ امن و امان کی خاطر پولیس کی امداد کی ضرورت محسوس کی گئی چنانچہ عدالت کے حکم پر کمشنر پولیس کی طرف سے ہر تاریخ پیشی پر پولیس کا خاطر خواہ انتظام کیا جاتا رہا۔

جناب مسعود حسن شہاب دہلوی اپنی کتاب مشاہیر بہاولپور میں لکھتے ہیں کہ حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم مولانا غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ مقدمہ مرزائیہ بہاولپور کی جہ دی میں پیش پیش تھے اور جب تک عدالت سے فریق مخالف کے خلاف فیصلہ صادر نہ کرایا، چین سے نہ بیٹھے، حضرت اشیش گھوٹوی کا دوست خانہ سرفروشان ختم نبوت کا گڑھ بنا ہوا تھا، بیانات ریکارڈ کرانے کیلئے آنے والے علماء کرام کا رت رت بھر یہیں اجتماع رہتا، ستائیس کھلی رہتیں، تحقیق و تفتیش کا سلسلہ جاری رہتا اور حضرت اشیش گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے علم لدنی کی ضیاء پاشیوں سے سب کے دلوں کو منور کرتے رہتے، رات بھر یہ دور چلتا اور صبح ہوتی تو علماء کرام کا یہ کارواں حضرت گھوٹوی کی زیر رہبری، نعرہ ہائے تکبیر کی گونج میں عدالت کی طرف روانہ ہوتا۔

مہمان نوازی حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی گھٹی میں پڑی ہوئی تھی، یہ آپ کا آبائی وصف تھا جو آپ کی طبیعت میں وراثۃً منتقل ہوا تھا، آپ ایک ایسے زمیندار خانوادے کے چشم و چراغ تھے جو مہمان نوازی میں شہرت رکھتا تھا، حضرت گھوٹوی کے جد امجد کے ذریعہ پر مسافروں کیلئے وسیع نگر کا انتظام ہوتا تھا، چنانچہ وسط

۱۹۳۲ء میں جب مقدمہ مرزائیہ کے سلسلہ میں ذی احترام علماء دین آپ کے ہاں تشریف فرما ہوئے تو آپ نے انکی مہمان نوازی میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی، ہر طرح سے ان کے آرام و سہولت کا خیال رکھا، ان کے قیام و طعام میں نہایت فراخ دلی کا مظاہرہ فرمایا اور انکی خوب خاطر مدارات فرمائی، انکی آمد و رفت کے اخراجات بھی انکی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کئے گئے، انجمن مؤید الاسلام بہاولپور کے صدر حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ تھے، حضرت مولانا فاروق احمد انصاری صاحب الحدیث جامعہ عباسیہ، حضرت مولانا محمد صادق صاحب شیخ الفقہ جامعہ عباسیہ نیز شہر کے اہل خیر اور اہل ثروت حضرات اس کے اراکین تھے، ان سب نے اس سلسلہ میں گراں قدر ثواب کمایا، تین ماہ کے عرصہ میں یہ تمام علماء کرام جہم اللہ تعالیٰ، عدت میں بیانات قلمبند کرنے کا فریضہ باحسن طریق انجام دے کر اپنے اپنے اوطان مآنوفہ کی طرف مراجعت فرما ہو گئے، لیکن حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اس مقدمہ کی پیروی میں مسلسل کوشاں رہے اور مؤرخہ ۷ فروری ۱۹۳۵ء تک یعنی اس مقدمہ کا فیصلہ سنائے جانے تک ایک ہل چلن سے نہ بیٹھے۔

فریق مخالف کی طرف سے اس مقدمہ کی پیروی کے سلسلہ میں دو اصحاب پیش ہوتے رہے (۱) جناب جلال الدین شمس اور (۲) جناب غلام احمد مجاہد۔

جبکہ اہل اسلام کی طرف سے چھ علماء کرام نے بیانات ریکارڈ کرائے، ان کے اسامہ گرامی حسب ذیل ہیں:

(۱) حضرت مولانا غلام محمد محدث گھوٹوی شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور عدالت میں آپ کا بیان ۲۱ جون ۱۹۳۲ء کو ہوا۔

(۲) حضرت مولانا ابو قاسم محمد حسین صاحب کولو تاروڑی (گوجرانوالہ) مولوی فاضل پنجاب یونیورسٹی لاہور، عدالت میں آپکا بیان ۱۳ جولائی ۱۹۳۲ء کو ہوا۔

(۳) حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مفتی مدرسہ دیوبند، بھارت آپ کا بیان ۲۱ اگست ۱۹۳۲ء کو ہوا۔

(۴) حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری، اٹلی آپ کا بیان ۲۱ اگست ۱۹۳۲ء سے لیکر ۲۵ اگست ۱۹۳۲ء تک ہوا۔

(۵) حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری، ساکن ڈابھیل، ضلع سورت آپ کا بیان ۲۵ اگست سے ۲۹ اگست ۱۹۳۲ء تک ہوا۔

(۶) حضرت مولانا نجم الدین صاحب پروفیسر اور ٹیبل کالج لاہور آپ کا بیان ۳۰، ۳ اگست ۱۹۳۲ء کو ہوا۔

مولانا محمد صادق رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا کہ عدالت بہاولپور میں علماء کرام کے بیانات کے دوران حضرت الاستاذ محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ روزانہ ہمہ وقت وہاں موجود رہتے اور بھول چوک پر یاد دہانی، معاونت اور نگرانی کا فریضہ سرانجام دیتے رہتے۔ راقم الحروف نے مولانا محمد صادق اور مولانا عبدالرحمن احمد پوری کے حوالے سے اس بارے میں متعدد مثالیں سنی ہیں، ایک مثال یاد آ رہی ہے کہ ایک مفتی صاحب کے بھولنے پر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے یاد دہانی کراتے ہوئے فرمایا ”کیا آپ نے تفسیر مدارک کی فہرست کا مطالعہ نہیں کیا؟“

حضرت شیخ محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی مساعی جلیلہ کی ہدایت، علماء کرام کے مدداتی بیانات اور فیصلہ مقدمہ مرزائیہ بہاولپور، زیور طبع سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آئے، ڈسٹرکٹ کورٹ بہاولپور میں سب سے پہلا بیان حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کا تھا، اس موقع پر مدعا علیہ عبدالرزاق اور اس کے وکلاء موجود تھے، لیکن حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی جانب سے متوقع جواب الجواب سے ذہنی طور پر مرعوب اور خوف زدہ ہونے کے سبب، انہیں آپ کے سامنے لب کشائی کی جرأت نہ ہوئی اور انہوں نے آپ کے بیان پر جرح کرنے سے اجتناب کرنے میں ہی اپنی عافیت سمجھی۔

مولانا محمد صادق صاحب کی تحریر کے مطابق، شیخ الاسلام حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کا بیان دراصل اُس بیان کا اختصار تھا جو آپ نے عدالت محلی کے ”اجلاس خاص“ میں پیش فرمایا تھا، وہ بیان بڑا مفصل اور مطول تھا، اس کے پیچیدہ پیچیدہ دلائل حسب ذیل ہیں:

قرآنی دلائل:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رُّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

ترجمہ محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں، ہاں اللہ کے رسول ہیں اور ذریعہ ختم انبیاء ہیں (آپ کے ذریعہ سلسلہ انبیاء کا اختتام ہو گا)۔

وٹ خاتم اسم آہ ہے اسنے اس کا ترجمہ "ذریعہ ختم" کیا گیا ہے۔

تفسیر جلائین میں فرماتے ہیں ﴿وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَحَاتِمُ السِّيَرِ﴾ فَلَا يَكُونُ لَهُ صَلَی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنْ رَجُلٌ بَعْدَهُ يَكُونُ سَيِّئًا وَفِي قِرَاءَةِ بَفْتَحِ التَّاءِ كَأَلَةِ الْحَتْمِ اَنْ يَبِ صَی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَتْمًا۔

ترجمہ: لیکن اللہ کے رسول اور خاتم النبیین، چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے نبی بننے اسنے زندہ نہ رہے۔ حضرت عاصم کی قرأت میں خاتم تا کی ذر کے ساتھ ہے، جس کا معنی آلہ ختم ہے، اس قرأت کی رو سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم یعنی "ممنور آلہ ختم" ہیں، جن کے ذریعے سلسلہ انبیاء کو ختم کیا گیا۔

تفسیر ابن کثیر میں ہے ہدہ الآیۃ نص فی انہ لا سبغ بعدہ واذ لا نبی بعدہ فلا رسول، بالطریق الاوئی والاخری، لان مقام الرسالۃ احصی من مقام النبوة

ترجمہ یہ آیت اس بارے میں نص ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا، جب نبی نہیں ہوگا تو رسول بھی بطریق اولی نہیں ہوگا، کیونکہ مقام رسالت انحصار سے بہت مقام نبوت کے۔

(جب عام کی نفی ہوگئی تو خاص بطریق اولی منفی ہو جائے گا، مثلاً جب کوئی شخص پاکستانی ہی نہیں تو وہ ملاتی بھی نہیں ہوگا)۔

توضیح المقاس من تفسیر ابن عباس میں ہے: وَخَاتَمُ السِّيَرِ، خَتَمَ اللہُ بِہِ السِّيَرِ قَبْلَہُ فَلَا يَكُونُ نَبِیٌّ بَعْدَہُ

ترجمہ وخاتم النبیین، اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذریعے انبیاء کرام کا سلسلہ ختم کر دیا، چنانچہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

تفسیر الخازن میں ہے خَاتَمُ السِّيَرِ، خَتَمَ اللہُ بِہِ السِّيَرِ فَلَا نَبِیَّۃَ بَعْدَہُ اِنِی وَلَا مَعَهُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ یُرِيدُ لَوْ لَمْ اُحْتَمِ بِہِ السِّيَرِ لَخَعَلْتُ لَہُ اِنْبِیَا وَیَكُونُ بَعْدَہُ سَیِّئًا، وَفِی الْحَارِثِ اَبِصْرًا اَنَّ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ مِمَّنْ نَبِیُّ قَبْلَہُ وَحِیْنُ یَنْزِلُ فِی اَجْرِ الزَّمَانِ یَنْزِلُ عَامِلًا بِشَرِیْفَۃٍ مُحَمَّدٌ صَلَی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَمُصَلِّیًا اِلَی قَبْلِہِ کَاَنَّہُ بَعْضُ اَمَّتِہِ

ترجمہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے سلسلہ نبوت کو ختم فرمایا، چنانچہ نہ آپ کے بعد کوئی نبی آئے گا اور نہ ہی آپ کے زمانہ میں۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے کہ آیت ماسکوں محمد ۱۵ میں اللہ تبارک و تعالیٰ یہ کہنا چاہتا ہے کہ اگر میں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی سلسلہ انبیاء کا اختتام نہ کر دیا ہوتا تو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے کو زندگی عطا کرتا اور وہ بن سوت، اسی طرح تفسیر خازن میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس نبیاء میں سے ہیں جنہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے قبل نبوت عطا فرمائی تھی اور جس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخری زمانہ میں آسمان سے نزول فرما میں گے تو شریعت محمدیہ پر ہی عمل کریں گے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبلہ مسجد الحرام کی طرف ہی منہ کر کے نماز دا فرمائیں گے (نہ کہ اپنے قبلہ بیت المقدس کی طرف) گویا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ایک فرد ہوں گے۔

تفسیر الدارک میں ہے، خاتم النبیین، ای آخر السییر ترجمہ خاتم النبیین یعنی آخر النبیین، اسی طرح تفسیر ابن جریر میں ہے کہ خاتم النبیین کے معروف معنی آخری نبی کے ہیں، نیز تفسیر ابوسو، حاشیہ تفسیر کبیر جلد ۷ ص ۴۴۹ میں بھی خاتم النبیین کے معنی آخری نبی کہتے ہیں، اسی طرح خود تفسیر کبیر جلد ۶ ص ۵۸۱ میں خاتم النبیین کے معنی آخری نبی بیان کئے گئے ہیں۔

مذکورہ بالا حوالہ جات سے ثابت ہو کہ بحسب لغت اور عرف، خاتم کا معنی آخری ہوتا ہے، لہذا لغت اور عرف دونوں سے ختم نبوت زمانی کی تصدیق ہوگئی ہے۔

تفسیر بیضاوی میں ہے وَخَاتَمُ السِّيَرِ اَحْمَرُهُمُ الَّذِي خَتَمَهُمْ اَوْ خَتَمُوا بِہِ المراد انہ اَحْمَرُ مِنْ نَبِیٍّ وَكَانَ اللہُ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا فَيَعْلَمُ مَنْ یَلِیْقُ بِاَنْ یَحْتَمِ بِہِ النُّبُوۃَ وَكَيْفَ یَسْعٰی شَاہِدًا۔

ترجمہ: وخاتم النبیین، آخر النبیین جنہوں نے سلسلہ انبیاء کا اختتام فرمایا، جسکے ذریعہ سلسلہ انبیاء کا اختتام کیا گیا، مراد یہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سلسلہ نبوت کے آخری فرد ہیں، اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے، پس وہ اس بات کو بھی جانتا ہے کہ کوئی سستی اس باق ہے کہ اس کے ذریعہ سلسلہ نبوت کا اختتام کرے اور یہ کہ اس سستی کی تائید عیسیٰ ہوئی چاہئے؟

تفسیر روح المعانی میں ہے وَالْحَاتِمُ اسْمُ آلَہٍ لَمَّا یُحْتَمِ بِہِ کَا الطَّائِعِ لَمَّا یُطَاعُ

بہ فمغنی حاتم النبیین الذی ختم النبؤن بہ و ما لہ اجر الیسیں و ہوا الجمہور و حاتم بکسر لاء علی اللہ سُم فاعلی ای "الذی ختم النبیین" والمراد بہ آخرہ

ترجمہ خاتم تا کی زہر (فتح) کے مطابق، ہم آہ ہے، جو ذریعہ ختم کے معنی میں ہو جاتا ہے، پس خاتم النبیین کا معنی ہے، سلسلہ انبیاء کو ختم کرنے کا ذریعہ۔ ماب کار، اس کا معنی معروف، آخری نبی ہے۔ جمہور کی قرأت خاتم، تا کی زیر (سرد) کے مطابق، یہ اسم فاعل ہے، یعنی "سلسلہ انبیاء کو ختم کرنے والے" اور اس سے مراد آخری نبی ہیں، مذکور بال حوالہ میں لغت اور عرف دونوں کے مطابق درج ہو گئے ہیں۔

التفسیرات الہدیہ از علامہ ملا احمد جیون رحمۃ اللہ علیہ میں ہے "و حاتم النبیین" فی لم یبعث بعذرہ سبی قسط و دایوں بعذرہ عیسیٰ علیہ السلام فقد یعمل بشریعتہ و یکنون حلیفہ لہ و لم یختم بشطر من شریعہ نفسہ وان کان نبیاً قبیحہ و لو کان لہ ان یدلغ کن منصبہ ان یکنون نبیاً کما قال السی صلی اللہ علیہ وسلم لانبراہیم حین توفی لہ عاشر لکان نبیاً والمقصود انہ یفہم من الآیۃ ختم النبؤۃ علی سبب محمد صلی اللہ علیہ وسلم لان لخاتم بفتح التاء هو من الختام الذی یختم بہ الباث، وانما یطلق ہک علی السی صلی اللہ علیہ وسلم لانہ یختم بہ انوار النبؤۃ ویغلغ علی یوم البقیامۃ والحاتم بکسر التاء معذۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم یختم النبیین ویفعل الختم وایضاً معنی الخاتم الآخر فثبت المدعی

ترجمہ: "و خاتم النبیین" یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ ہوگا، اور جب عیسیٰ علیہ السلام مڑوں فرمائیں گے تو وہ بھی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق عمل کریں گے، اور آپ ہی کے خلیفہ ہوں گے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی شریعت کے ایک غلط پر بھی عہدہ آمد نہیں کریں گے، اگرچہ یقیناً آپ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے قبل نبی بنائے گئے تھے، اگر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی بیٹے زندہ رہتے تو نبوت ان کا منصب ہوتا، جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، "اگر ابراہیم زندہ رہتے تو نبی ہوتے" اس آیت مبارکہ کا کان محمد آہ سے مقصود یہ ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کو ختم کرنے کا اعلان کر دیا جائے، کیونکہ خاتم (تا کی زیر یعنی فتح کے ساتھ بطور اسم آل) خاتم سے ہے جس کے ذریعہ دروازہ بند کیا جاتا ہے، اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا اطلاق

اس سے کیا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے، نبوت کے دروازے، تا قیام قیامت، بند کر دئے گئے، اسی طرح خاتم (تا کی زیر یعنی سرہ کے ساتھ بطور اسم فاعل) کا معنی یہ ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم، "سلسلہ نبوت کا ختم کرنے والے" ہیں۔ یہ خاتم کا معنی معروف (کھپ عرف) آخری ہے، جس سے بھی ختم نبوت زمانی کا مدعی، خوب ثابت ہے۔

مہر بھی اسی لئے خاتم یعنی آلہ ختم کہلاتی ہے کیونکہ وہ تحریر کا اختتام کرتی ہے اور تحریر میں لگائی جاتی ہے، اسی طرح سیل Seal کو بھی مہر کہتے ہیں کیونکہ وہ بھی آخر میں بنتی ہے۔ انگلی کو اسلئے خاتم کہا جانے لگا کیونکہ وہ بھی بطور مہر استہاں ہوتی تھی، اور اس کی نہرست آخر میں پڑتی تھی، مہر اس امر کی علامت ہوتی ہے کہ تحریر اختتام کو پہنچ گئی ہے۔

(۲) ارشاد قرآنی ہے: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ ترجمہ: اور جو کہ اس وحی پر ایمان رکھتے ہیں جو آپ پر اتاری گئی اور اس وحی پر بھی جو آپ سے پہلے نازل ہوئی۔

آیت بالا کی تفسیر گذشتہ صفحات کی زینت بن چکی ہے، اس لئے اس کا تکرار تحصیل حاصل ہے۔

(۳) تمام انبیاء کرام علیہم السلام کو اللہ جل جلالہ نے عالم ارواح میں جمع کیا اور ان سے پختہ عہد لیا کہ میں جو تم لوگوں کو کتاب و حکمت میں سے حصہ دوں (اور اس طرح تم لوگ اپنی داری پر منصب نبوت پر فار ہو جاؤ) تو پھر تم سب کے بعد ایک رسول آئیں جس کی شان یہ ہو کہ تمہاری نبوت، تمہاری کتابوں اور تمہاری جملہ تعلیمات کی تصدیق Verification ان کا منصب ہو، تو تم لوگ (اور تمہارے ذریعے تمہاری امتیں) ان پر نہ در ہائے ایمان لانا اور ان کے معاد کے طور پر کام کرنا، ارشاد قرآنی ہے ﴿وَإِذْ حَدَّثَ اللَّهُ بُنَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحْكْمَةٍ ثُمَّ حَاءَ كُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ (آل عمران، آیت ۸۱)۔

اس آیت مبارکہ میں دو غلط قابل غور ہیں، ایک "بُنَاقِ النَّبِيِّينَ" جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اس خطاب میں شامل کیا گیا ہے، کیونکہ صیغہ جمع معرفہ بہ نام استغراق موقوفہ افراد کو محیط ہوتا ہے۔ اور دوسرا غلط ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾

جاء کُم ہے، چونکہ تم، تراخی کیلئے ہوتا ہے، جس کا اردو زبان میں ترجمہ پھر اور فارسی میں بعد ازاں ہے، لہذا اس لفظ تم کے استعمال سے معلوم ہوا کہ تمام انبیاء کے بعد ہی ایک رسول تشریف لائیں گے جو کہ جملہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نبوت، انکی کتابوں اور انکی تحیسات کی تصدیق Verification کریں گے۔

سب تصریحات مفسرین، "رسول مصدق" سے مراد، حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے، لہذا اس آیت مبارکہ کی روشنی میں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ، سب انبیاء کے زمانہ کے بعد ثابت ہوا۔

اب اگر مرزا غلام احمد قادیانی بھی نبی ہوں، تو پھر حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم کا زمانہ، سب انبیاء کے زمانے کے بعد قرار نہ پائے گا، جس سے آیت مذکورہ کی تکذیب لازم آئے گی۔

تفسیر بن کثیر میں ہے: قال علی بن ابی طالب وابن عمہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ما بعث اللہ نبیاً من الانبیاء الا احد علیہ الميثاق لمن بعث اللہ محمداً وهو حتى ليو من به وليصرونه وامره ان ياتخذ الميثاق على ائمة لين بعث محمداً وهم اخفاء يؤمنون به وليصرونه، فانزلوا محمداً حاتم الانبياء صلی اللہ علیہ وسلم دانما الی یوم الدین

ترجمہ: حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مردہ انبیاء کے ہر فرد سے یہ عہد لیا کہ یہ صورت اینکه وہ حضرت محمد رسول اللہ کا زمانہ پائے، تو آپ پر ایمان لے آئیگا اور آپکی معاہدت کریگا، نیز اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ہر ایک کو پابند فرمایا کہ اپنی اپنی امتوں سے اس بات کا عہد میں کہ یہ صورت اینکه وہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پائیں، تو آپ پر ایمان لے آئیں گے ورنہ آپکی معاہدت پر کمر بستہ ہو جائیں گے، پس معلوم ہوا کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں، آپ کے ظہور کے بعد قیامت تک کسی کو نبوت عطا نہ کی جائے گی۔

تفسیر جلالین میں ہے: ثُمَّ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ وَهُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، یعنی رسول مصدق سے مراد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے، تَوَمَّنْ بِهِ وَلْيَصْطِرْهُ، اِنْ اَذْرَ كُفُّوْهُ وَاَمْنُهُمْ تَنَعَ لَهُمْ فِيْ ذٰلِكَ

یعنی اے انبیاء! آپ لوگ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آنا اور انکی معاہدت کرنا، یہ صورت اینکه تم لوگوں کو ان کا زمانہ نصیب ہو (جیسا کہ نزول من السماء کے بعد حضرت مسیحی علیہ السلام آپ کا زمانہ نبوت پائیں گے) ان انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی امتیں اس معاملہ میں انکی تابع ہیں۔

چونکہ سابقہ امتیں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان و معاہدت کی مکلف بنائی گئیں، اس لئے اب وہ اپنی سابقہ تعلیمات کا پرچار کرنے کی مجاز نہیں رہیں، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ کتاب کامل نے عالم انسانیت کو کتب سابقہ سے بصرے پر کر دیا ہے، سو اب Expired المعاد احکام کا درجہ رکھتی ہیں، کوئی قانون جب منسوخ ہو جائے تو اس پر عملدرآمد ممنوع ہو جاتا ہے۔

مقام غور ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے بعد سابقہ کتب ہدیہ دہیہ کی، قرآن کے سامنے یہ حیثیت ہے تو اس صورت حال میں کسی نئے نبی کو خوش تدبیر کہنے کا ہمارے پاس آخر کیا جواز ہے؟

دراصل، اعداء اسلام کے نزدیک، مرزائی نبوت کا سب سے بڑا مقصد یہی ہے کہ خود قرآن کو ہی زائد المعاد Expired اور منسوخ قرار دوا کر نئے خود ساختہ نبی سے اپنی من پسند قسم کی وحی نازل کر لی جائے، یہی وہ نکتہ ہے جو حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی فکر مندی اور حساسیت کا سبب رہا۔

(۴) میدان عرفات میں، عرفہ کے مبارک دن (۹ ذی الحجہ ۱۰ھ کو) بروز جمعہ المبارک، خطبہ حجۃ الوداع کے دوران آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وَقَدْ تَرَكَتُ فِيْكُمْ مَا لَنْ تَصْلُوْا بَعْدَهُ اِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ، كِتَابُ اللّٰهِ، اَنْتُمْ تَسْتَلُوْنَ عَلٰی فَمَا اَنْتُمْ قَاتِلُوْنَ؟ قَالُوْا نَشْهَدُ اَنْكَ قَدْ بَلَغْتَ وَاَدْبَيْتَ وَنَصَحْتَ، فَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاصْبِعِهِ السَّبَابَةَ يَرْفَعُهَا اِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكَسُهَا اِلَى النَّاسِ، اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ، اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ، اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ۔

ترجمہ میں تمہارے پاس اللہ کی کتاب چھوڑ کر جا رہا ہوں، اگر تم لوگ اس پر، ڈٹ کر عمل پیرا رہے تو سیدھی راہ سے ہرگز نہ بچلو گے، تم لوگوں سے میری ہمت پوچھا جائے گا تو تم کیا جواب دو گے؟ سب لوگوں نے کہا، ہم گواہی دیں گے کہ آپ نے اللہ کا پیغام ٹھیک ٹھیک پہنچا دیا، وعدہ نبوت کا حق اچھی طرح ادا کر دیا، اور انسانیت کی خوب خوب خیر خواہی فرمائی، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلی مبارک آسمان کی طرف بلند کی اور پھر

سے وہیں سے طرف پڑتے ہوئے ارشاد فرمایا اے اللہ! تیرا گواہ موحی (مختصر سیرۃ ارسول)

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنی گواہی مندرجہ ذیل آیت مبارکہ کی صورت میں نازل فرمائی ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ اتممت علیکم نعمتی ورضتکم الاسلامہ دیناً۔ (المائدہ آیت ۳)

ترجمہ آج میں نے تمہارے لئے دستور حیات (قرآن) کو مکمل کر دیا، ایسی خاص نعمت (نبوت) کو تم لوگوں پر تمام کر دیا اور اسلام (کے نقشہ محمدی) کو تمہارے لئے پسندیدہ لائحہ عمل قرار دیا۔

اس آیت مبارکہ میں تین احسانات کا تذکرہ ہے (۱) اکمل قرآن (۲) تمام نعمت نبوت (۳) پسین شریعت اسلامیہ محمدیہ۔

اس آیت نے شانہ اور بند ترین جنگ میں خدائی فیصد سن دیا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے، تحزیل احکام کا عمل، تمکین کی آخری حد تک رسائی پر، عروج کی تمام منزلیں طے کر چکا ہے، سو اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور کو حامل وحی ماننے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کامل نہیں۔ اللہ کی نعمت تمام نہیں اور شریعت اسلامیہ پسندیدہ نہیں۔

مرزا کی مہجورات و محجورات نفسانیہ کے بیروکاران کی طرف سے بے ادبی و بے قدری کا مظاہرہ تو صحت بخش ضرور گل کو ٹھکرا کر پھٹکے اور پھوک سے بھری Waste Bin میں منہ ڈالنے کے مترادف ہے، مرزائی لوگوں کی طرف سے خیر ارسل اور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی بجائے غلطی نبی Shadow "Prophet" کا انتخاب کرنا، حقیقت پسندی، دانشوری و روشن دماغی کا منہ چلاتا ہے۔

یہ گریز دوست مذہب، گریزی وحی کا بھی قائل ہے جس سے گریزی زبان کے ساتھ غی محبت کا پتا چلتا ہے، سو، ان کیلئے مناسب مشورہ ہے کہ کسی انگلش دیکھنے والے میں غلطی Shadow کا ترجمہ تو مدح و تحسین کر لیں، انکی تسکین کیلئے اتنا لکھن کافی ہے کہ اس کا ترجمہ، چھلوا، دھوکا، دھم، آسپ، غیر حقیقی، تاریک حصہ، روشنی کی روک، اندھیرا، بے روشن، خلاف اصل، مشتبہ، سید، بے نور اور تاریک سہیہ کے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ اکمل، تکمیل، کامل و اکمل جیسے الفاظ کا آخر کیا مفہوم ہے؟

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے تو اعلان اکملت نازل ہو چکا اب کس بات کا تقدیر ہے؟ وحی نبوت اور نبی وحی کا سد باب کر دے؟ مقام نور ہے کہ اگر کس حد تک بعد بھی لوگ باق نبوت و وحی کے دعووں سے باز نہیں آتے تو پھر یہ آیت کیسے با معنی قرار پائے گی؟

حافظ ابن کثیر، "تفسیر القرآن العظیم" میں تحریر فرماتے ہیں: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ اتممت علیکم نعم اللہ تعالیٰ علی هذه الامة (۱) حیث کملت نغسی لہم دنسہم فلا یستحقون بلی دین غیرہ (۲) ولا لیس سبی غیر نسیہم صدوات للہ وسلامہ عسہ ولہد جعہ اللہ تعالیٰ خاتم الانبیاء ونعتہ الی الالسن والحقن (۳) فلا خلل الا فاحدہ ولا حرام الا فاحرمہ

ترجمہ یہ، اللہ تعالیٰ کی طرف سے، اس امت پر، سب سے بڑا نعم ہے (۱) کہ اس نے ان کے واسطے، ان کے ضابطہ حیات کو کامل کر دیا، پس اب وہ اس کے عدوہ کسی اور ضابطہ حیات کے ضرورت مند نہ ہوں گے۔ (۲) اور نہ انکو اپنے نبی صدوات للہ وسلامہ علیہ کے عدوہ کسی اور نبی کے حاجت پڑے گی، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے منحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء بنایا اور تمام انسانوں اور جنوں کی طرف آپ کو مبعوث فرمایا (۳) پس اب کوئی چیز حلال نہیں مگر وہ جس کو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال قرار دیا اور کوئی چیز حرام نہیں مگر وہ جس کو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام ٹھہرایا۔

قرآن کی کاملیت کا مآل یہ ہے کہ اس کے نزول کے بعد اب کسی صحیفہ، کسی وحی و کسی نبی کی حاجت نہیں رہی، کیونکہ سابقہ کتب میں بے ذہن کو کٹھن رکھ کر احکام بیان کئے گئے تھے جو ابھی رتھہ پذیر تھا، ایک طالع پیش نظر تھیں جو ابھی ناپختہ تھیں، اب حراج سامنے تھا جو فی الحال غیر معتدل تھا لیکن نزول قرآن کے وقت، ذہین انسانی مکمل طور پر ترقی پا چکا تھا، انسانی طالع مستحکم ہو چکی تھیں۔ انسانی مزاج اعتدال پر آچکا تھا اور بالغ نظری و لیاقت فوری اپنے عہد شباب میں قدم رکھ چکے تھے، اس لئے شہوں، قطع، ناقابل ترمیم، پاسدار اور مستقل احکام شرعیہ کو نازل کر دینے کا وقت آن پہنچا تھا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے ذریعے شریعت محمدیہ کو نازل فرمایا جو ربی دنیا تک وسیع رشد و ہدایت ہے۔

ضروری وضاحت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے شارح ہیں، قرآن کے

معانی کے تعین حدیث نبوی کی کثرت ہیں، اس کے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **إِنِّي تَوَكَّلْتُ فِيكُمْ أَمْرِي لَنْ تَصْلُوا مَا تَمْسِكُمْ بَهَا كِتَابُ لَه وَسَنَةِ بِيَه (مشکوٰۃ باب لا اعتصام بکتاب و السنہ)**

ترجمہ میں تمہارے پاس دو چیزیں چھوڑ کر چارہا ہوں، تم لوگ ہرگز گمراہ نہ ہو گے جب تک تم ان کو چھوڑے رہو گے، ایک کتاب اللہ اور دوسری اللہ کے نبی کی سنت۔

الکتاب دین ایہا عظیم اعزاز اور اتنا گراں قدر تحفہ ہے کہ دوسری امتوں کیسے باعث صدمہ و رنج بن گیا، حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے: **”قَالَ كَعْبُ لَوْ أَنَّ عِيسَى هَذِهِ الْأُمَّةَ لَرَبَّتْ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ لَنَظَرُوا الْيَوْمَ الْمَدَى انْزَلَتْ فِيهِ عَلَيْهِمْ وَتَحْدُوهُ عِيداً يَجْتَمِعُونَ فِيهِ فَقَالَ عَمْرُو أَيْ آيَةٍ كَعْبُ؟ فَقَالَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ فَفَعَلَ عَمْرُو قَدْ عَلِمْتُ الْيَوْمَ الَّذِي الرِّثْ وَالْمَكَانَ الَّذِي انْزَلَتْ فِيهِ، رِثٌ فِي يَوْمِ الْحَمَّةِ وَيَوْمِ عَرَفَةَ وَكَلَاهُمَا بِحَمْدِ اللَّهِ سَاعِدَةً“**

ترجمہ کعب نے کہا کہ اگر یہ آیت کسی دوسری امت پر نازل ہوتی تو وہ اس موقع کو عید بنا لیتے اور اس دن میں جشن منایا کرتے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کونسی آیت؟ تو انہوں نے کہا **”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ آه“** تو آپ نے فرمایا اس آیت کے نزول کے دن اور جگہ کو میں بخوبی جانتا ہوں، یہ آیت بروز جمعہ اور بروز عرفہ (۹ ذی الحجہ) بموقع حید (وداع) نازل ہوئی ہے، الحمد للہ! یہ دونوں دن ہمارے ہاں عید کے دن ہیں (جمعہ، ہفتہ وار عید ہے اور یوم عرفہ سالانہ عید ہے)

افسوس صد افسوس! کہ مرزا، غلام احمد قادیانی اور انکی پارٹی نہ تو اس آیت پر ایمان لائی اور نہ ہی اس کا فہم حاصل کر سکی۔

دنی سمجھنا بوجھ رکھنے والے انسان پر بھی یہ مرد روز روشن کی طرح عیب ہے کہ مرزا قادیانی کو صاحب دینی مانا آیت قرآنیہ **”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“** کے انکار کو مستلزم ہے۔

(۵) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **”فَقُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا“** (پ ۹، سورہ الاعراف، آیت ۱۵۸)۔

ترجمہ اے حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم! فرما دیجئے سے لوگو! میں تم تمام کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔

انسان کا تمام ارشاد کی تاکید مزید صاف بخود سے کہ حضور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے لیکر قیامت تک، تمام لوگوں کیلئے، رسول من اللہ وہ ذات گرامی ہے جن کا اسم مبارک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

پس جو شخص حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور قیامت کے درمیان کسی دوسرے کو نبی تسلیم کرے وہ اس آیت کو چھٹلاتا ہے، حافظ ابن کثیر اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں، **يقول تعالى لنبيه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم (قُلْ يَا مُحَمَّد (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) وَهَذَا خُطَابُ لِّلْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ وَالْعَرَبِيِّ وَالْعَجَمِيِّ (إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا) أَي جَمِيعَكُمْ وَهَذَا مِنْ شَرْفِهِ وَعِصْمَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ حَاتِمُ السَّيِّئِ وَأَنَّهُ مَبْعُوثُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً.**

ترجمہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی و رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتا ہے (آپ کہہ دیجئے) اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم (اے لوگو!) یہ خطاب ہے ہر انسان کو چاہے وہ گویا ہو یا کافر، عربی ہو یا عجمی (یقیناً میں تم تمام کی طرف، اللہ کا رسول ہوں) یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف و عظمت میں سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور تمام کے تمام لوگوں کی طرف مبعوث کئے گئے ہیں۔

(۶) حضرت حق پاک جل جلالہ کا ارشاد ہے: **اے ایمان والو! طاعت کرو اللہ کی، اور اطاعت کرو رسول اللہ کی، اور اپنے اولی الامر کی، اگر تمہارا اولی الامر کے ساتھ اختلاف ہو جائے تو مسئلہ کو خدا و رسول کی طرف رجوع کرو (بدیہ قیاس) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْمَعُوا لِلَّهِ وَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ سَارَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فِئْذِهِ إِلَيَّ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ“** (پ ۵، سورہ انف، آیت ۵۹)۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صرف بنی ایک جماعت یعنی ولی الامر قبل طاعت ہوگی، اس آیت نے اولی الامر کی حیثیت بھی واضح کر دی۔ وہ صاحب نبوت نہیں ہونگے کیونکہ نبی کے ساتھ امتی اختلاف نہیں کر سکتا، ’مضائق‘ صرف غیبی کریمہ، صلوات اللہ علیہ وسلم کے بعد اس آیت کی رو سے جو کی گنجائش نہیں ہوتی، یہاں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس آیت کی رو سے جو لوگ، اولی الامر ہوں گے وہ نبی نہیں ہوں گے کیونکہ ان کے ساتھ اختلاف ممکن ہوگا بے شک وہ صدیق ہوں گے شہید ہوں گے، صالح ہوں گے، امام ہوں گے، غوث

ہوں گے، قطب ہوں گے مگر نبی نہیں ہوں گے کیونکہ امتی پنے نبی کے ساتھ اختلاف نہیں کر سکتا، جبکہ حق حضرات کے ساتھ اختلاف ہو سکتا ہے، کیونکہ محدثیں اور مر میں شامل ہیں۔

اس مقدمہ پر محمد علی لہوری کی تفسیر جلد اول صفحہ ۵۲۶ سے ایک اقتباس پیش کیا جاتا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

’چونکہ قرآن نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ اس امت کے اندر ہمیشہ کیسے حقیقی مصدق صرف ایک مطاع حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی موجود ہوں گے۔ اس لئے اس امت کے ہر کوئی نبی آپ کے بعد نہیں آئیگا، کیونکہ اگر کوئی نبی آئیگا تو وہ مطاع ہوگا، پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مصدق نہیں رہیں گے اور یہ خلاف قرآن ہے، پس ختم نبوت پر یہ آیت فیصلہ کن ہے، جب اس کو ﴿فَبِأَن تَدْعُوهُمْ﴾ کے ساتھ ملا کر پڑھا جائے، ثابت ہوا کہ اب تا قیام قیامت کوئی رسول یا نبی قطعاً نہیں آ سکتا۔

(۷) حضرت حق پاک جل شانہ وعز برہندہ نے ارشاد فرمایا ﴿وَبِأَن تَدْعُوهُمْ﴾ (پ ۱۳، سورہ الحج، آیت ۹)۔ ترجمہ بے شک ہم نے ہی اس ذکر کو نازل کیا، در بے شک ہم اس (کے لفظ اور معنی) کی حفاظت کرنے والے ہیں، حافظ ابن کثیر اسکی تفسیر میں لکھتے ہیں ’ثُمَّ قُرْءُ تَعْلٰی اِنَّهُ هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ عَلَیْهِ الذِّكْرَ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَهَّابُ الْخَافِضُ مِنَ الْغُسْبِ وَالْمُتَدَبِّرُ‘ ترجمہ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے تاکید کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ اسی نے ہی اس ذکر یعنی قرآن کو نازل فرمایا اور وہ ہی اس کو ہر قسم کی تغیر و تبدیلی سے محفوظ رکھے گا، (حفاظت معنی، حفاظت لفظ کا لڑمہ ہے)۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے سابقہ آسمانی کتابوں کی حفاظت کا وعدہ نہیں فرمایا اور نہ ہی انکی سہمستی کے اسباب پیدا فرمائے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے بعد ایک اور نئی کتاب نے نازل ہونا تھا لیکن قرآن مجید ایک ایسی کتاب ہے جس کے بعد کسی دوسری کتاب کسی اور وحی و وحی نے نبی کا آنا، خدا کو منظور نہیں تھا، سب سے قرآن کی بقا و حفاظت تا ظہور قیامت کا وعدہ فرمایا اور پنے اس وعدے کو نبھانے کا خوب خوب ہتمام بھی فرمایا۔

یہ مر بالکل واضح ہے کہ اگر خاتم الکتاب یعنی قرآن مجید کے بعد کسی وحی یا نبی نے آنا ہوتا تو پھر قرآن کی حفاظت کا عظیم لشکر بندوبست کرنے کی ضرورت

بھی پیش نہ آتی، بالکل اس وساء حق شانہ نے چونکہ سلسلہ نبوت کا ختم و باب وں کو مسدود کرنا تھا اس لئے قرآن کی حفاظت چورے زور و شور سے ساتھ عمل میں لی گئی۔

اب تمام بنی نوع جن و انس کیلئے (مشموم حضرت عیسیٰ علیہ السلام) یہی کتاب عظیم و صحیفہ کریم واحد و احدیہ رہنمائی ہے۔

قدرت الہی اور توفیق خدائی سے ایسے حیرت انگیز سبب و عوامل ہر فرما ہوئے جنکی ہدایت، اللہ کی آخری کتاب میں آج تک ایک حرف یا زیر، ریر کی تبدیلی بھی واقع نہیں ہو سکی، خلاصہ سے ساتھ ساتھ اس کے معنی بھی حدیث نبویہ کی روشنی میں محفوظ ہیں۔

مغربی کتاب جل شانہ نے اپنے اس شہکار کو دوام بخشنے کیلئے نہایت قوی بواعث کو جامعہ وجود عطا فرمایا، جو ارجح دلیل ہیں۔

قرآن پاک کی عبارات میں خلاوت و منظومیت، اس کے الفاظ میں ہم آہنگی و موزونیت، اس کے معنی میں حکمت و قدرت و اس کے جموں میں تناسب و مربوطیت جیسے اوصاف رکھ دیئے جنکی بدولت اتنی ضخیم کتاب کو من و عنس یا ذکرین نہایت آسان ہو گیا ہے۔

۲۔ اس کتاب اکمل کو ماحذ فہم بنانا بھی اسلئے محفوظ کرنے کا موجب بنا۔

۳۔ ہر نماز میں اسکی تلاوت کو ضروری ٹھہرایا، اس امر نے بھی اس کے حفظ میں ہم کردار ادا کیا۔

۴۔ باہر الہی اسے صبیحہ تحریر میں لانا بھی اس کے سالم و باقی رہنے میں بہت معاون ثابت ہوا۔

وسائل کی کمیابی کے باوجود اس نسخہ سبب کے ایک ایک حرف، شانہ و پرہ استیت امر، اس کے ناگزیر ہونے کی شہادت دیتا ہے۔

۵۔ کاغذ کی عدم دستیابی سے وجہ سے، کلام اللہ کو مدد دہیل چیزوں پر لکھا گیا اہم، دباغت شدہ پارک کھال۔

۶۔ خاف سفید رنگ کی پتی پتی، چوڑی چوڑی، پتھر کی سیٹھیں۔

ج۔ کتب، اونٹ کے کندھے کی چوڑی بڑی، جسے تراش خراش کے بعد لکھنے کیلئے استعمال کرتے تھے۔

د۔ عسیب، کھجور، ٹاڑ اور ناریل کی شاخوں کا وہ حصہ جو تنے سے متصل ہوتا ہے اور خاصہ چوڑا ہوتا ہے، اسے کاٹ کر خشک کر لیا جاتا اور پھر لکھنے کیلئے استعمال کیا جاتا۔

ہ۔ اقباب، اونٹ کے کپڑے کی لکڑی سے بنی ہوئی چھوٹی تختیاں، جو لکھنے کے کام آتی تھیں۔

کسی نئے نبی کے آنے سے قرآن پاک کی محفوظیت پر یہ متنی اثر پڑے گا کہ یہ طور پر نئے نبی کی وحی قرآن کے کسی حکم کو لفظ یا معنی میں مسخ کر سکے گی، قرآن کامل و اکمل کی تعینات میں لفظ یا معنی میں رد و بدل کی مرتکب ہو سکے گی، درمیانہ حال کی تخری کتب پر مس مانی ترمیم و تغیر مسلط کر سکے گی، چنانچہ مرزا قادیانی اور اسکی امت، آیات جہ، آیات رفع و نزول جیسی عیدہ احکام آیات حج و عمرہ، آیات معجزات آیات فقر نبوت اور آیات نصیحت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نیز دیگر آیات کے بارے میں اس خود ساختہ حق تنسیخ معنوی کو استعمال کر چکے ہیں مزید بھی جہاں چاہیں گے اس خانہ زد تنسیخ فارمولے کو چاہو کر دیں گے، اور بلا تامل شریعت محمدیہ پر تاویل کی کینچی چلا دیں گے، قادیانی حمدیہ وغیرہ میں اسکی ایک جھلک دیکھی جا سکتی ہے۔

مرزا اور مرزائیوں کا یہ ہی نقطہ نظر اور لائحہ عمل ہے جو آیت مذکورۃ الصدر ﴿وَإِنْ لَهُ لِحَافُطُونَ﴾ ترجمہ اور ہم ہی اسکی حفاظت کرنے والے ہیں، کی تکذیب کرتا ہے، جبکہ قرآن الہی کی تکذیب صریحہ خروج عن الدین ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جس طرح قرآن میں کچھ حذف کرنے خروج عن الدین ہے اسی طرح قرآن میں کچھ اضافہ کرنا بھی خروج عن الدین ہے، مرزا قادیانی نے فرائض، ایمینیت اور اوامر و نواہی میں اضافہ کر کے دو طرفہ خروج عن الدین کا ارتکاب کیا ہے، مثلاً (۱) مرزا قادیانی نے اپنے اوپر ایمان لانے کو فرض اور جزو ایمان قرار دیا۔ (۲) ماہور چندہ دینا فرض اور جزو ایمان قرار دیا (۳) احمدی لڑکی کو مسلمان کے عقد میں دینا حرام درمنہی عنہ قرار دیا، وغیرہ وغیرہ واضح ہو کہ تحریف خواہ لفظی ہو یہ معنوی مودب کفر ہے۔

(۸) حضرت حق پاک جل شانہ و عر برہان فرماتے ہیں ﴿فَلْيَسْمَعِ الْإِنْسَانُ مِنْهُ نَجْحًا عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ مَعْصُهُمْ لِبَعْضِ ظَهْرِ﴾ (پ ۱۵، سورہ بنی سرائیل، آیت ۸۸)۔

ترجمہ: فرما دیجئے کہ اگر تمام انسان اور جن اس کتاب (قرآن) کی مثل رانا چاہیں تو ہرگز اسکی مثل نہیں لے سکیں گے، اگرچہ وہ سب ایک دوسرے کے مددگار بن جائیں۔

۱۔ عام طور پر نبی کو جو معجزہ عطا ہوتا ہے وہ اس نبی کے اہل زمانہ کی ذہنیت اور طرز فکر کا عکاس اور نمائندہ ہوتا ہے یعنی جس فن، شعبہ اور میدان میں اہل زمانہ کے لوگ مہارت رکھتے ہوں اور اپنی اس مہارت پر فخر کرتے ہوں، اسی فن، شعبہ اور میدان میں نہایت بلند درجہ کی مہارت، برتری اور کاملیت کا شاہکار معجزہ، نبی وقت کو دیا جاتا ہے، تاکہ جب وہ لوگ خود اپنے فن میں اس نبی کے سامنے اپنے آپ کو عاجز اور درماندہ پائیں تو اس نبی کی عظمت ان کے دماغ پر نقش ہو جائے اور وہ اسکی مافوق الہتری نسبت کے قائل ہو کر اسکی نبوت پر ایمان لے آئیں، بشرطیکہ خوش نصیب ہوں۔

مثلاً کے طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ”معجزہ عصا“ عطا فرمایا کیونکہ ان کے دور میں جادوگری کا بہت رواج تھا، اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معجزہ خضہ دیا کیونکہ ان کے دور میں جھڑ پھونک سے علاج معالجے کا مشغلہ عام تھا، جبکہ خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم و حکمت، تدبیر و فکر اور تحقیق و تدقیق کی راہ دکھانے والی کتاب، بطور معجزہ، مرحمت فرمائی کیونکہ اب سائنسی ایجادات اور علمی ترقیات کا زمانہ شروع ہو رہا تھا۔

لہذا حضور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کا ”معجزہ کتاب“ ایک ایسے دور کی عکاسی کرتا ہے جو تعظیم، سائنس، غور و فکر، مشاہدہ و معائنہ اور خرائق قدرت کی تحقیق و تصدیق کا دور کہلاتا ہے، یہ دور حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک سے قیام قیامت تک پھیلا ہوا ہے، اس لئے آپ کے معجزے یعنی قرآن مجید کا دور مسطور بھی رد و قیامت تک وسیع، سمندر و محیط ہے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ دائمی ہے تو پتہ چلے کہ آپ کا دور بھی اسی دنیا تک دائم و قائم اور پائیدار و دائم رہے گا۔

۲۔ آیت مذکورہ بالا نے یہ بھی سمجھا دیا ہے کہ قرآن مجید، تمام ہدایات سے بڑھ کر ہے، اور اس کے بعد کسی ہدایت کی، کسی وحی کی، کسی نبی کی اور کسی کتاب کی کوئی ضرورت

نہیں ہے، کیونکہ قرآن کی مثل کوئی ہے ہی نہیں۔

۳۔ نیز آیت مذکورہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ جب مثیل قرآن متبع ہے تو پھر مثیل محمد صلی اللہ علیہ وسلم بدرجہ اولیٰ متبع ہوگا۔ لہذا مرزا قادیانی کا دعویٰ براہِ ریت و غیبت باطل ہے۔

(۹) حضرت حق پاک جل جلالہ و علم نوالہ نے حضور پر نور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سراج منیر کے لقب سے یاد فرمایا، رشد قرآنی ہے ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَارِئُ رَجُلًا كَاشَهِدًا وَفُتًى وَسَدِيدًا ۚ وَأَعْيُنُنَا عَلَىٰ سُلُوكِكَ وَتَوَلَّاتُ الْبُصُرُ ۚ﴾ (پارہ ۲۲ سورہ الاحزاب آیت ۴۵، ۴۶)۔

ترجمہ: اے میرے ذی شان نبی! ہم نے آپ کو اس منصب کا رسول بنا کر بھیجا ہے کہ آپ گواہی دینے والے ہیں اور آپ مؤمنوں کو بشارت دینے والے ہیں اور آپ کافروں کو ڈر ستانے والے ہیں اور آپ اللہ کے اذن سے انکی طرف دعوت دینے والے ہیں اور آپ سراج منیر یعنی آفتابِ عتاب ہیں۔

قرآن مجید نے بتدریج، سورج و سراج کا ہے رشد سے ﴿إِسْمُ نُرٍّ ۖ كَيْفَ حَقَّقَ لِنُورِهِ سَمَوَاتٍ طَلَقَ ۖ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ۖ وَجَعَلَ شَمْسًا سَوَاحًا﴾ (پ ۴۹، سورہ نوح، آیت ۵، ۶)۔

ترجمہ: کیا آپ لوگوں نے غور نہیں کیا! کس طرح اللہ تعالیٰ نے سات آسمانوں کو اوپر تلے تخلیق فرمایا اور ان میں چاند کو ”نور“ اور سورج کو ”سراج“ بنایا۔ (سورج اور سراج میں منطقی مشابہت بھی بہت پر لطف ہے)۔

اس مشاہدہ سے انکار ممکن نہیں کہ سورج کی تو یہ شان ہے کہ اس کے سامنے چاند ستارے بھی بے نور ہو جاتے ہیں نیز سورج ہی وہ کارنامہ کر دکھاتا ہے جو لاکھوں ستارے در چاندل کر بھی سر انجام نہیں دے سکتے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے:

لاکھوں ستارے ہر طرف، ظلمتِ شب جہاں جہاں

ایک صوبہ آفتاب، دشتِ دجین بحرِ بحر

حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو ”سراج منیر“ قرار دینے سے یہ فہم کرنا مقصود ہے کہ جیسے سورج کی روشنی کے بعد کسی ستارے یا کسی اور منیر کی روشنی کی ضرورت نہیں

کسی کی شرح سرور عام صلی اللہ علیہ وسلم کی انوارِ اکمل و علی ذات پاک ہی ہے کہ اس کے بعد کسی اور نبی یا ہادی کی ضرورت نہیں رہی اور نبوت و رسالت پر ختم ہو کر رہ گئی۔

حضرت حاتم الامیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے بعد کسی اور نبی کی کیا ضرورت ہے؟ کیا سورج کے طلوع ہو جانے کے بعد کسی لائٹن کی، کسی موم بتی کی یا کسی چراغ کی ضرورت ہوتی رہتی ہے؟ سورج تو روشنی کے تمام دیگر ذرائع سے دنیا کو بے نیاز کر دیتا ہے، سورج کے ہوتے ہوئے کسی در ذریعہ روشنی کا ہتھم کرنا سوائے کم عقلی کے اور کیا ہے؟ اس سے بڑھ کر اور حماقت کیا ہو سکتی ہے کہ سورج کی موجودگی میں کوئی شخص موم بتی جلا کر بیٹھا ہوا ہو؟

(۱۰) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (پ ۱۔ سورہ الاحزاب، آیت ۳۴) ترجمہ: اور ہم نے آپ کو تو تمام جہانوں کے لئے سراپا رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

(۱۱) حضرت حق پاک جل جلالہ و علم نوالہ فرماتے ہیں ﴿وَأَوَّلَ مَا يَكْفِيهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ذِكْرُ ذَٰلِكَ لَوْحَةٍ ۖ وَذِكْرُ الْقَوْمِ يُؤْمِنُونَ﴾ (پ ۲، سورہ العنکبوت، آیت ۵۱) ترجمہ: کیا ان لوگوں کو یہ بات کافی نہیں ہوئی کہ ہم نے آپ پر یہ کتاب نازل فرمادی ہے جو ان پر تلاوت کی جاتی ہے، بدشبہ اس کتاب میں، مؤمنوں کیلئے بڑی رحمت و نصیحت ہے۔

(۱۲) رشد قرآنی ہے ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا نَذْرًا لِّلنَّاسِ﴾ (پ ۲۲، سورہ سبا، آیت ۱۸) ترجمہ: در ہم نے تو آپ کو ایسا پیغمبر بنا کر بھیجا ہے جو تمام لوگوں کے واسطے کافی ہے۔

(۱۳) حق پاک فرماتے ہیں ﴿فَبَارِكْ أَتَدَّىٰ نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَىٰ عَبْدِهِ مَكُونٌ لِّلْعَالَمِينَ بَشِيرًا﴾ (پ ۸، سورہ الفرقان، آیت ۱) ترجمہ: بڑی عیش و لذت ہے جس نے فہم کی کتاب اپنے بندہ خاص پر اتاری تاکہ وہ تمام دنیا جہن وایوں کیلئے خبردار کرنے والا ہو۔

(۱۴) ارشاد ربانی ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۚ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِن قَبْلُ﴾ (پ ۵، سورہ النساء، آیت ۱۳۶) ترجمہ: اے لوگو جو ایمان لائے ہو! یمن اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر

جو ناز کی سے اس نے سب سے پیارے رہیں پر اور اس کتاب پر بھی جو ناز کی اس سے پیسے۔ (وہی محمدی سے بعد کسی قسم کی وحی کا کوئی ذریعہ نہیں)۔

(۱۵) رتاد فرمایا: ﴿وَلَقَدْ أَهَى الْبَيْتَ وَالْبَلَدَ مِنَ الْقَيْمِ﴾ (پ ۲۳، سورۃ الزمر، آیت ۶۵) ترجمہ: اور بتہ تحقیق وحی ناز کی گئی آپ کی طرف، اور ان انبیاء کی طرف جو آپ سے پہلے گذرے۔

(اس آیت سے بھی یہی معلوم ہوا کہ سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وحی کا نزول نہ ہوا)

ختم نبوت احادیث کی روشنی میں

۱۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ان منی ومقل لابیہ من قنبی کمثل رحی بی نیا فأخسہ وخملہ إلا فوضع لنبی فی راویۃ فجعل ان من یقولون بہ ویقولون ہلا وضعف ہذہ البتۃ قال فادبہ وہا حاتم سبب (صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۱)۔

ترجمہ: سرورِ عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری درگشتِ انبیاء کرم کی مثال ایسے ہے جیسے کسی شخص نے ایک محل تعمیر کیا، اسے نہایت ہی خوبصورت و درجہ ب نظر بنایا مگر اس کے ایک اہم حصہ میں ایک ضروری درمہتم بالشان اینٹ کی جگہ خالی چھوڑ دی، لوگ اس محل کے گرد چکر لگاتے، اس پر تیفٹ اور فریفتہ ہوتے، ساتھ ہی تمنا کرتے، کاش یہ اینٹ بھی (ہماری سیٹ میں) نصب ہو جاتی!

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں ہی وہ تکمیلی اینٹ ہوں اور میں ہی انبیاء کرام کے سلسلہ کا انتقام کرنے والا ہوں۔“

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ عمدۃ القاری شرح البخاری میں لکھتے ہیں: ”فالمرادھا النظر إلی الاكمل بالنسبة إلی اشریعة المحمديۃ مع ما خص بہ من لشرائع، وفيہ ضرب الامثال لتقريب للافہام وفصل لنبی صلی اللہ علیہ وسلم علی سائر الانبیاء وان اللہ ختم بہ الموسلمین وأکمل بہ شوائع الدین۔“ (کتاب مذکور، ج ۱، ص ۹۸)۔

ترجمہ: اس حدیث میں شریعتِ محمدیہ کے اس ہونے کی نشان دہی کی گئی ہے کہ اس میں پائے جانے والے خصائص احکام کی طرف توجہ مبذول کرائی گئی ہے اس تمثیل کا مقصد، بات کو ذہن نشین کرنا ہے اور یہ سمجھنا ہے کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء علیہم السلام پر برتری حاصل ہے، اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ انبیاء کرام علیہم السلام کا سلسلہ ختم کیا گیا ہے، اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ دین کے شرائع (اور مروتوں) پایہ تکمیل کو پہنچ گئے ہیں۔

علامہ ابن حجر العسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری شرح البخاری میں لکھتے ہیں: ”ظاهر السياق ان تكون النبوة في مكان يظهر عدم لکمال في الدر بفقہا۔“ (کتاب مذکور، ج ۲، ص ۵۵۹)۔

ترجمہ: ”سياق و سباق سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اینٹ ایک ایک جگہ کی تھی کہ اس کے مفقود ہونے سے محل کا سرا حسن و کمال ہی معدوم ہو رہا تھا۔“

۲۔ عن ابی ہریرۃ رضى اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: کانت بنو اسرائیل تُسوسُہُم الانبیاء کما ہلک بنی حنفہ بنی وانا لابی بعدی وسیكون خلفاء فیکثرون (بخاری، جلد اول، ص ۴۹۱)۔

ترجمہ: ”جسبِ خدا، اشرفِ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنی اسرائیل کے زمانہ میں انبیاء کرام ہی ان کی سیاسی قیادت، سماجی، رہنمائی اور اخلاقی اصلاح فرمایا کرتے تھے، جب ایک نبی وفات پا جاتے تو دوسرے نبی ان کے قائم مقام بن جاتے (مگر اب صورت حال یہ ہے کہ) بلاشبہ میرے بعد کوئی نبی ہی نہیں ہے، ہر خلفاء ہوں گے اور بہت ہوں گے، (وضیح رہے کہ ان خلفاء کو قرآن مجید نے ”اولو الامر“ کے لقب سے یاد فرمایا ہے جس سے مراد صالح امراء اور علماء ہیں)۔“

۳۔ عن سعد بن ابی وقاص قال خُفَّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنی بن ابی طالب فی غرۃ تبوک فقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تخفنی فی النساء والصبيان فقل صلی اللہ علیہ وسلم أما ترأضی أن تكون منی بمرتلة ہرون من موسیٰ غیر أنہ لانی بعدی۔ (صحیح مسلم، باب فضائل علی، جلد دوم، ص ۲۷۸)۔ وفی رواية أخرى: ”الا انہ لانی بعدی“ (صحیح بخاری، ج ۲، ص ۶۳۳)۔

ترجمہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہؓ بنوک کے موقع پر حضرت عیٰ کو اپنے پیچھے مدینہ میں چھوڑا، تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ کر جا رہے ہیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کیا تم اس بات پر خوش نہیں ہو کہ تمہاری میرے ساتھ وہی نسبت ہو جو ہر وہ کی موی کے ساتھ تھی؟ مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔

۴۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قُصْنَتْ عَلٰی الْاَنْبِیَاءِ بِسَبْتٍ، اُعْطِیَتْ حَوَامِعُ الْکَلَمِ وَنُصِرَتْ بِالرَّعْبِ وَاحْتُلَتْ لِیَ الْمَعَانِمِ وَجُعِلَتْ لِیَ الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا وَاُرْسِلْتُ اِلٰی الْخَلْقِ کَافَّةً وَخَتَمَ بَیَ السَّیُّوْنَ۔ (مسلم جلد اول، ص ۱۹)۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے نبیاء پر چھ دجہ سے نصیبت دی گئی ہے۔ (۱) مجھے جامع کلمات عطا کئے گئے۔ (۲) میرا رعب، میرا مدگار بنایا گیا۔ (۳) ماں غنیمت میرے لئے حلال قرار دیا گیا۔ (۴) ساری روئے زمین میرے لئے مسجد اور ذریعہ طہارت بنی گئی۔ (۵) مجھے ساری مخلوق خدا کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا۔ (۶) میرے ذریعہ سلسلہ انبیاء کا ختام کیا گیا۔

۵۔ عن محمد بن حنبل بن مطعم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لَیَ حَسَنَةُ سَمَاءٍ اَنَا مُحَمَّدٌ وَاَنَا اَحْمَدُ وَاَنَا الْمَاحِیُ الْاِدِیَ یَمْحُو اللّٰهُ بَیَ الْکُفْرِ وَاَنَا الْحَاشِرُ الَّذِیْ یُخَشِّرُ النَّاسَ عَلٰی قُدْمٰی وَاَنَا الْعَاقِبُ۔ (بخاری جلد اول، ص ۵۰) قال الترمذی الْعَاقِبُ الَّذِیْ بَسَ بَعْدَهُ نَبِیٌّ (شمال ترمذی، ص ۲۶)۔

ترجمہ حضور پر نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پانچ نام ہیں (۱) میں محمد (بہت تعریف کیا ہوا) ہوں۔ (۲) میں احمد (بہت تعریف کرنے والا) ہوں۔ (۳) میں ماحی (مٹانے والا) ہوں، میرے ذریعہ اللہ تعالیٰ کفر کو مٹاتا ہے۔ (۴) میں حاشر (کٹھن کرنے والا) ہوں، میرے قدموں پر لوگوں کو (محشر میں) اکٹھا کیا جائے گا۔ (۵) میں عاقب (آخری) ہوں، ترمذی نے فرمایا عاقب وہ ہوتا ہے جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو۔

۶۔ عن جابر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب اِخْمَرَتْ غِیَّہُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَشَتَدَ عَضْبُهُ حَتّٰی کَانَ مُدْرُجِیْشَ یَقُولُ صَحَّحْکُمْ وَمَتَّحْکُمْ وَیَقُولُ بَعَثْتُ اَنَا وَاَنْسَاعَةُ کَهَاسٍ وَیَقْرُنُ بَیْنَ اَصَابِعِهِ السَّنَانَةَ وَالْوَسْطٰی (مسلم جلد اول، ص ۲۸)۔

ترجمہ حضرت جابرؓ نے کہا کہ سرکارِ رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطاب کرتے تھے تو آپ کی آنکھیں سرخ ہوتی تھیں، آپ کی دوز بند ہو جاتی تھی اور آپ نے جس میں خفا ہو جاتا تھا، گویا کہ آپ کسی شکر سے جبرور فرما رہے ہیں، آپ فرماتے وہ صبح آید کہ شام آید، آپ اپنے خطبات میں ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ میں اور قیامت اس طرح ساتھ ساتھ ہیں جس طرح کہ یہ انگلیوں، اور آپ شہادت کی انگلی اور درمیانی انگلی کو ملا کر دکھایا کرتے تھے۔

۷۔ عن ابی ہریرۃ فی قصۃ العرۃ علی اللہ تعالیٰ یوم القیامۃ، وَاُفْرَجَ السَّاسُ اِلٰی الْاَنْبِیَاءِ قَالَ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنَا سَیِّدُ وَلَدِ اٰدَمَ، فِیَقُولُ عِیْسٰی اَذْهَبُوا اِلٰی غَیْرِیْ اَذْهَبُوا اِلٰی مُحَمَّدٍ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیَاْتُوْنِ مُحَمَّدًا صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُولُوْنَ یَا مُحَمَّدًا! اِنْتَ وَرَسُولُ اللّٰهِ وَحَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ (بخاری جلد دوم، ص ۱۷۱، مسلم جلد اول، ص ۱۹۳)۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے اس قصہ کے ضمن میں جس میں، قیامت کے دن، اللہ تعالیٰ کے ہاں پیش ہونے کا اور نبیاء کی طرف لوگوں کے پکٹنے کا تذکرہ ہے، یہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اور آدم کا سردار ہوں، چنانچہ حضرت عیسیٰؑ کہیں گے کہ تم لوگ کسی اور کی طرف جاؤ۔ (بلکہ) تم لوگ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ، تو لوگ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے یا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ اللہ کے رسول اور خاتمِ نبیین ہیں (سو ہماری شفاعت فرمائیے)۔

۸۔ عن ابی ہریرۃ اَنَّہ سَمِعَ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُولُ لِحَن لَّا حَرُوْنَ السَّقَوْنَ (بخاری جلد اول، ص ۴۵)۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا، آپ فرماتے تھے، ہم آخر میں آنے والے ہیں، اور سب سے آگے نکل جانے والے ہیں۔

۹۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فِیَاْتِیْ اَخِرُ الْاَنْبِیَاءِ وَہُوَ مَسْجِدِیْ اَخِرُ الْمَسَاجِدِ۔ (مسلم جلد اول، ص ۲۳۶)۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں آخری نبی ہوں اور میری مسجد آخری مسجد نبوی ہے۔

۱۰۔ عن جابر عن ابی صلی اللہ علیہ وسلم قال وَاِنَّ الْبَیْتَةَ حَنْتُ فَحَتَمْتُ الْاَنْبِیَاءَ

ترجمہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وریس ہی "وہ ایٹھ" ہوں، میں آیا، پس میں نے سلسلہ انبیاء کا اختتام کیا۔

۱۔ عقبہ بن عامرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب (ترمذی، جلد دوم، ص ۲۰۹)۔

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمر بن خطاب ہوتے۔"

۱۲۔ عن انسؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت ما والساعة کھاتیں و اشار ابو داؤد بالسبابة و اوسطی (ترمذی، جلد دوم، ص ۴۴)۔

ترجمہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میری بعثت اور قیمت اس طرح ساتھ ساتھ ہیں، ابو داؤد نے شہادت والی انگلی اور درمیانی انگلی کو مد کر دکھلایا۔"

۱۳۔ عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد کان فیمن قبکم من بنی اسرائیل رجل یکنم من غیر ان یکنوا اسیاء فان یکف فی امتی منهم احد فعمو (بخاری، ج ۱، ص ۵۲۱) وفی روایۃ أخرى یحدثون

ترجمہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم لوگوں سے پہلے بنو اسرائیل میں ایسے اشخاص گذرے ہیں جن سے الہم وکلام کیا جاتا تھا، بغیر اس کے کہ وہ نبی ہوں، میری امت میں (اب) کوئی ہے تو وہ عمر ہیں۔

۱۴۔ عن ثوبانؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکون فی امتی ثلاثون کذابون کلهم یزعم انہ نبی و ما حاتم النبیین، لا نبی بعدی (ترمذی، جلد دوم، ص ۴۵) وفی روایۃ اخرى، دحانوں کذابوں قرب من ثلاثیں کلهم یزعم انہ رسول اللہ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: میری امت میں تیس کے قریب دجال وکذب ہوں گے، یہ سب نبی ہونے کے زعم میں مبتلا ہوں گے، حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں، میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

۱۵۔ عن جابرؓ بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انا قائد اموسلیں ولا فخر،

و انا حاتم النبیین ولا فخر، و ان ول شافع و مشفق ولا فخر (راہ ہداری، مشکوٰۃ، ص ۵۱۲، کنز العمال، جلد ۶، ص ۸۲)۔

ترجمہ میں مرسلین کا قائد ہوں، یہ اظہار فخر نہیں (بلکہ اظہار حقیقت ہے)، میں خاتم النبیین ہوں، یہ بات فخر یہ نہیں کہہ رہا (بلکہ بیان واقعہ معروضہ ہے)، میں ول شافع (صاحب شفاعت) اور مشفق (مقبول شفاعت) ہوں، یہ بطور فخر نہیں (مکہ تہذیب نعت ہے)۔

۱۶۔ عن لعرباض بن ساریۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اسی عبد اللہ مکتوب حاتم النبیین و ان آدم لم یجد فی طینتہ، و وہ فی شرح لسنۃ (مشکوٰۃ، ص ۵۱۳، کنز العمال، جلد ۶، ص ۱۸۳)۔

ترجمہ عرباض بن ساریہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے ہیں، میں خاتم النبیین کے منصب پر فائز تھا، جبکہ آدم علیہ السلام کا غیر ابھی زیر ترتیب تھا۔

۱۷۔ عن اسماعیل بن خالد قال قت لعبد اللہ بن ابی وقی ارایت براہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مات براہیم و هو صغیر و لوقصی ۱ ۱ یکون بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی لعاش ۱ ۱ و لکن لا سی عدۃ (ابن ماجہ، ص ۵۱۰)۔

ترجمہ: حضرت اسماعیل بن خالد سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی وقیؓ سے پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند حضرت ابراہیم کو دیکھا تھا؟ انہوں نے کہا کہ ابراہیم کم سنی میں وفات پا گئے تھے، اگر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کی آمد اللہ کو منظور ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے رہتے، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں۔

۱۸۔ عن قتادۃ عن السی صلی اللہ علیہ وسلم کث اول الناس فی الخلق و آخرهم فی بعثت، (کنز العمال، جلد ۶، ص ۸۳)۔

ترجمہ: حضرت قتادہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میں تخلیق میں سب سے اول ہوں اور بعثت میں سب سے آخری ہوں۔

۱۹۔ عن ابن عباسؓ قال کانت یهود خیر تقاتل غطفان فلما اتقوا ہرمث یهود خیر، فعدت لیہود بهذا الدعاء فقلت الیہم ما نسالک بحق محمد النبی الامی

المدی وعدتہا ان تخرجہ لدا فی آخر الزمان لا نصرنا عبدہم قال فکانوا
دعوا بهذا الدعاء فہزموا غصفاً. (دلائل النبوة للسیوطی، جلد دوم، ص ۷۶)۔

ترجمہ: حضرت بن عباسؓ سے روایت ہے کہ خیر کے یہودی، بنو غطفان سے
ڑتے تھے در شکست کھاتے تھے، پھر انہوں نے اس دعاء کو اپنایا یہ مد ہم تجھ سے مدد کا
سوال کرتے ہیں محمد نبی امی کے وسیلہ سے، جن کے بارے میں تو نے ہم سے وعدہ فرمایا
کہ تو ان کو تخری زمانہ میں حاضر کرے گا (پھر کچھ نہ ہوگا) سوائے اس کے کہ تو (پر)
ایمان لائے) کے صدقے میں ہماری ان کے خلاف مدد فرمائے گا، ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ
وہ لوگ یہ دعاء مانگتے اور فتح پاتے۔

چونکہ یہودی آنحضرتؐ پر ایمان نہ لائے، اسلئے اللہ کی مدد سے محروم ہو گئے۔

۲۰۔ عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسالۃ
والسوة قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا نبی، قال فشق ذبک عسی لناس، فقال
ولکن المبررات فقالوا یا رسول اللہ وما المبررات؟ قال علیہ الصلاۃ والسلام رؤیا
المسلم وہی جزء من اجزاء السورة. (ترمذی، جلد دوم، ص ۵۱) وفي رواية أخرى قالوا
وما المبررات؟ قال علیہ الصلاۃ والسلام رؤیا الصالحة. (بخاری، کتاب الرؤیاء)۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: رسالت اور نبوت کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے، پس میرے بعد نہ کوئی رسول ہے
نہ نبی نبی۔ یہ بات لوگوں پر شاق گذری، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مگر
مبشرات، لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مبشرات کیا ہیں؟ فرمایا ”مسلمان کا خواب“،
ایک دوسری روایت میں ہے ”نیک خواب“۔ آپ نے فرمایا کہ مسلمان کا نیک خواب اجزاء
نبوت میں سے ہے۔

حید مرزا قادیانی کے خوابوں پر ”مسلمان کا نیک خواب“ کی تعریف صادق نہیں
آتی، مرزا قادیانی کے سوتے جاگتے خواب ملاحظہ فرمائیے

۱۔ مرزا قادیانی کہتے ہیں ”رأیت فی المنام عین اللہ وثیقئت نئی ہو۔“ (تذکرہ
کلمات اسلام، ص ۵۶۷)۔

ترجمہ: میں نے خواب میں اپنے آپ کو دیکھا کہ میں بعینہ اللہ ہوں، اور مجھے
پورا یقین حاصل ہو گیا کہ میں وہی ہوں، پھر میں نے آسمان بنایا اور زمین بنائی۔

۲۔ مرزا قادیانی نے جواب دیکھا کہ مکہ معظمہ قیصرۂ ہند سہما اللہ تعالیٰ ہمارے گھر
میں رونق افروز ہوئی ہیں۔۔۔۔۔ اور دو روز قیام فرمایا۔ (مکاشفات، مؤلفہ بابو منظور
الہی قادیانی)۔

۳۔ مجموعہ الہامات میں مرزا قادیانی کا خواب درج ہے کہ ”میں نے دیکھا کہ زار
روس کا سوسا میرے ہاتھ میں آ گیا ہے۔۔۔ غور سے دیکھا تو وہ بندوق ہے۔۔۔ اور
پھر دیکھا کہ خوارزم شاہ جو بھٹی سینا کے وقت میں تھا، اس کی تیرکان میرے ہاتھ میں
ہے۔“ (تذکرہ عینی وحی مقدس، مجموعہ الہامات)۔

جبکہ پروفیسر الیاس برنی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب ”قادیانی مذہب“ میں لکھتے
ہیں کہ شیخ بوعلی سینا تو خوارزم شاہی دور شروع ہونے سے ۶۲۷ سال پہلے ہی وصال پا
چکے تھے۔

۴۔ ”مرزا صاحب نے اپنا ایک خواب بیان کیا کہ میں نے دیکھا، ایک بی بی ہے اور
گویا ایک کبوتر ہمارے پاس ہے، وہ اس پر حملہ کرتی ہے۔ بار بار پھٹانے سے باز نہیں
آتی، تو میں نے اس کی ناک کاٹ دی اور خون بہہ رہا ہے، پھر بھی باز نہیں آتی، تو میں
نے اسے گردن سے پکڑ کر اس کا منہ زمین میں رگڑنا شروع کیا، بار بار رگڑتا تھا، پھر بھی
سراٹھاتی تھی تو آخر میں نے کہا کہ آؤ، اسے پانی دیں۔“ (مکاشفات، مؤلفہ بابو منظور
الہی قادیانی)۔

۵۔ ”خواب میں دیکھا کہ ہم ایک جگہ جا رہے ہیں، ایک ہاتھی دیکھا، اس سے
بھاگے اور ایک کوچہ میں چھپ گئے، لوگ بھی بھاگے جاتے ہیں، میں نے پوچھا کہ ہاتھی
کہاں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ وہ کسی اور کوچہ میں چلا گیا ہے، ہمارے نزدیک نہیں آیا، پھر
نظارہ بدل گیا، گویا گھر بیٹھے ہیں قوم پر میں نے وہ ٹوک لگائے ہیں جو ویت سے آئے
ہیں، پھر میں کہتا ہوں، یہ بھی نامردی نکلا، اس کے بعد الہام ہوا۔ ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتٍ ذُو
الْأُفُقَامِ﴾۔ (تذکرہ عینی وحی مقدس، مجموعہ الہامات مرزا قادیانی، ص ۷۷)۔

۶۔ مرزا قادیانی نے ایک موقع پر اپنی حالت یہ ظاہر کی کہ کشف کی حالت ان پر
اس طرح جاری ہوئی کہ گویا وہ ایک ”عورت“ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ”رجولیت“ کی قوت کا
اظہار فرمایا۔ (سلائی قربانی، مصنفہ قاضی یار محمد قادیانی یعنی ٹریکٹ نمبر ۳۴)۔

۷۔ مرزا قادیانی نے اپنا لہام یوں بیان کیا ہے، ”مریم کی طرح عیسیٰ کی روح مجھ میں نفع کی گئی، اور استوارہ کے رنگ میں مجھے حامد ٹھہرایا گیا، در آخر کئی مہینے کے بعد جو دس مہینے سے زیادہ نہیں، بذریعہ اس لہام کے مجھے مریم سے عیسیٰ بنایا گیا، پس اس طور سے میں ابن مریم ٹھہر (کشتی نوح، مصنفہ مرزا قادیانی)۔

۸۔ حضرت فاطمہ نے کشتی حادث میں اپنی ران پر میرا سر رکھا، اور مجھے دکھایا کہ میں ”اس“ میں سے ہوں، چنانچہ یہ کشف ہر ائین احمدیہ میں موجود ہے۔ (بحور۔ یک غلطی کا ارادہ)۔

۹۔ ”اربعین نمبر ۳“ میں ہابو الہی بخش کے متعلق یہ اہم درج ہے: ”ہابو الہی بخش چاہتا ہے کہ تیرا حیض دیکھے یا کسی پیدی اور تپا کی پر صدمہ پائے، مگر خدا تعالیٰ تجھے اپنے نعمات دکھائے گا، جو متواتر ہوں گے، تجھ میں وہ حیض نہیں بلکہ وہ بیکہ ہو گیا ہے، ایسا پتہ جو بمنورہ اطفال اللہ کے ہے۔“

”احادیث کی روشنی میں ان خوابوں کا تجزیہ“

یہاں پر یہ سوچ پیدا ہوتا ہے کہ مذکورہ خوابوں کی شرعی اور خدائی حیثیت کیا ہے؟ کیا اس قسم کے خواب ہماری تصدیق، تائید و حوصلہ فزائی کے مستحق ہیں؟ کیا اس نوع کے خواب دیکھنے والا شخص کسی پذیرائی و خوش آمدیہ کا حق دار ہے؟

ان سوالوں کے جواب مندرجہ ذیل احادیث و روایات میں موجود ہیں، ملاحظہ فرمائیے

عن جابر قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رأيت في المنام كأن رأسي قُطِعَ فإن فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال إذا لعت للشيطان بأحدكم في منامه فلا يُخْذَلْ به الناس، رواه مسلم (مشکوٰۃ، کتاب ارویا، ص ۳۹۵)۔

ترجمہ حضرت جابر سے مروی ہے کہ ایک شخص حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ گویا میرا سر کاٹ دیا گیا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے ساتھ شیطان، خواب میں کھیلے تو وہ اپنا خواب لوگوں کو نہ سنا تا پھرے۔

۳۔ عن ابن عمر أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ لقرى أو

يُرى الرجل عَيْسِيَهُ ما لَمْ يُرَيا. رواه البخاري (مشکوٰۃ، کتاب ارویا، ص ۳۹۷) یٰ بَقُولِ رَأَيْتَ فِي النَّوْمِ كَذَا وَلَمْ يَكُنْ رَأَى شَيْئاً لَّا لَهُ كَذِبٌ عِسىَ لِلَّهِ تَعَالَى (مرقاۃ لم علی انقاری)۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سب بہتانوں سے بڑھ کر بہتان یہ ہے کہ کوئی شخص خواب میں وہ کچھ دیکھنے کا دعویٰ کرے جو اس نے نہیں دیکھا۔

۳۔ قال محمد بن سيرين (وهو من أهل التابعين) الرؤيا ثلاث، حديث النفس وتحويل الشيطان وبشرى من الله تعالى (مشکوٰۃ، کتاب ارویا، ص ۳۹۸)۔

ترجمہ حضرت محمد بن سيرین رحمۃ اللہ علیہ (جو جمیل قدر تابی ہیں) نے فرمایا، خواب کی تین قسمیں ہیں ایک، خیالِ اپنی، دوسر شیطان و سور، تیسر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت۔

۳۔ عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان (بخاری، مسم، مشکوٰۃ، کتاب الروایا)۔

ترجمہ حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، نیک خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے اور بے ہودہ خواب شیطان کی طرف سے۔

”ختم نبوت کی احادیث متواتر المعنی ہیں“

کتب حدیث میں دو صد کے قریب ایسی احادیث موجود ہیں جن کا مضمون یہ ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے ”خبر نبی“ ہیں۔ حدیث متواتر المعنی بھی حدیث متواتر اللفظ کی طرح، مہذب یقین و بیان ہوتی ہے اور دربارہ عقائد، حجت قطعہ قرار دی گئی ہے، اس کا انکار بھی منکر کو دین سے خارج بنا دیتا ہے، اس نے مرزائی لوگوں کو کچھ سوچنا چاہئے۔

ختم نبوت کی بہت ساری حدیث متواتر اللفظ بھی ہیں، مثال کے طور پر حضرت علی رضی اللہ عنہ ولی حدیث جس میں ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ”أما ترى أن تكون مني بصرة هرون من موسى، لا أنه لا نبي بعدي“

”ختم نبوت از روئے اجماع“

(۱) علامہ ابن حجر کی رحمتہ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں ”من اعتقد وحيًا بعد محمد صلى الله عليه وسلم فقد كفر باجماع المسلمين“

ترجمہ جس شخص نے اعتقاد رکھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وحی نازل ہو سکتی ہے وہ باجماع مسلمانین، دین سے نکل گیا۔

(۲) ملا علی القاری لکھتے ہیں ”ودعوى لسبوة بعد نبينا كفرًا بالاجماع“ (شرح فقہ اکبر، ص ۲۰۲)۔

ترجمہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دعوائے نبوت بالاجماع کفر ہے۔

(۳) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنے والے شخص مسیلمہ کذاب کو قتل کرنے کیسے حضرت بوکرہ صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں، صحابہ کرام کو روانہ فرمایا، تاکہ اس کے ساتھ قتال کر کے اسے داصل جہنم کریں، تمام صحابہ کرام نے اس قتال پر اجماع کیا اور سے بالاتفاق تسلیم کیا، اس سے ثابت ہو کہ صحابہ کرام کا پہلا اجماع، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری نبی ہونے پر ہی منعقد ہوا تھا۔

(۴) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری نبی ہونے پر جو جماع مت ہے وہ بدفصل ہے یعنی بتو تر در قسمیں ہے، کوئی زمانہ بھی ایسا نہیں گذرا جس میں تمام مسلمانوں کا اجماع اس عقیدہ پر نہ رہا ہو کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم آخر انبیاء ہیں، اول دن سے تکرار تک سارا بعد تسلیم یہ عقیدہ درینہ منتقل ہوتا چلا آ رہا ہے اور قیامت تک ہوتا رہیگا۔

(۵) علامہ نجم الدین المکی رحمۃ اللہ علیہ اجماعی عقائد بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔ ”وَأُولُ الْأَنْبِيَاءِ أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآخِرُهُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“۔ ترجمہ اور نبی حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور آخری محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ (عقائد، ص ۹۹)۔

(۶) علامہ سعد مدین القدری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ”وقد دل كلامه صلى الله عليه وسلم وكلام الله المنزل عليه صلى الله عليه وسلم على انه حاتم النبیین وانه مبعوث الى كافة الناس بل الى الجن والانس ثبت انه آخر الانبياء وان نبوته لا تحتص بعرب، فان قيل قد ورد في الحديث رسول عيسى بعده فما نعلم لكه يتابع“

محمداً صلى الله عليه وسلم لان شريعته قد سحبت فلا يكون اليه وحى ونصب الاحكام بل يكون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم“ (شرح العقائد، ص ۱۰۱)۔

ترجمہ قرآن وحدیث میں مر پر دات کرتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حاتم النبیین ہیں اور آپ تمام نبیوں کی طرف بلکہ تمام انسانوں اور جنوں کی طرف مبعوث کئے گئے ہیں، ثابت ہوا کہ آپ آخر الانبیاء ہیں اور یہ کہ آپ کی بعثت عرب تک محدود نہیں ہے، اگر کوئی سوال کرے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زوال احادیث سے ثابت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی پیروی کریں گے کیونکہ شریعت عیسوی منسوخ ہو چکی ہے ہذا س زمانہ میں آپ پر وحی نازل نہ ہوگی اور نہ ہی آپ نئے حکام جاری کریں گے بلکہ آپ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کے طور پر کام کریں گے۔

(۷) علامہ شہاب الدین اُخندجی لکھتے ہیں

وكذلك ككفر من ادعى نبوة احد مع نيا صلى الله عليه وسلم ان في رميه كمسيلة الكذاب ولا سود العتسى او ادعى نبوة احد بعده فانه خاتم النبیین بنص القرآن ولحدیث، فهذا تكذيب لله ورسوله صلى الله عليه وسلم (نسيم الرياض في شرح الشفاء للقاضي عياض جلد چہارم ص ۵۰۶)۔

ترجمہ جو شخص، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو نبی مانے، خواہ آپ کے زمانے میں مثل مسیلمہ کذاب اور سواغسی کو یا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بعد کسی کو ہی مانے، تو ایسا شخص دائرہ اسلام سے خارج ہے، کیونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری نبی ہونا، قرآن وحدیث کی نصوص سے ثابت ہے، پس اس شخص کا یہ اعتقاد، خدا و رسول کی تکذیب ہے۔

(۸) کتاب الفصل جلد سوم ص ۲۳۹ میں ہے کہ جو شخص حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد غیر عیسیٰ بن مریم علیہ السلام، کسی اور شخص کو نبی کہے گا تو اس کے بے دین ہونے میں دو مسلمات بھی مختلف نہیں ہوں گے۔

اسی کتاب کی جلد چہارم ص ۷۸ میں ہے کہ ایسے کوئی مسند چڑھتا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی میں کوئی نبی آئے؟ بجز اس سے جس کو آنحضور صلی

اللہ علیہ وسلم نے خود مستثنیٰ فرمایا۔ یعنی یحییٰ بن مریم علیہ السلام۔

(۹) علامہ عبدل ادرین السیوطی لکھتے ہیں "عن عمر بن مہاجر وعمرہ أن عمر بن عبد العریز لما استخفف، قام فی الناس فحمد الله وأثنی علیہ ثم قال ایها الناس انہ لا کتاب بعد القرآن ولا نبی بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ (تاریخ الخلفاء، ص ۱۷۶)۔

ترجمہ عمر بن مہاجر اور دیگر سے روایت ہے کہ جب حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا، اے لوگو! قرآن کے بعد کوئی کتاب نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں۔

(۱۰) حضرت محبوب سبحانی قدس سرہ لکھتے ہیں "ويعتقد اهل الاسلام قاطبةً ان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم، رسول الله وسيد المرسلين وحاتم السنين وانه مبعوث الى الناس كافة وبلى المجس عامة كما قال الله عز وجل وما ارسلناك الا كافة للناس وما ارسلناك الا رحمةً للعالمين (طہ ۱۱۰)۔

ترجمہ سارے کے سارے مسلمان یہ عقائد رکھتے ہیں کہ حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ کے رسول ہیں، تمام رسولوں کے سرور ہیں اور تمام نبیوں میں آخری ہیں۔ اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں اور تمام جنوں کی طرف مبعوث کئے گئے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے آپ کو تو سارے لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے، نیز ہم نے آپ کو تو سارے جنوں کیلئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

(۱) حضرت مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے غنیۃ الطالبین کے ترجمہ میں تحریر فرمایا ہے "تتقاد کنند اہل اسلام کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر خداست و رسول خداست پیغمبر خداست و تمام کردہ شدہ است پاد پیغمبران را۔"

(۲) حضرت مدنی تقادری لکھتے ہیں۔ واما هو صلی اللہ علیہ وسلم فخطوب بنا ایہا النبی وایہا الرسول لکونہ موصوفاً بجمع اوصاف المرسلین و فی قولہ تعالیٰ "ولکن رسول اللہ وحاتم النسن اسماء لی ما ورد فی بعض احادیث الاسراء "خلفتک اول السین حلقاً و آخرهم بعداً" کم روہ البزاز عن ابی ہریرۃ۔ آگے چل کر لکھتے ہیں "وم احسن قول حسام، لو سم یکن فیہ آیت مینۃ کانت بدینہۃ تنبک بالحر و بیانہ ان ما من احد ادعی النبوة من سکد ابین الا وقد صهر عہ من

الجهل والکذب من لہ ادنی تمییز بل وقد قیل ما أسر احد سریرۃ الا اظهرہا اللہ علی صفحات وحنہ وفتات لہ ویریدہ قوله تعالیٰ واللہ محرم ما کتمت لکم من (شرح فقہ اکبر، ص ۵۸، ۵۹)۔

ترجمہ: جہاں تک آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق ہے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ اکتھا انہی اور یہ اکتھا رسول کے الفاظ سے مخاطب فرمایا ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء و مرسلین کے تمام اوصاف کے جامع ہیں

حسب یوسف دم عیسیٰ پد بیضاء داری آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تہ داری

نیز اللہ تعالیٰ کے قول "ولکن رسول اللہ وحاتم النسن" میں اس امر کی طرف اشارہ ہے جو کہ بعض احادیث معراج میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "میں نے آپ کو تخلیق میں دل الانبیاء بنایا اور بعثت میں آخر الانبیاء۔ (اس حدیث کو بزاز نے بھی حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے) گویا کہ آپ کا جدیدہ اور نہایت دونوں کو آیت میں بیان فرما دیا ہے۔

اس کے بعد ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت حسام کے ایک شعر سے نکتہ نکالتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ "کسی بھی شخص نے کبھی جھوٹ موٹ نبوت کا دعویٰ نہیں کیا مگر اس کی جہالت اور غلط بیانی، معمولی سمجھ بوجھ رکھنے والے شخص پر بھی ظاہر ہو جاتی ہے بلکہ یہاں تک بھی کہا گیا ہے کہ کسی شخص نے بھی اپنے مانی مظہر کو نہیں چھپایا مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے چہرے کے صفحات اور اسکی زبان کے نلمات (لڑکھڑہاؤں) کے ذریعہ سے اس کو آشکارا کر دیا، اسکی مزید تشریح اس ارشاد الہی سے ہوتی ہے: "اللہ ظاہر کرنے والا ہے اس کو جس کو تم چھپاتے ہو۔"

آگے چل کر آپ لکھتے ہیں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی شخص کا دعوائے نبوت کرنا اجماع اہل اسلام کی رو سے کفر ہے۔ (شرح فقہ اکبر، ص ۲۰۲)

(۱۳) امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: عن ابراہیم النخعی عن ہمام عن حذیفۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فی خاتم النبیین لا نبی بعدی (مشکل الآثار، ج ۱، ص ۱۰۴)۔

ترجمہ: ابراہیم نخعی نے ہمام سے، انہوں نے حذیفہ سے روایت کیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، "اور میں خاتم النبیین ہوں، میرے بعد کوئی نبی نہیں۔"

(۱۳) نتیجہ برعکس محمد القاسمی کی رحمت اللہ علیہ لکھتے ہیں "وہما من المقادیر من حمله م كُفَرُوا بِهِ (۱) بتحزیر لبوة بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی احمر تعالیٰ انہ غاتم النبیین (۲) وقولهم انما تنال بالكسب. ان السلطان صلاح الدین بن یوسف بن ایوب وحملة الله عليهم بما قتل عمارة اليمنى الشاعر، مستند في ذلك إلى سبب نُسب اليه من قصيدة، وهو قوله.

وكن مبدأ هذا الدين من رَحِي

سعى فأصبح يُدعى سيد الأمم

(صبح الاعشى، جلد ۳۱، ص ۳۵۵)

ترجمہ: "مقام نہاد، محمد اور بے علم و دانش فدا شد جن عقائد مذمومہ و مردودہ کی وجہ سے تکفیر کے سزاوار ہوئے، ان میں سے ایک یہ ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کو جائز کہتے ہیں اور دوسرے یہ کہ نبوت کو مرکبی سمجھتے ہیں، سلطان صلاح الدین ایوبی رحمۃ اللہ علیہ نے عمارہ یمینی کو اس کے اس شعر کی بنیاد پر قتل کیا جس کا ترجمہ ہے اس دین کا مبدأ ایک ایسا آدمی تھا جس نے کوشش کی، سید مہم بن گیا۔

(۱۵) علامہ ابن نجیم مصریؒ لکھتے ہیں: "اذا لم يعرف ان محمدًا صلی اللہ علیہ وسلم احمر الانبياء فليس بمسلم لانه من ضروريات الدين".

ترجمہ: جب کوئی شخص یہ نہ جانے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں میں آخری ہیں، تو وہ مسلمان نہیں کیونکہ ختم نبوت پر عقائد رکھنے ضروریات دین میں سے ہے۔ (اشیاء و انظار، باب السیر و احوال، ص ۲۹۶)۔

اس کی شرح میں مرقوم ہے کہ ضروریات دین سے تاواقیف کوئی عذر نہیں۔

(۱۶) علامہ قسطلانیؒ لکھتے ہیں کہ خاتم النبیین کا معنی ہے سلسلہ انبیاء کو ختم کرنے والے یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کبھی منسوخ نہ ہوگی، بلکہ اس نے تمام شریعتوں کو منسوخ کر دیا ہے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان سے اتریں گے تو شریعت محمدیہ پر عمل کریں گے۔ (المواہب اللدیہ باب مسمیٰ لنبی)

لحمواہب اللدیہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ انبیاء کرام کی تعداد میں اختلاف ہے مگر اس بات پر اجماع ہے کہ درجی آدمی سید اسلام ہیں اور آخری نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

”خاتم کا معنی، علماء لغت کی نظر میں“

(۱) قاموس میں ہے خاتم الانبیاء آخرہم

(۲) سن العرب میں ہے خاتمہم آخرہم

(۳) قمر الحیث میں ہے ”خاتم کا معنی آخری“

(۴) مجمع البحار میں ہے: ”خاتم کے معنی ہیں کہ ”لہ نبی بعدہ“ (جلد اول ص ۳۲۹)

(۵) تاج العروس شرح قاموس میں ہے: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک خاتم اس واسطے ہے کہ آپ کے آنے سے نبوت ختم ہو گئی ہے۔

(۶) کلیاتو یو البقاء میں ہے: ہمارے پیغمبر علیہ السلام کا نام جو خاتم الانبیاء ہے، اس واسطے ہے کہ خاتم کا معنی ہیں آخری۔

(۷) صحاح میں ہے احتمہ الشیء حوہ

(۸) ملتہی عرب میں ہے ”خاتم چیز، پایاں آں و آخر قوم“

(۹) صراح میں ہے: کہ خاتم شئی کا آخر ہوتا ہے در محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم انبیاء ہیں، یعنی آخری نبی۔

(۱۰) المنجد میں ہے الحاتم بفتح التاء و الحاتم بكسر التاء، ”ما یختم بہ“۔

ترجمہ: خاتم فتح تا کے ساتھ اور خاتم کسر تا کے ساتھ دونوں کا معنی ہے، وہ جس کے ساتھ اتمام کیا جائے۔ (یورے کہ اول اسم کہ ہے و دوم اسم فاعل ہے)۔

”ایک ضروری وضاحت“

چھوٹے مدعیان نبوت کی تعداد کے بارے میں قدرے وضاحت درکار ہے چنانچہ اس بارے میں امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکل الآثار میں ایک باب قائم کیا ہے جس کا عنوان ہے: ”بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الکذابین اثلاثین مخرجون بعدہم ہل ہم دجالون ام لا“ (جلد چہارم، ص ۱۰۲)۔ آگے چل کر لکھتے ہیں: ”لان اسکذبین المدکورین فی لحبر اللدی ذکر و افیہ لو کانوا کم ذکر، لم یکن لہم عدد یدحصہم“۔

اس باب کا خلاصہ کچھ یوں ہو گا کہ جھوٹے مدعیان نبوت میں سے بعض تو کذب اور جہاں دونوں صفات کے حامل ہوں گے جنکی تعداد تیس ہوگی، مگر بعض منتہیان صرف کذب ہوں گے، دجال نہ ہوں گے، اس طرح جھوٹے مدعیان نبوت تیس کے عدد میں منحصر قرار نہ پائیں گے۔

شردی نوٹ کذب، کذب سے مشتق ہے جس کا معنی جھوٹ ہے، جبکہ دجال، جمل سے مشتق ہے جس کا معنی ہے، مکر و فریب، جس سازی، دھوکہ دہی اور شعبہ بازی، گویا کہ دجال کا دہبہ، کذاب سے اوپر ہے، ان سب کے آخر میں دجال اعظم ظاہر ہو گا جس کی صرف ایک آنکھ پیشین کے درمیان میں ہوگی، اکی دیگر عدالت، حدیث میں موجود ہیں۔

”مرزا قادیانی کے عقائد“

(۱) مرزا لکھتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جین اللہ ہوں، الوہیت میرے رگ و ریشہ میں سمائی ہے، میں نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا، وغیرہ وغیرہ (آئینہ کلمات، ص ۵۶۳، ۵۶۵)۔

(۲) مرزا لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تو جس چیز کو بنانا چاہیے، پس کن کہہ دے وہ ہو جائے گی۔ (حقیقۃ الوحی، ص ۱۰۵)۔

(۳) مرزا لکھتے ہیں کہ ”اے مرزا تو مجھ سے بھلا میرے فرزند کے ہے۔“ اس سے مرزا نے حد کیلئے بیٹا ثابت کیا ہے۔ (حقیقۃ الوحی، ص ۸۶)۔

(۴) مرزا لکھتے ہیں کہ اللہ نے فرمایا کہ میں رسوں کے ساتھ ہو کر جواب دوں گا کبھی خدا کروں گا، کبھی صوب کو پہنچوں گا۔ (حقیقۃ الوحی، ص ۱۰۳)۔
اس سے مرزا نے اللہ تعالیٰ کو غلطی کرنے والا قرار دیا۔

(۵) مرزا لکھتے ہیں کہ زمین و آسمان جیسے ہمارے ساتھ ہیں، ویسے ہی مرزا کے ساتھ۔ (حقیقۃ الوحی، ص ۷۵)۔

اس سے مرزا نے اپنے ”پکو اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر و ناظر ظاہر کیا ہے۔

(۶) مرزا کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نماز بھی پڑھتا ہوں اور روزہ بھی رکھتا ہوں، چاہتا بھی ہوں اور سونا بھی ہوں، جس طرح میں قدیم اور اتری ہوں تیرے

نے میں نے، زیت کے انور کر دیئے ہیں، پس تو رہے۔ (ابشری جلد ۱۱، ص ۷۹)۔

(۷) مرزا لکھتے ہیں کہ قیوم العین ایک یہ وجود اعظم ہے کہ جس کے بے شمار ہاتھ و پیر ہیں اور ہر ایک عضو کس کثرت سے ہے کہ تعدد سے خارج و رہا نہ تھا، عرض و طوں رکھتا ہے، اور تیندے کی طرح اس وجود اعظم کی تاریں بھی ہیں، صفو ہستی کے تمام کن روں تک پھیل رہی ہیں اور کشتن کا کام دے رہی ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا خدا کو تیندے سے تشبیہ دیتے ہیں۔ (توضیح، ص ۷۵)۔

(۸) مرزا کہتے ہیں کہ نئی زندگی ہرگز حاصل نہیں ہو سکتی، جب تک ایک نیا یقین پیدا نہ ہو اور نیا یقین پیدا نہیں ہو سکتا جب تک موسیٰ اور موسیٰ در یحوق اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح نئے معجزات نہ دکھائے جائیں، نئی زندگی ان ہی کو متی ہے جن کا حدانیہ ہو۔ (ضمیمہ تریاق، جلد ۳، ص ۳۹۷)۔

اس سے مرزا نے خدا کو حادث بنا دیا ہے۔

(۹) مرزا نے کہا ہے کہ قرآن، خدا کی کتاب اور میرے منہ کی باتیں ہیں۔ (حقیقۃ الوحی، ص ۸۳)۔

(۱۰) خطبہ لہم یہ کے صفحہ اول یعنی ہائیکل پنج پر لکھتے ہیں کہ بے شک یہ خدا کی آیت ہے اور کوئی انسان اس کی مثل نہیں ہو سکتا۔ یعنی اس خطبہ کی مثل کوئی نہیں، سکتا۔

(۱۱) مرزا قرآن مجید کے متعلق کہتے ہیں کہ ”پھر اقرار کرنا پڑے گا کہ مبادا قرآن، گایوں سے پڑا ہے۔ (الراہ وہام، جلد ۱، ص ۱۴)۔

(۱۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق مرزا کا عقیدہ حسب ذیل ہے

”آپ کا خاندان بھی نہایت پاک ورمطہر ہے، تیس دایاں اور تین نایاں آپ کی زناکار و رکبی عورتیں تھیں جن کے خون سے آپ کا دہود ظہور پذیر ہو، مگر شاید یہ بھی خدائی کیلئے ایک شرط ہوگی۔ آپ کا کبھیوں سے میلان اور صحت بھی اسی وجہ سے ہو کہ جدی منابت درمیان ہے ورنہ کوئی پر تیز گار انسان ایک جوان بھڑکی کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے سر پر سینے ناپاک ہاتھ لگائے اور اپنی کون کا پلیدہ منظر اس کے سر پر

طے کھئے والے کچھ میں کہ ایسا انسان کس چلن کا نہیں ہے یہاں ہم ایسے ناپاک حال اور متکبر اور استہزاء کے دشمن کو ایک جہد مانس آدمی بھی قرار نہیں دے سکتے، یہ جہد کہ ان کو نبی قرار دیں۔ (ضمیمہ انجام بہتیم، ص ۷)۔

(۱۳) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق مرزا کا عقیدہ حسب ذیل ہے

”حضرت موسیٰ علیہ السلام کی توریت میں یہ پیشین گوئی ہے کہ وہ بنی اسرائیل کو ملک شام میں جہاں دودھ اور شہد کی نہریں بہتی ہیں، پہنچائیں گے، مگر یہ پیشین گوئی پوری نہیں ہوئی۔“ (تمت حقیقہ سچی، ص ۷۷)۔

(۱۴) حضرت بنی مریم کے متعلق مرزا کا عقیدہ حسب ذیل ہے

”مریم کی وہ شہن ہے جس نے ایک مدت تک اپنے تئیں نکاح سے روکا، پھر بزرگان قوم کے نہایت اصرار سے بوجہ حمل کے نکاح کر لیا، گو وہ عترارض کرتے ہیں کہ برخلاف تعلیم توریت، عین حمل میں کیوں نکاح کیا گیا اور بتول ہونے کے عہد کو کیوں توڑا گیا اور تعدد ازدواج کی کیوں بنیو ڈان گئی؟ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ سب مجبوریات تھیں جو پیش آ گئیں، اس صورت میں وہ لوگ قابل رحم تھے نہ قابل عترارض۔ (کشتی نوح ص ۱۶)۔

(۱۵) حضرت سیدۃ النساء اہل بیت بی بی فاطمہ الزہراء رضی اللہ علیہا کے بارے میں مرزا کا یہ قول ہے کہ میں نے دیکھا کہ حضرت فاطمہ نے میرا سراپا ران پر رکھا اور دکھایا کہ میں اس میں سے ہوں۔

(۱۶) حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے بارے میں مرزا کا عقیدہ حسب ذیل ہے۔

”لوگ کہتے ہیں کہ حسین پر تم نے اپنے آپ کو فضیلت دے رہے ہو؟ میں کہتا ہوں کہ میں فصل ہوں ان سے، اور یہ عتریب ظہر ہو جائے گا۔“ آخر میں مرزا لکھتے ہیں ”میں تو متعلق الہی کا مقتول ہوں ورتہا رہے حسین کو تو تہارے دشمن نے قتل کیا، پس کس قدر ظالم و رکھ سو فرق ہے۔“

لا حول ولا قوة الا بالله، اعظم، استغفر اللہ، استغفر اللہ

”ضروریات دین سے ہی دین تشکیل پاتا ہے“

مردا قدیانی نے ختم نبوت کا انکار کر کے ایک ایسے مرکا انکار کیا جو ضروریات دین میں سے ہے، اس مسئلہ میں ساری امت بیک زباں متفق ہے کہ ضروریات دین کا انکار صاف صاف دین کا انکار ہے، کیونکہ دین عبارت ہے ضروریات دین سے، ضروریات دین ہی دین کے ستون اور اجزاء ہیں۔

اب رہا یہ سو کہ ضروریات دین کیا ہیں؟ سو عرض ہے کہ علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی تشریحات کے مطابق، اصطلاح دین میں ان امور کو ضروریات دین کہا جاتا ہے جس کو تسلیم کرنا رائے شرع ضروری، قطعی، بدیہی اور بادی ہو، یہی وجہ ہے کہ ان امور کا انکار، لغات و دین اور خروج رسد مقرر کیا گیا ہے۔

عقیدہ ختم نبوت چونکہ متواتر، مسند، بدیہی، قطعی و اساسیات میں سے ہے اس لیے اس کا شمار ضروریات دین میں سے ہوتا ہے۔

تفہیم مسئلہ کیسے ضروریات دین کی چند مثالیں ذیل میں درج کی جا رہی ہیں

۱۔ اللہ تعالیٰ کو واحد شریک ماننا اور اس کے تمام سماء پر ایمان لانا۔

۲۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا آخری نبی ماننا، اور دیگر تمام عقائد۔

۳۔ ارکان اسلام کو تسلیم کرنا۔

۴۔ عالم، یا کو حادث اور قاتی ماننا۔

۵۔ جسم کے حشر کو ماننا۔

۶۔ پر ایمان رکھنا۔

۷۔ اخروی محاسبہ پر ایمان رکھنا۔

۸۔ علم الہی از ان بادی کلیات و جزئیات مادیہ وغیرہ مادیہ پر عقائد رکھنا۔

۹۔ عصمت انبیاء کرم علیہم السلام کو تسلیم کرنا۔

۱۰۔ اللہ تعالیٰ و انبیاء اللہ تعالیٰ کی توقیر و تعظیم بدرجہ کمال سجا لانا۔

۱۱۔ حلال و حرام اور حرمت حرام کو تسلیم کرنا۔

ن چند مثالوں پر اکتفا کیا جاتا ہے کیونکہ مسئلہ بڑا کی ضخیم کے لئے اس قدر مثالیں کافی ہیں۔

(۱) حوالہ کیلئے ملاحظہ ہوں (۱) فتاویٰ شامی، باب رمانہ، جلد اول، ص ۲۴۷۔

(۲) درمختار (بر حاشیہ فتاویٰ شامی، جلد سوم، ص ۲۸۳)۔

(۳) الشاہ وانظر، ص ۲۶۔

(۴) شرح فقہ کبیر از داعی القاری، ص ۷۹۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے مذکورہ بالا ضروریات دین کا کھلم کھلا اور بار بار انکار کیا ہے۔

”اہل قبلہ کی اصطلاح سے کیا مراد ہے؟“

نماز میں قبلہ رو ہونا ضروریات دین میں سے ہے، اسے علامت بناتے ہوئے اہل قبلہ کی اصطلاح وضع کی گئی، جس سے مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جو ضروریات دین پر یہاں رکھتے ہوں۔ اگر کوئی شخص قبلہ شریف یعنی سمتہ کی طرف مڑ کر کے نماز تو پڑھتا ہو مگر ضروریات دین میں سے کسی امر کا منکر ہو تو اسے اہل قبلہ قرار نہیں دیا جائے گا۔ اس سے واضح ہوا کہ مرزا قادیانی اور اس کے پیروکار اہل قبلہ نہیں ہیں، کیونکہ وہ کثر و بیشتر ضروریات دین کے منکر ہیں۔

(۱) داعی القاری لکھتے ہیں ”اعلم ان المراد باهل بيته الدين اتفقوا على ما هو من ضروریات الدين“، ترجمہ: ”اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضروریات دین پر متفق ہوں (شرح فقہ کبیر، ص ۲۳)۔“

(۲) علامہ شامی لکھتے ہیں ”لا خلاف في كفر المخالف في ضروریات الاسلام“ ترجمہ ”امت میں سے کسی کو اس میں ختلاف نہیں کہ جو شخص ضروریات اسلام کا مخالف ہو، وہ کافر ہے۔“ (رد المحتار، جلد اول، ص ۳۷۷)۔

(۳) حضرت عبد العزیز پرہاروی لکھتے ہیں ”اهل القبلة في اصطلاح المتكلمين من يصدق بضروریات لدين أي الامور التي غلبت ثبوتها في الشروع والشفع“، ترجمہ: ”متكلمين کی اصطلاح میں اہل قبلہ وہ شخص ہے جو تمام ضروریات دین کی تصدیق کرے، ضروریات دین وہ امور ہوتے ہیں جن کا ثبوت دین میں معلوم و مشہور ہو۔ (نہر اس شرح شرح العقائد ص ۵۷۲)۔“

قرآن نے منافقین کو کفار سے بھی مد نظر قرار دیا ہے حالانکہ وہ لوگ نہ صرف قبلہ کی طرف مڑتے تھے بلکہ تمام خارجی حکام کو بھی ادا کرتے تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ضروریات دین پر ”ایمان“ نہ رکھتے تھے (شرح فقہ کبیر، ص ۲۹)۔

اسی طرح خورج کا حال ہے ان کے بارے میں غرضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ دین اسلام سے صاف خارج ہوں گے۔ ان کے قتل میں بڑا ثواب ہے یہ وہ نماز، روزہ وغیرہ کے پابند ہوں گے، بلکہ خارجی مقام کی حالت یہ ہوں کہ مسلمان اپنے نماز، روزہ کو ان کے مقابلے میں بچا سمجھیں گے، لیکن اس کے باوجود جب بعض ضروریات دین کا انکار ان سے ثابت ہوا تو ان کی نماز اور روزہ ان کو کفر سے نہ بچا سکے۔ (صحیح بخاری، باب قتل الخوارج، کتاب استنباط معاندین والمرتبین)۔

لفظ اہل قبلہ سے نفی معنی مراد نہیں بلکہ یہ ایک اصطلاحی عنوان ہے جس کے متعلق علماء نے تصریح کی ہے کہ اہل قبلہ سے مراد وہ شخص ہے جو تمام متواترات اور ضروریات پر ایمان رکھتا ہو۔ (فتاویٰ عالمگیریہ، ص ۴۲۰)۔

”فرقہ باطنیہ دور زوال کا تحفہ ہے“

مسلمانوں کے علمی و اخلاقی زوال کے زمانہ میں کچھ بد باطن اور بد نیت لوگوں نے قرآن و حدیث کی تکذیب کی یہ تدبیر نکالی کہ ان کے معانی و مفہیم میں تحریف معنوی کر کے مسلمات دین کو، دین سے نکال باہر کرنے کی مذموم کوشش کی، یہ لوگ باطنیہ کے نام سے موسوم ہوئے، ان لوگوں کو لحد اور زندگی کہا گیا ہے، انہوں نے قرآنی آیات کو کھیل تماشہ بنا دیا، من مانی تا ویدت ختر کیا، ایسے باطنی مفہیم وضع کئے جن پر لحاظ کی دولت ہے نہ نشان، جن کی طرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سلف صالحین نے شاہد تک نہیں فرمایا، یہ لوگ شریعت کا نام نشان مٹاتے واسے، متاثر معانی، بدیہی معرف اور مسئلہ علوم و فنون کی ”دھجیاں“ ڈالتے واسے تھے، ان لوگوں نے دین کے شریچہ اور اس کے سارے اصول و ذخیرے کو پس پشت ڈال کر حقائق ثابتہ کو تا ویدت فاسدہ میں مدفون کرنا اور دین کے نقشے کو مسخ کرنا چاہا، ان لوگوں کا طریقہ واردت یہ تھا کہ لحاظ کو بحال رکھتے ہوئے ان کے معانی کو بدل ڈالتے، اپنے منہ سے قرآن و حدیث کو جھوٹا نہ کہا مگر تحریف معنوی کا حربہ استعمال کر کے پورے دین اسلام کو جھنڈ دیا۔

حالانکہ ضروریات و متواترات میں تاویل و تفسیر، حق و باطل تو شکیات میں نہ کہ نصوص قرآن و حدیث۔

حقیقت یہ ہے کہ قرآن کے ساتھ ساتھ حدیث نبوی بھی جنت قطبہ اور جب اصل ہے، یہ بات خود قرآن سے ثابت ہے۔ ارشاد الہی ہے: ﴿وَلَوْلَا الذِّكْرُ لَنَبَسَ لِسَانُكَ مَنَ بُولٍ لَّنْهُمْ﴾ ترجمہ ہم نے قرآن کو آپ کی طرف اتار تاکہ آپ کی اس کی تبیین، تفسیر اور تشریح کریں۔

اس آیت سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہو گئی کہ تفسیر نبوی کے بغیر، مراد ہی تک، رہائی نہیں ہو سکتی، ورنہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو منصب تبیین پر فائز کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

علماء کرام نے ہدایت کی حقیقت اس طرح واضح فرمائی ہے لکھتے ہیں:-
”والنصوص تحمل على ظواهرها والعدول عنها إلى معان يذهبها أهل الباطل الحاد“
ترجمہ: قرآن و حدیث کے نصوص کو ان کے ظاہری معنی پر برقرار رکھا جائے گا، ظاہر سے انحراف کر کے باطن کے اختراع کردہ معانی مراد لینا ”الحاد“ ہے۔ (معتقد، از علامہ نجم الدین مکی)۔

علامہ سعد بن التقرانی ”ق“ ہ مطاب بیون کرتے ہوئے لکھتے ہیں: أئى منى وعدول عن الاسلاد و تصال و لتصاق بكفر لكونه تكديبا للسى صلى الله عليه وسلم ترجمہ: علامہ سے اعرف اور کفر سے اتصال کا نام ہے کیونکہ لحدہ شخصہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب سے (شرح العقائد، ص ۱۹)۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے بھی باطنیہ کی پیروی کرتے ہوئے معنوی تحریفات میں شہرت حاصل کی اور اس حیلہ سے بڑی خانہ زد ثبوت ثابت کرنے کی کوشش کی ذیل میں مرزا کی تحریفات کی چند مثالیں پیش کرنے پر کفہ کیا جائے گا۔

۱۔ مرزا نے ختم نبوت کا معنی تبدیل کیا، درخود خاتم الانبیاء بن گیا۔
۲۔ نبوت اور وحی کے معنوں میں من مانی کی، خود ہی اپنے آپ کو صاحب نبوت اور صاحب وحی بن دیا۔

۳۔ حضرت عیسیٰ کے مع ان السما، اور نروں من السماء کے معنوں کو تیسرے بن دیا۔

۴۔ نبی صور کے معنی تبدیل کر کے اس کی حقیقت کو منسج ہی کر دیا۔

۵۔ عصمت انبیاء کا معنی تبدیل کر دیا اور انبیاء کی عصمت کو داغ دیا۔

۶۔ سیدہ رضیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کا انکار کیا جسکی قرآن میں تصریح ہے

۷۔ جہد اہل اسلام کی تکفیر کی، وجہ انکار نبوت مرزا۔

۸۔ حفاظت قرآن کا انکار کرنا اور کہیں نسخ کو جائز کرنا۔

۹۔ قرآن مجید کی سخت توہین کرنا اور اس کے الفاظ کو گالیوں کے مترادف قرار دینا۔

۱۰۔ صوفیاء کے کلام کی من پسند توجیہ، بد توجیہ نصوص کے مخالف ہے۔

۱۱۔ شکیات کی خانہ زد تعبیر، حالانکہ وہ موڈل ہوتے ہیں۔

۱۲۔ مسلمان مرد کے ساتھ مرزا کی عورت کے نکاح کو حرام قرار دینا۔

۱۳۔ مسلمان کی اقتداء میں مرزا کی شخص کی نماز کو ناجائز کہنا۔

۱۴۔ مسلمانوں کے جنازے میں شرکت کرنے کو منوع کہنا، (اسی وجہ سے ظفر اللہ نے قائد اعظم کا جنازہ نہ پڑھا)۔

۱۵۔ اجسام کے حشر کا انکار کرنا حالانکہ حشر جہاد منصوص ہے، ان نصوص میں تحریف معنوی کی۔

۱۶۔ ہر توہان پر جمعی چندے کو فرض عین بنانا، غیر منصوص کو منصوص کر کے معنا تحریف کا مرتکب ہونا۔

۱۷۔ مجروح شق القمر کا انکار کرنا اور اسے خسوف القمر قرار دینا، حالانکہ شق القمر منصوص ہے۔

۱۸۔ اپنے معجزات کو سیدہ رضیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات سے زیادہ اور برتر کہنا۔

۱۹۔ انبیاء کرام علیہم السلام کی شان میں گستاخیاں کرنا۔

۲۰۔ اپنے آپ کو عین اللہ در عین محمد قرار دینا۔

۲۱۔ مرزا نے اپنے منہ کی باتوں کو قرآن قرار دیا۔

۲۲۔ جملہ اہل اسلام کو اوراد زنا کہا اور اس کی وجہ اپنی تکفیر بتائی۔

۲۳۔ مرزا نے احمی کے معنی میں تحریف کی کیونکہ خود کو، در عین صلی اللہ علیہ وسلم کو متنی تسلیم نہ کیا۔

۲۴۔ ۲ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کو اپنی نبوت کی وجہ قرار دیا، اس طرح نبوت کو

امریکی بنا دی۔

۲۵۔ لفظ "آشرت" کے معنی میں تحریف کی۔

۲۶۔ حربہ جہاد کا انکار کیا۔

ان تمام اختراعی افکار و عقائد کی عمارت خریف معنوی اور بے اساس سوچ پر قائم ہے، اگر نصوص شرعیہ کے متبادرہ حقیقی اور ظاہری معانی مراد لیتے تو ان تمام خرافات سے بچ جاتے۔

شاہ ولی اللہ الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اغور الکیہ میں تصریح کی ہے کہ تحریف معنوی، یہودیوں کا شیوہ تھا، وہ لوگ کتب "تورہ" کے الفاظ کو اکثر و بیشتر بحال رکھتے لیکن ان کے معانی کو بدل دیتے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں کو قتل کرایا جنہوں نے قرآن کے معنی کو تبدیل کر ڈالا تھا۔

امام طحاویؒ اور ابن حجر عسقلانیؒ نے لکھا ہے کہ اہل شام میں سے ایک گروہ نے شراب کو حلال قرار دیا، اور قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیت میں تحریف معنوی کر کے اسے "پانی" بنا دیا، وہ آیت یہ ہے۔

﴿يَسْأَلُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ خَيْرًا مِّمَّا ضَعُفُوا﴾ (سورہ المائدہ، آیت ۹۳)۔ ترجمہ: ایمان اور عمل صالح والوں پر کوئی گناہ نہیں اس میں جو انہوں نے کھایا پیا (حالانکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایمان لانے سے سابقہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں)۔

حاکم شام نے حضرت فاروق اعظمؒ کو مذکورہ بالا امر کی اطلاع دی، آپ نے جواب میں لکھا کہ ان لوگوں کو گرفتار کر کے مدینہ منورہ بھیج دو، جب وہ لوگ آگئے تو آپ نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا، ان سب نے کہا یہ امیر المؤمنینؓ تو یہی اہم قتل گاہوں علی اللہ بعدی و شرعوا علی دیہم ما لم نأخذ به اللہ، فاصرب اعتناقہم۔ ترجمہ: امیر المؤمنین! آپ صاف دیکھ رہے ہیں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھا، اور دین میں ایسی بات کو جائز کیا جس کی ابتداء نے قطعاً اجازت نہیں دی، لہذا آپ ان لوگوں کے گرن زدنی ہونے کا حکم صادر فرمائیں، حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے رائے مانگی تو آپؓ نے فرمایا کہ پہلے ان سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے، اگر توبہ نہ کریں تو واقعی یہ لوگ گردن

زدنی ہیں، اور اگر توبہ کریں تو شراب نوشی کی سزا جو سی (۸۰) کوڑے ہے ان پر جاری کی جائے۔ (معانی الآثار، باب حد الخمر، جلد دوم، ص ۷۹، فتح الباری، ص ۳۲۳)۔

حضرت محمد بن ابوبکرؓ حاکم مصر نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں لکھا کہ دو مسلمان، رندی (تحریف کرنے والے طغ) ہو گئے ہیں، حضرت امیر المؤمنینؓ نے جواب میں لکھا کہ اگر وہ توبہ کریں تو ٹھیک ہے ورنہ انہیں قتل کر دو۔ (بروایت امام شافعیؒ اور تہذیبی، کنز العمال)۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان ہے: "مَنْ اَنكَرَ شَيْعًا مِنْ شُرَائِعِ الْاِسْلَامِ فَلَا يَحْتَسِبُ قَوْلُهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ" ترجمہ: جس شخص نے اسلام کے احکام میں سے کسی کا انکار کیا اس کے کلمہ گو ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔ (احکام غرقان، ص ۵۳)۔

آیت قرآنی ﴿قُلْ اِنَّمَا نُبَشِّرُ مُنْكُمْ اَه﴾ کا ترجمہ اسی حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے، بجا طور پر، یوں کیا ہے تم فرماؤ، ظاہر صورت بشری میں، تو میں تم جیبہ ہوں، مجھے وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود ایک معبود ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص اس کا ترجمہ یوں کرے کہ آپ بہرہ دیجئے، جیسا کہ میں میں بشر، تو یہ صحیح نہ ہوگا، کیونکہ "نما" کلمہ "نہر" ہے، نہ یہ کہ ان حرف تحقیق ہو و "نما" نافذ ہو، یہ عربی گریز کی رو سے قطعاً غلط ہے کیونکہ علم انہو کی رو سے ج کے بعد جو "نما" ہوتا ہے وہ کافہ ہوتا ہے، "نہر" نہیں ہوتا۔

تحریف معنوی کے شائقین کے بارے میں علامہ اقبالؒ نے کہا ہے۔

خود بدلتے نہیں، قرآن کو بدل دیتے ہیں

ہوئے کس وجہ فقہیان حرم بے توفیق؟

"مرزا قادیانی نے نبوت تشریحی کا دعویٰ کیا"

مرزا غلام احمد قادیانی، ڈپٹی کمشنر سیالکوٹ کے دفتر میں اہلحد (کلمک) تعینات ہوئے، پھر حبیب کا پیشہ چنایا، مگر پھر دینی قائد بننے کے شوق میں جنت ہو گئے۔

مرزا قادیانی کی تحریرات اسلئے متضاد اور اضطراب کا شکار ہیں کیونکہ انہوں نے کئی جہیں بدلے و رکھی روپ اختیار کئے، پہلے تو وہ خاندانی طور پر عام مسلمان تھے، پھر منظر

مقدمہ مرادنیہ بہاؤ کے بعد اس کا خیال انہیں ستانے لگا، بعد ازاں اپنے دوست حکیم نرائین کشمیری نے ایم پی اے پر مشیل مسج کھلانے لگے، پھر عین مسج اور امام مہدی ہونے کے بھی دعوے درج ہو گئے اس کے بعد علی لکھنوی نے خطبہ جمعہ کے دوران جب انہیں نبی کہا تو انہیں یہ بات پسند آئی، چنانچہ پیسے ملنے لگے اور ان کی جگہ پر صاحب شریعت رسول، حاتم اشعین اور علی محمد کھنڈے کا مرحلہ بن گیا، پھر تو وہ ہو گئی جتنی میں اللہ کے مقام تک بھی آپ ترقی پاب ہو گئے، ۲۷ و ۲۸، ہاتھ اعلیٰ خطیر، مستغفر اللہ، مستغفر اللہ، مستغفر اللہ۔

مدلی میر عبدالمزاق در اس کے وطاء نے عداوت کو گمراہ کرنے کیلئے گرگٹ کی طرح کئی رنگ بدعتیں کرم نے ہیں کسی رنگ میں بھی بھگے کا موقع نہ دیا، دعوائے نبوت تشریفی کا نکار بھی اگلی چاروں میں سے ایک چار تھی مگر سے بھی ناکام بنا دیا گیا۔

ان میں وہ دلائل اور شواہد پیش کئے جو کہ ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ مراد دینی نبوت تشریفی کے مدلی تھے

(۱) مرزا لکھتے ہیں "اور اگر کہو کہ صاحب شریعت، افتراء کر کے بھاک ہوتا ہے نہ کہ مفتخری، تو اس کو یہ دعویٰ بلا دلیل ہے، خدا نے افتراء کے ساتھ صاحب شریعت ہونے کی قید نہیں لگائی، لیکن ماسوا اس کے یہ بھی تو سمجھو کہ شریعت ہے کیا چیز؟ جس شخص نے اپنی وحی کے ذریعے چند امور و قوانین بیان کئے اور اپنی امت کیلئے قانون مقرر کیا وہی صاحب شریعت ہو گیا۔ اس کی تعریف کی را سے ہمارے مخالف ہی مزم ہیں، کیونکہ میری وحی میں دامن بھی ہیں اور نواسی بھی، (دعویٰ، جلد چہارم، ص ۶۱ تا ۸۱)۔

(۲) یہ اعتراض ہو کہ اس جگہ معجزات کہاں ہیں؟ تو میں یہ جواب نہیں دوں گا کہ میں معجزات دکھا سکتا ہوں، بلکہ خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے میرا جواب یہ ہے کہ میں نے میرے دعویٰ کو سچی ثابت کرنے کیلئے اس قدر معجزات دکھائے ہیں کہ بہت سی کم فی ایسے گزری ہیں جنہوں نے اس قدر معجزات دکھائے ہوں۔ (تمت حقیقۃ الوحی، ص ۱۳۶)۔

(۳) تاکہ تم سمجھو کہ قادیان اسی سے محفوظ رکھی گئی کہ خدا کا "رسول" اور فرستادہ قادیان میں تھا۔ (دفع البلاء، ص ۵)۔

(۴) سچی خدا ہی ہے جس نے قادیان میں اپنا "رسول" بھیجا (دفع البلاء، ص ۱۱)

(۵) اور مجھے بتلایا گیا ہے کہ تیری خبر قرآن وحدیث میں موجود ہے اور تو ہی اس

ایت ہا مصدق ہے کہ "ہو لدی زسل رسولہ" باندھی و دیں بحق سطرۃ علی الدین کلمہ، ترجمہ وہی ذات ہے جس نے اپنے "رسول" کو بھیجا، ہدایت اور دین کے ساتھ، تاکہ اسے تمام دنیا پر غلبہ کر دے۔ (بخار احمدی، ص ۷)۔

(۶) جس چیز کو خدا نے مجھ پر جاری کیا ہے وہ یہ ہے کہ ایک شخص جس کو میری دعوت پہنچے اسے اور مجھے قبول نہیں کیا، وہ مسلمان نہیں ہے، اور خدا کے نزدیک قابل مواخذہ ہے۔ (نہادی احمدیہ، جلد اول، ص ۳۰۸)۔

(۷) مرزا لکھتے ہیں، واعلم ان عملاً من الاعمال لا یفید لاحد من دونہ یعرفی و یعرف دعوائی و دلائلی، ترجمہ اور جان لو کہ کوئی بھی عمل قائم نہ دے گا کسی شخص کو، بغیر اس کے کہ وہ مجھے پہچانے، میرے دعویٰ کو پہچانے اور میری دہلوں کو پہچانے۔ (نہادی احمدیہ، جلد اول، ص ۲۶۹)

(۸) مختصر مسیح موعود، ایک شخص نے سوس کیا کہ جو لوگ آپ کو فراموش کرتے، ان کے پیچھے نماز پڑھنے میں کیا حرج ہے؟۔۔۔ آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ ایک اشتہار ہیں کہ ہم سید احمدیہ کے لوگوں کو مؤمن سمجھتے ہیں، بلکہ انہیں کافر کہنے و دہلوں کو کافر سمجھتے ہیں، تو میں آج ہی اپنی تمام جماعت کو حکم دیدیتا ہوں کہ وہ ان کے ساتھ مل کر نماز پڑھیں۔ (نہادی احمدیہ، ص ۳۰۵)۔

”صریح عبارت میں تاویل کی گنجائش نہیں ہوتی“

اگر کسی شخص کی کوئی غیر صریح اور غیر واضح عبارت پائی جاتی ہو جو نواسے (۹۹) احتمالات کی رو سے کسی ضروری، ہدایتی اور دینی امر کے انکار پر مشتمل ہو (اگرچہ یہ بات بھی ہرگز ہرگز قابل شک نہیں) مگر ایک احتمال ایسا بھی رکھتی ہو جس سے انکار مذکور برآمد نہ ہوتا ہو تو اس عبارت غیر صریح کو مؤکثر قرار دیا جائیگا، اور اس شخص کے غرہ فتویٰ نہ دیا جائے گا۔ (اگرچہ کفر سے کم درجہ کا فتویٰ دیا جائے گا) مگر یہ "معاملہ تاویل" صرف وہاں ہوگا جہاں کفر کے صرف احتمالات ہوں، لیکن اگر وہ عبارت صریح اور واضح طور پر کفریہ ہو تو وہاں تاویل کی گنجائش نہیں نکال جائے گی۔

حضرت الشیخ العلماۃ القاضی عیاض قدس سرہ العزیز سے مسلمہ قانون بیان کیا ہے کہ "لاں التأویل فی لفظ صریح لا یقبل" (شعاع)

ترجمہ غلط صریح میں تاویل نہیں کی جائے گی، (قدوسی انگیری کتب اسیر آخر الباب التاسع ص ۳۲۰، خلاصہ بزرگ اور بحر المراتب وغیرہ بھی اسکی تائید کرتے ہیں)۔

ب مرز کی تحریرات کے بارے میں فیصلہ کرنا آسان ہو گیا ہے کیونکہ انکی بیسیوں صریح اور واضح عبارات ایسی ہیں جو بار بار ضروریات دین (بشمول عقیدہ ختم نبوت) کا عملی الامتنان منہ چڑھاتی ہیں۔

”روحانی وجدان، الہام کہلاتا ہے نہ کہ وحی“

مقدمہ مرزا نیا، بہادری کی سماعت کے دوران جب علماء کرام نے اپنے بیانات میں قرآن وحدیث سے ثابت کر دیا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وحی نبوت جو کہ وحی اصطلاحی ہے، کا درجہ مکمل طور پر بند ہو چکا ہے، تو مدعی علیہ اور اسکی پارٹی نے فرار کا یہ راستہ لگایا کہ عداوت کو دھوکہ دینے کیلئے یہ بیان دیدیا کہ مرزا قدوسی کو تو کشف وایہام ہوتا تھا، اس سے ان لوگوں کا مقصد یہ تھا کہ کسی تدبیر، خیلے اور ہتھکنڈے سے جج مغالطہ کھا کر اس نکاح کو جائز قرار دیدے مگر حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ وراپ کے رفقاء نے ان کی اس گھناؤنی سازش کو ناکام بنا دیا، علماء کرام نے دلائل سے ثابت کیا کہ کشف وایہام نہ تو قطعی ہوتا ہے اور نہ ہی دوسروں پر حجت، بلکہ وہ تو صرف ظنی ہوتا ہے، اسی لئے اس کے منکر کو خارج از اسلام قرار نہیں دیا جاتا۔

عدمہ محمد الدین انسکی اپنی کتب العقائد میں لکھتے ہیں ”واللہام لیس من سہاب المعرفة بصحة لشی عند اهل الحق“۔

ترجمہ اہل حق کے نزدیک الہام کے ذریعے یہ بچوں نہیں ہو سکتی کہ کوئی چیز شرعاً صحیح ہے یا غلط (بلکہ الہام کا درجہ تو سرور و معارف سلوک ہے)۔

اصطلاح دین میں الہام کو وحی نہیں کہتے ورنہ ہی صاحب الہام کو نبی کا لقب ملتا ہے اگر مرزا صرف صاحب الہام تھے تو انہیں چاہئے تھا کہ وہ نہ تو امر و نہی جاری کرتے اور نہ ہی اپنے منکرین پر کفر کا فتویٰ لگاتے، نیز وہ نہ تو منکرین کے ساتھ رشتے ناٹے حرام ٹھہرتے اور نہ ہی ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے منع کرتے، کسی طرح وہ مریدی نہ کرنے اور جماعتی چندے کو زکوٰۃ کی مانند فرض کا درجہ بھی نہ دیتے، اور نہ ہی سب لوگوں

کو نبی نبوت پر بیان آنے کا مکلف بناتے کیونکہ الہام سے کوئی شرعی حکم ثابت نہیں ہو سکتا، شرعی حکم تو الہام ارجمہ سے معوم کیا جاتا ہے جو حسب دلیل ہیں (۱) کلام اللہ (۲) سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۳) جماع امت (۴) قیاس شرعی۔

”شطحیات“

مدعی علیہ عبدالرزاق اور اسکی پارٹی نے مسئلہ زیر سماعت میں اشتباہ پیدا کرنے کیلئے، ”وحی نبوت“ اور ”الہام ولایت“ کو باہم خلط ملط کرنے کی کوشش کی، گزشتہ اوراق میں ان دونوں کا فرق وضاحت سے بیان ہو چکا ہے، مدعی علیہ نے اس سلسلہ میں بعض شطحیات کا سہارا لینا چاہا، حالانکہ صوفیاء کرم بسم اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی شطحیات قابل عمل نہیں، بلکہ قابل عمل تو صرف قرآن وسنت ہیں، اسی سے تو اللہ تعالیٰ نے دووا، مر سے اختلاف کی صورت میں خدا رسول کی طرف رجوع کرے کا حکم دیا ہے، شرعاً سے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُوْنِي لَا مَصْرَفَ لَكُم مِّن تَارَعْنُم فِئ شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾۔

ترجمہ، اے ایمان و ہوا اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ کی اور اولو الامر کی، پس اگر تمہارا باہم اختلاف ہو جائے تو اس مسئلہ کو خدا ورسوں کی طرف لے جاؤ۔

حقیقی صوفی وہ ہے جو علم ظاہری ودر علم باطنی دونوں کا جامع ہو، جتنا جتن اس کا علم باشریعت بڑھتا جائے گا، تاتا اتنا وہ محبوب حقیقی سے قریب تر ہوتا جائے گا، لیکن اگر کوئی سادک، تنزیلات الہیہ اور تعینات نبویہ کے علم سے ماہل نہ ہو تو وہ عرفان یار سے بے نصیب ہی رہے گا، شیخ سعدیؒ نے کہا ہی خوب فرمایا ہے

بے علم چوں شیخ باید گداخت

کہ بے علم تو اں خدا را شناخت

حضرت مجدد افغانیؒ لکھتے ہیں: ”وصوفیہ سچے بیگو بند وکلمند مخالف آراء علماء مجتہدین آں را تقلید نہ باید کرد“ ترجمہ اور صوفیاء جو کچھ علماء مجتہدین کی آراء کے مخالف کہتے ہیں اور کرتے ہیں، اسکی پیروی نہیں کرنی چاہئے۔ (مکتوبات شریف، جلد اول، ص ۲۷۲)۔

حضرت مجدد صاحب کا یہ قول عموم پر محمول نہیں ہے بلکہ شخصیات صوفیہ کے بارے میں ہے، جو کہ شریعت کی کوئی پادشہ نہیں کرتے۔ اللہ ان پر رحم فرما۔

”حضرت خواجہ غلام فرید صاحب کے فرمان کی وضاحت“

چونکہ مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی اول عمری میں ایک مناظر اسلام کی حیثیت سے اپنے آپ کو متعارف کرایا تھا سوائے حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے ایک خط کے جواب میں اس کے بارے میں اچھے تاثرات ظاہر فرمائے مگر بعد میں جب مرزا قادیانی کھل کر قرآن و حدیث میں تحریک معنوی کے مرتکب ہونے لگے اور اپنے دعوائے نبوت کی برسر عام تبلیغ شروع کی تو حضرت خواجہ صاحب نے انکی دعائیہ تکذیب اور تردید فرمائی، چنانچہ مرزا قادیانی نے اپنی کتاب ”نجم“ (تقریباً صفحہ ۲۹) میں حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے مکتوبین کی فہرست میں شامل کر دیا۔

مقدمہ مرزا سید بہاول پور کی سماعت کے دوران مدعی علیہ عہد لرزاں نے شہادت فریدی مؤلفہ میں رکن دین میں درج شدہ بعض عبارات و خطوط (یہ واضح رہے کہ خط و کتابت کا منتظم مرزا غلام احمد خاں تھا جس نے من گھڑت باتیں شامل کر دیں) کو پیش کر کے اس مسئلہ کو پھر سے چھیڑ دیا، چنانچہ حضرت شیخ اسلام علامہ علامہ محمد محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ خود حضرت خواجہ غلام معین مدین صاحب سجادہ نشین خانہ کوٹ مٹھن شریف کی خدمت میں بنسب نفیس تشریف لے گئے، انہوں نے مندرجہ ذیل بیان ریکارڈ فرمایا:

”مولوی مہم بخش صاحب فریدی جام پوری، مولوی محمد یار صاحب فریدی ساکن تڑھی اختیار خان، مولوی سراج احمد صاحب ساکن مکھن پور اور غنیفہ اللہ بخش صاحب ساکن چاچڑ شریف نے بطور شہادت میرے سامنے بیان کیا کہ حضرت خواجہ محمد بخش صاحب نازک کریم رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ جب مرزا قادیانی کے عقائد فاسدہ منظر عام پر آئے تو حضرت شیخ الاسلام خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی صرحۃً بغیر فرمائی۔“

حضرت خواجہ ہوت محمد صاحب سجادہ نشین شیدائی تشریف تحصیل ریاست پور (جو کہ خواجہ غلام فرید صاحب کے خلیفہ خاص ہیں) کے بیٹے تھے نیز مددہ ارشد مرحوم کے والد سید احمد علی صاحب نائب شیخ الجامعہ کے مرشد تھے) نے مولوی نور الحسن صاحب اور مولوی غوث بخش صاحب کے خط کے جواب میں نہیں لکھا کہ جب مرزا قادیانی کے عقائد طشت از پام ہونے تو حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو خارج از اسلام قرار دیا، آپ نے مزید لکھا کہ اگر حضرت علامۃ الزمان، صاحب الکمال، شیخ جامع مولانا غلام محمد محدث گھوٹکی بذات خاص تشریف لے آئیں تو جس قدر مجھے صحیح معلومات حاصل ہیں حرف مفصل بیان کروں گا، واسلام علی من اتبع الهدی، ۲۰ جمادی الثانی، ہوت محمد کوریچہ، شیدائی۔

اس خط کے موصول ہونے پر حضرت محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ شیدائی تشریف لے گئے اور خواجہ ہوت محمد صاحب کا مفصل بیان تمسند فرمایا۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ نے خواجہ نازک کریم رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ خاص، حضرت خواجہ مولانا نور احمد صاحب نازک سجادہ نشین، بی شریف، مرید آغا، تحصیل چنیور کو بھی ایک مراسلہ بھیجا، جس کے جواب میں مولانا نے تحریر فرمایا:

بخدمت شریف بحر العلوم، اعظم الشان،

مخدوم الفضل، حضرت مولانا غلام محمد محدث گھوٹکی، دام اشفاق قلم

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

جواباً مرقوم بند حضرت شیخ الاسلام خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مرزا غلام احمد قادیانی کو جبکہ اس کے عقائد و عمام درست تھے، من عباد اللہ صالحین لکھا تھا یکن باجہ کو چند انکی مکمل کیفیت کھل گئی تو مرزا کو برا کہا اور انکار کیا، حضرت ابن الشیخ خواجہ محمد بخش صاحب نازک کریم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مرزا کے متعلق جو باتیں شہادت فریدی میں درج ہیں انکو کمال دینے کا رشتہ فرمایا تھا اور نکال دینی چاہیں، ہمارے تمام مشائخ غلام کا رشتہ طرح سلسلہ فریدیہ کا مسکب پاک، اہل السنۃ و الجماعت ہے، تمام بزرگانی دین، مرزا اور مرزائیت کے بد شک منکر ہیں۔

والسلام مع الاکرام، ۱۷ جمادی الثانی

فقیر نور احمد نازک بقسمہ خواجہ

منکھبر شریف نزد مہار شریف عدوہ چشتی شریف کے سادہ نشین خواجہ عبد قادر صاحب نے اپنے ولد عرف کامل خواجہ فضل حق کے متعلق اپنی بیان ریکارڈ کرایا کہ آپ حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خفہ مقررین میں سے تھے اور آپ کی زندگی کا بیشتر حصہ حضرت خواجہ صاحب کی جناب میں گزرا تھا، آپ فرماتے تھے کہ اس خطہ کا اندراج اشاعت فریدی میں نہ کرنا چاہئے تھا کیونکہ حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مرزا کی تکفیر فرمادی تھی۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی سہی خاص سے ایک ماہنامہ ”غریب“ ملتان کا اجراء ہوا، اس کے شمارے بہت جنوری ۳۳ء میں مذکورہ بالا تمام تفصیلات طبع کرا کے شائع کی گئیں، یہ رسالہ متعلقہ حج صاحب کے مطالعہ کے لئے، عدالت بہاولپور میں بھی جمع کرایا گیا۔

چنانچہ عدالت نے حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کو پرکھنے کے بعد، مرزا یوں کے غلط غلام سے حضرت شیخ المشائخ خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو برقی الذمہ قرار دیدیا۔

بعد ازاں حضرت شیخ الاسلام فاتح قادینیت علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شیخ المشائخ خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خانقاہ شریف پر ایک عظیم شان جلسہ عام منعقد کیا، برصغیر کے طول و عرض سے بڑے بڑے علماء و فضلاء کو یہاں ہوا یا، تاکہ سب مل کر، مرزائیوں کی طرف سے لگائے گئے الزام سے حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی برکت ثابت کریں، اس جلسہ میں حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کو دلائل شرعیہ سے خوب خوب ثابت کیا، قادینیت کا پوسٹ مارٹم کیا اور حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں غلط فہمی کا ازالہ فرمایا۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ اس جلسہ میں شمولیت کی غرض سے سفر کرتے ہوئے ریوے اسٹیشن حیدر جنکشن پر مشہدہ ہوا کہ حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی روح مبارک اظہار خوشنودی کے طور پر یہاں موجود ہے، یہی کیفیت وہی سفر میں بھی خانپور اسٹیشن تک قائم رہی۔

”لسانی اور مسلکی تنازعہ کی کوشش“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی انسانی، اعلیٰ ظرفی اور وسعت قلبی نے مرزیوں کے اس شکائدے کو بھی غیر ماثربنا دیا جسکی بنیاد، عداوتی حمایت کی محدود سوچ پر قائم تھی، حضرت شیخ الاسلام نے خدائی ہدایت، ”کہ تمام آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور تمہاری مختلف بوسوں اور مختلف رنگ و روپ، اللہ تعالیٰ کی عظیم قدرت کی جہوں میں سے ہیں“ کے پیش نظر، رنگ، نسل، زبان اور عدوہ وغیرہ وغیرہ کی تفریقات کو مسترد کر دیا اور باہمی اتفاق و اتحاد کو قائم رکھتے ہوئے مفسدین کی منفی حاشیات کو پسپے کا موقع نہ دیا، آپ کے نزدیک سرینگی، پنجابی اور مہاجر سمیت آپس میں بھائی بھائی تھے، حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی حسن تدبیر سے ”رہاست بہاولپور دار سروازانی من فرات سے محفوظ رہی اور مرزائیوں و رن کے حامیوں کی چوں کامیاب نہ ہو سکی۔

اسی طرح اختلاف مسلک کو بنیاد بنا کر مقدمہ کو کمزور کرنے کی کوشش کی گئی، چنانچہ مدعی عبد رزاق نے عدالت میں درخواست دائر کی کہ مدعیہ کی طرف سے جو لوگ بلور گواہ پیش ہوئے ہیں وہ دیوبندی ہیں جو کہ خود متنازع ہیں، اس پر عدالت نے اپنے فیصلے میں یہ قرار دیا کہ سب گواہ دیوبندی نہیں ہیں، کیونکہ مندرجہ ذیل علماء کرام کا ”مسلک دیوبند“ سے قطعاً کوئی واسطہ یا تعلق نہیں ہے، (۱) مقدمہ ہذا کے اہم ترین گواہ اور پیروی کنندہ یعنی حضرت شیخ الاسلام، بحرعلوم، قطب الاقطاب علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ (۲) فاضل اجل عالم بے بدل حضرت مولانا ابی قاسم محمد حسین صاحب مولوی فاضل کولو تارڑوی ضلع گوجرانولہ رحمۃ اللہ علیہ، آپ نے مرزائیوں سے تکراروں کامیاب منظرے کئے، آپ کی ساری زندگی تبلیغ اسلام میں گزری، آپ مرر کی لڑچکر کے حافظ تھے (۳) جامع العلوم وافتون حضرت علامہ مولانا پروفیسر محمد نجم الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ آپ علوم عقیدہ و فقہ کے بہت بڑے فاضل تھے، مدوں تک بد اسلامیت میں تدریس کے منصب پر فائز رہے، عرصہ دراز تک اور ٹیل کالج لاہور میں مولوی فاضل کلاس کے پروفیسر رہے۔

عدالت نے اپنے فیصلے میں مزید تحریر کیا کہ دیوبندی صاحبان کی رائے کو بھور

فتویٰ قبول نہیں کیا گیا، بلکہ حمد گواہی ختم نبوت کے دلائل اور مدعی علیہ کے دلائل کا تقابل کر کے درس و تنقیدی جائزہ سے کمر عداوت نے اپنی رائے قائم کی ہے، اس لئے چاہے وہ کسی فرقہ سے تعلق رکھتے ہوں، اس کی دق اور شخصیت سے پر پاگل عمل نہیں کیا گیا، بلکہ یہ دیکھا گیا ہے کہ قرآن و حدیث کی رو سے کس فریق کے دلائل صحیح ہیں اور کس کے غلط؟ اس لئے اگر ان کے خلاف کوئی فتویٰ ہو بھی تو اس معاملہ پر اثر انداز نہیں ہو سکتا۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں مسالک کے لوگوں کو گواہی کیلئے بایں وجہ مدعو کیا تھا تاکہ مرزائی پارٹی کا یہ پروپیگنڈہ غیر مؤثر ہو جائے کہ مسئلہ ختم نبوت کے بارے میں اجماع مت نہیں ہے۔

”نصوص قرآن و حدیث کی تاویل

بذریعہ عقل نارسا“

آج کل کا نام نہاد تعلیم یافتہ طبقہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع ربی اسماء اور نزول من اسماء کے مخصوص اور متواتر عقیدے کو اپنی نارسائی کی وجہ سے غیر سائنسی سمجھتا ہے، شاید وہ سائنس کی موجودہ دیسرج کو سبکی ”خری دیسرج خیال کرتا ہے، شاید اس طبقہ کو تاحل اللہ تعالیٰ کی قدرت شامہ کاملہ کے غیر محدود کرشموں کا مکمل اور اک حاصل نہیں ہو سکا، اس کا ذہن خام اور اسکی عقل نارسا (جو کہ مافوق احداث معجزانہ امور سے نااہل ہے) اس بات کو قبول کرنے سے قاصر اور دہمادہ ہے کہ کس طرح ایک شخص کو قادر مطلق، کئی ہزار سال کے بعد دوبارہ واپس لا سکتا ہے؟ (جبکہ تہذیبی صورت تو جو ہر کام معمول رہا ہے، کیونکہ میر رب تو مادہ پر حاکم اور غائب ہے نہ کہ محکوم و مغلوب، بوجہ ایں کہ وہ بدیع ہے، خلاق ہے، قدیر علی کل شئی ہے اور نفاذ سرمد ہے۔)

مراد قادیانی کے دست راست حکیم نور الدین نے حضرت اعلیٰ گڑوی قدس سرہ سے سوال کیا کہ عقل قانون قدرت و فطرت، کہاں تک مفید ہیں یا تربیت کے سامنے اس قابل نہیں کہ ان کا نام پڑ جائے، تعارض عقل و نقل کے وقت کونسی راہ اختیار کی جائے؟ حضرت اعلیٰ گڑوی قدس سرہ نے اس کے جواب میں لکھا کہ عقل اور قانون قدرت جو مستقر و نافذ سے عبادت سے رکن کا اعتبار محدود ہے و صرف اس وقت تک ہے

حتیٰ کہ شارع سے کوئی شخص مخالف نفسی نہ ست و رد نہیں ہو جاتی (مہر منیر ص ۲۰۹)

نوٹ نمبر ۱: سرور عالم نور مجسم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رات کے وقت معراج پر سے چاہا گیا، اسنے کوئی نشان اس کا مشاہدہ نہ کر سکا، جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول از آسمان دن کے وقت ہو گا، سو نشان اس کا مشاہدہ کر سکیں گے۔

نوٹ نمبر ۲: جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان میں قیوم پر رہیں تو ماحول کی تبدیلی سے خصوصیات اور کیفیات بھی متبدل ہو گئیں، اسنے زمینی خوراک وغیرہ وغیرہ کی جگہ آسمانی خوراک وغیرہ وغیرہ نے لے لی، اس لئے یہ کہنا بے معنی ہے کہ وہاں کھاتے پیتے کیے ہوں گے؟

”غلامانہ ذہنیت کے اثرات“

بے یقین طبائع اپنے ذاتی انتشار سے جان چھڑانے کیلئے یہ طریقہ اختیار کرتی ہیں کہ جن نظریات پر مستحکمات وغیرہ کا روغن قارل دیا گیا ہو، ان کو بدچوں چرمان مٹی میں اور اسے تقاضائے عجم و دانش تصور کرتی ہیں نیز وہ نظریات جن کے ساتھ فلسفہ و سائنس کا تھوہہ جتنا ہوا سن پاتی ہیں ان کو بھی نامنظور کرنے کی جرات نہیں کر سکتیں، افسوس کہ مرغوبیت کا شکار یہ لوگ اپنے دین کا دفاع کرنے کی بجائے الٹا ایک مجرم کی طرح معصرت خواہانہ طرز عمل اختیار کرتے ہیں، اور اپنی بریت کی صرف یہ صورت نکالتے ہیں کہ دین اسلام کی حمایت سے بے حجابانہ دست بردار ہو کر یہ راگ اپنا شروع کر دیں کہ یہ عقیدہ تو اسدی اصولوں میں سرے سے داخل ہی نہیں ہے، لاجرم لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم، استغفر اللہ۔

علم اور تحقیق سے محروم یہ لوگ اس مغالطہ میں مبتلا ہوتے ہیں کہ تہذیب و فرهنگ نے جس اسدی عقیدے پر نامتوق ہونے کا فتویٰ لگا دیا ہے وہ بالضرور صداقت اور حقائقیت سے کورا ہی ہوگا، ان کا بس تو صرف قرآن و حدیث کے انکار پر ہی چلتا ہے، یہ لوگ دین و مآخذ دین سے نجات حاصل کرنے کی سبیل یوں پیدا کرتے ہیں کہ اپنے من گھڑت اور خانہ زاد خیالات کو ”اسلام“ قرار دیدیتے ہیں اور اپنے نفسانی افکار کو اصلی و حقیقی اسلام سے تعبیر کرنے لگتے ہیں، چنانچہ اس طرح یہ لوگ اپنے خترائی اسلام کو تمام اعتراضات و شبہات سے پاک ٹھہرا دیتے ہیں، ان کے اس اسلام کا سرچشمہ ان کا پانفس ہوتا ہے، ان کا حقیقی دین پارہ مان وراں کا اصلی معبود زرد دنیا ہوتا ہے۔

”قرآن کو سچا مان لو“

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات و آپ کے نزول کا مسئلہ بھی اسی قبیل سے ہے، اس پر شہادت کا اظہار کیا جاتا ہے، لیکن جو شخص قرآن مجید پر ایمان رکھتا ہے، اسے اس مسئلہ پر یقین برقرار رکھنے میں کوئی تردد نہیں ہو سکتا، کیونکہ قرآن مجید میں ایک شخص کو رسول کے بعد دوبارہ ”زندہ“ کرے کا واقعہ باصراحت موجود ہے۔ اسی طرح صحابہ کرام تین سو سال سے زائد عرصہ تک ”بحالت خوب“ پھڑپھڑ رہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بحالت بیداری جسمانی معراج کرائی گئی، برزخی زندگی اور اخروی زندگی سر شک وشبہ سے پاک رہے، رؤس اور عقیق قمر برحق ہیں، لہذا اگر یہ سب امور ذات ماری کیلئے ناممکنات میں سے نہ تھے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوبارہ دنیا میں بھیجنا بھی اس کے لئے کوئی مشکل کام نہیں ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش جس طرح غیر معمولی طریق پر ہوئی، اس طرح ان کے نزول کو بھی غیر معمولی (غیر عادی) طریق پر وقوع میں آنا تصور کیا جائے، یہ باتیں مشیت ایزدی سے تعلق رکھتی ہیں اس لئے ان کے بارے میں خام خیالی کا اظہار درست نہیں ہے، کیونکہ عقل اور قانون قدرت جو کہ مستقر ناقص سے عبارت ہے، ان کا اعتبار صرف اس وقت تک ہے جب تک کہ نص خلاف از شرع وارد نہ ہوئی ہو۔

حضرت سید محمد مہر علی شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کی کتابیں، جس اہدلیہ اور سیف چشتی کی، مسئلہ حیات و نزول عیسیٰ علیہ السلام پر فیصلہ کن ہیں، ان کے مطالعہ سے تمام شبہات رفع ہو جاتے ہیں۔

”متعلقہ حج کا تبادلہ“

مرزائیوں کے اثر و رسوخ کا اس امر سے بخوبی اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ جب ساہا ساس سے جاری اس مقدمہ مرزا نیہ کی سماعت مکمل ہو گئی اور صبر آزما بحث و مباحثہ پایہ ختم کو پہنچے تو عین اس وقت جبکہ اس معرکہ الآراء مقدمے کا فیصلہ لکھنے کا وقت آیا تو متعلقہ حج صاحب محمد اکبر خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا تبادلہ بطور ڈسٹرکٹ جج، بہاولنگر کر دیا گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

اب حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو زمرہ اس ناگہانی افتادہ کیلئے کمر بستہ ہونا پڑا، اللہ تعالیٰ کے برزخیہ بندے اسے ابتلاء میں ڈالے جائے میں تاکہ وہ اپنی جدوجہد کے صلے میں اللہ تعالیٰ کی ہرگاہ سے صلعت عزاز سے نوازے جائیں، ان کے درجات بلند ہوں، اور وہ اپنے دامن کو اجر و ثواب سے بھر لیں۔

اس صورت حال میں غور و فکر کا محور یہ نکتہ تھا کہ آیا اس مقدمہ کا فیصلہ جناب جج محمد اکبر خان صاحب کریں گے یا نیا آنے والا جج؟ اگر نئے جج کو فیصلہ لکھنے کا کام سونپا گیا تو اسے دوبارہ سارے دراصل اور مباحث سمجھانے پڑیں گے جبکہ اس کام کیلئے ایک لمبا عرصہ درکار ہوگا۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کا موقف یہ تھا کہ جج محمد اکبر خان ہی فیصلہ لکھنے کی سعادت حاصل کریں، تاکہ اہل اسلام اور مقدمہ کے پیروی کنندگان خواہ مخواہ کی زحمت سے بچ جائیں۔

انجمن مؤید الاسلام بہاولپور کا اجلاس ہوا، بڑے غور و خوض کے بعد یہ تجویز منظور ہوئی کہ برصغیر کے مایہ ناز بیرسٹر کے ایل گا، کی خدمات حاصل کی جائیں، تاکہ ہرپور اور موثر طریق سے پنا موقف پیش کیا جاسکے۔

”بیرسٹر کے ایل گا“

بیرسٹر کے ایل گا نے حار ہی میں اسلام قبول کیا تھا، وہ برصغیر کے بہت بڑے بیرسٹر تھے، وہ صرف انگلش میں بات کرتے تھے اور انگلش کی میں بات سنتے تھے، اس لئے عام حج حضرات ان سے خم کھاتے تھے، حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے نام ایک مراسلہ تیار کیا، جس میں آپ نے انہیں مسئلہ حتم نبوت کی اہمیت سمجھائی، اور انہیں بہاولپور کر ناموں رسالت کے دفاع میں اپنا حصہ ملانے کی دعوت دی، حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں اپنے حالات کے پیش نظر صرف قیوم و طوع و تدبیر سے ترین کے سیکنڈ کلاس کے ٹکٹ کی پیشکش کی، کے ایل گا نے حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوب کی بہت توقیر کی، دعوت کو قبول کیا اور ساتھ ہی کہا کہ میں صرف ہوئی جہاں پر سفر کرتا ہوں لیکن آپ حضرات سے کوئی کرایہ وغیرہ وصول نہیں کروں گا، حضرت شیخ کے اس خط کو مکتوب ایہ تک پہنچانے کی سعادت حضرت مولانا محمد صادق رحمۃ اللہ علیہ نے حاصل کی۔

اب پورے علاقے میں نیا جوش و خروش پھیل گیا، ہر شخص کی زبان پر ایک ہی نعرہ تھا کہ ”کے ایل گایا آیا، کے ایل گایا آیا“۔

علامہ حافظ عبد الرحمن جامی رحمۃ اللہ علیہ ساکن احمد پور شرقیہ (رینازا ناظم اعلیٰ محکمہ اوقاف ریاست بہاولپور) نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک دن جبکہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ اپنے آستانہ پر طلباء کی تدریس میں مشغول تھے کہ آپ کی خدمت میں اطلاع دی گئی کہ عدالت کی ایک اعلیٰ شخصیت آپ کے در اقدس پر حاضر ہے! حضرت نے انہیں بٹھانے کا ارشاد فرمایا، بعد ازاں آپ کمرۂ ملاقات میں تشریف لے گئے، مذاکرات ہوئے، خاطر تواضع ہوئی، اس کے بعد جب آپ واپس مسند تدریس پر جلوہ گر ہوئے تو فرط جذبات اور دھڑکنے والی حالت میں شعاعیں آپ کے رخ انور پر چمک رہی تھیں، کسی نے آپ کی فرحت و شادمانی کی وجہ دریافت کی تو آپ نے فرمایا، الحمد للہ، جناب جج صاحب نے مقدمہ مرزائیت کا فیصلہ خود لکھنے پر آمادگی ظاہر کر دی ہے، اب ہمیں کے ایل گایا کو ہوانے کی ضرورت نہیں رہی۔

”تاریخی فیصلہ“

الحمد للہ، الحمد للہ، ۷ فروری ۱۹۳۵ء مطابق ۳ ذی قعدہ ۱۳۵۳ھ کو محمد اکبر خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ ڈسٹرکٹ جج بہاولنگر نے اس تاریخی مقدمہ کا فیصلہ سنایا، ختم نبوت کے منکر کو خارج از اسلام اور مسلمان خاتون کے ساتھ اس کے نکاح کو قبیح قرار دیدیا۔ یہ دن بہاولپور میں جشن کا دن تھا، علماء کرام نے شکرانے کے نوافل ادا کئے، حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں پورے ملک سے تہنیت کے پیغامات بھیجے گئے۔

”فاتح مرزائیت“

اس دن سے مولانا غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کیلئے ”فاتح مرزائیت“ کا لقب زبان زد خاص و عام ہو گیا، حضرت قبلہ ہالوجی قدس سرہ (آف گولڑہ شریف) نے بھی آپ کو مبارک بادی کا خط ارسال فرمایا۔

باب ہفتم

آراء و افکار

”توہینِ انبیاء اللہ تعالیٰ“

اللہ تعالیٰ اور انبیاء اللہ تعالیٰ کی پاک شان کے خلاف توہین آمیز کلمات اور تحریرات، لائقِ تعزیر مشدد اور مستوجبِ حد معتقد ہیں، لیکن اشد ضروری بات یہ ہے کہ عدالت (نہ کہ دارالافتاء) اعلانِ سزا کرے گی اور حکومت اس پر عملدرآمد کرانے لگی۔

حقیقت یہ ہے کہ ہر قوم کا کوئی نہ کوئی آئین ذلیل ضرور ہوتا ہے جیسا کہ فرمان الہی ہے: وَبَلَّغْ قَوْمَکَ مِنْهُ، انبیاء کرام علیہم السلام کی تعداد تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے، یہ حضرات مختلف ادوار میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے مامور ہو کر مختلف اقوام عام کی تعلیم، صلاح، نجات و سعادت کیلئے کوشاں رہے اور اس سلسلے میں ان کی گراں قدر، ٹھوس اور پاسداری خدمات ناقابلِ فراموش ہیں، اگر یہ حضرات بحکم الہی اپنی جانوں کو جو کھم میں ڈال کر نہایت کیسے قربانیاں پیش نہ کرتے اور بنو آدم کے سکھ کیلئے ان گنت دکھ نہ اٹھاتے تو ادوارِ آدم، عقیل، تقویٰ، نیکر اخلاق فیض، قانونِ عدل و انصاف، مساوات، رواداری اور محبت باہمی سے یکسر نا آشنا اور کلیتہً بے نصیب ہوتی۔

کوئی قوم ہے جس میں یہ اصلاح کنندگان تشریف نہیں لائے، کیا کسی قوم کو اپنے ان محسنین کے خلاف جہاد کی ہر ذرہ سرائی اور یادہ کوئی ٹھنڈے پیٹوں برداشت کرنی چاہیے؟ جبکہ یہ حضرات، ہمارے آباؤ اجداد سے بھی زیادہ عزت و تکریم کے حق دار ہوں؟ کیا کوئی قوم اتنی احسان فراموش ہو سکتی ہے کہ کوئی بے عقل شخص اٹھ کر اس کے مقدس بزرگوں و رسولوں کے فرستادوں کی عزت و ناموس پر رکیک اور ناروا حملے شروع کر دے اور وہ قوم غیرت و حمیت نام کی کسی خصلت کا مظاہرہ کرنے کی بجائے اس ناانجبار گستاخ کو گلے سے لگا لے؟ اور اسے سر اور آنکھوں پہ بٹھالے؟

کیا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ انسان نامی اشرف المخلوقات میں خیر اور حیاء کا ذرا سا بھی شائبہ موجود نہ ہو اور وہ اپنے برگزیدہ اسلاف کیلئے احترام کا ذرہ بھر بھی روا دار نہ ہو؟ گستاخ لوگ بجا طور پر پھر ذیل کے مصداق ہیں۔

ناز ہے طاقتِ گفتار پہ انسانوں کو بات کرنے کا سلیقہ نہیں نادانوں کو انبیاء اللہ کی توہین، خود اللہ تبارک و تعالیٰ کی توہین ہے کیونکہ انبیاء کرام علیہم

السلام از خود اصلاح کا بیڑہ نہیں اٹھاتے بلکہ اللہ تعالیٰ انہیں اس منصبِ جمید پر مامور فرماتا ہے، اب اگر کوئی بے ضمیر شخص ”ہاموز“ کی شان میں گالی بکتا ہے تو وہ درحقیقت مامور کرنے والی ذات کی شان میں اس جرم کا ارتکاب کرتا ہے۔ لہذا اگر کسی کہیں گاہ سے کسی نبی و رسول کی عزت پر حملہ ہوتا ہے تو وہ فی الواقع نبی و رسول بنانے والی ہستی پر حملہ قرار پائے گا۔ اسی وجہ سے عام مصلحین کی نسبت حضراتِ انبیاء کرام علیہم السلام کی بے ادبی کرنا ہزاروں، لاکھوں گنا زیادہ بڑا گناہ ہے۔

ابن تیمیہ لکھتے ہیں: ”یتعلق بسبب الرسول حقان: احدهما لله تعالى، والاخر للرسول“ (الصارم المسلول، ص ۴۴۶)، ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی کرنے سے دو حقوق تلف ہوتے ہیں ایک اللہ تعالیٰ کا اور دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔

(۱) سورہ الحجرات کی ابتدائی پانچ آیات میں اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس کسی نے بارگاہِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں بلند آواز سے بات کی یا سخت لہجہ اختیار کیا، اس کے تمام اعمال صاف نہایت ہو جائیں گے، علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: فہذا ثبت رفع الصوت فوق صوت لسی صلی اللہ علیہ وسلم والجمهور نہ بالقول بحاف منه نہ بکفر صاحبه وهو لا یسمع، ویحبط عمله بذلك، وکف مطۃ لذلك وسب فیہ، فمن المعلوم ان ذلك لما یبغی له صلی اللہ علیہ وسلم من التعزیر والتوفیر والتشرف والتعظیم والاکرام والاحلال، ولما ان رفع الصوت قد یشتمل علی ادنیٰ له صلی اللہ علیہ وسلم واستحقاق بہ صلی اللہ علیہ وسلم وان لم یقصد الرفع ذلک، فاداکان الاذی والاستحقاق الذی یحصل فی سوء الادب من غیر قصد صاحبه یكون کفرًا، فالادی والاستحقاق المقصود المتعمد کفرًا بطریق الاولیٰ. (الصارم المسلول، ص ۵۶)۔

ترجمہ: جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز مبارک سے آواز اونچی کرنا اور آپ کے سامنے گرفت لہجہ اختیار کرنا باعثِ ضیاعِ اہل اور مذہبِ اندیشہ کفر ہے تو یہ بات عیاں ہو گئی کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و حمایت، توقیر، تشریف، تعظیم، اکرام اور اجلال، حق شانِ نبوت ہے۔

مزید برآں آواز اونچی کرنے میں بدیہی طور پر اذیت اور استہزاء کا پہلو شامل ہے، اگرچہ یہ اذیت اور استہزاء بلا قصد ہی صادر ہوئی ہو، سو ایسی صورت میں کہ جب اذیت اور

بے ادبی جان بوجھ کر کی جائے تو اس کا موجب کفر ہونا تو بطریق اولی ثابت ہوگا۔

علامہ قرطبی اور علامہ آلوسی بغدادی نے اس آیت کی تفسیر میں یہ نتیجہ فرمائی ہے کہ (الف) آواز اونچی کرنے سے عمل ضائع ہو جاتے ہیں۔ (ب) گرس کے ساتھ ساتھ اذیت اور بے ادبی بھی شامل ہو جائے تو ایمان بھی جاتا رہتا ہے۔

(۲) سورۃ توبہ میں ارشاد ہے: "اسلام کے ظاہری دعوے دار رہے ہیں کہ کہیں ان پر کوئی ایسی سورۃ نازل نہ ہو جائے جو ان کے دلوں کے پھید کھول کر رکھ دے۔ اے نبی! ان سے کہو تم لوگ مذاق اڑاؤ، اللہ اس چیز کو ظاہر کرنے والا ہے جس کا تمہیں اندیشہ ہے، مگر ان سے پوچھو کہ تم کیا باتیں کر رہے تھے تو جھٹ سے کہہ دیں گے کہ ہم تو بیسی مزاح اور دل لگی کر رہے تھے، ان سے کہو، کیا تم لوگ ہلکی مزاح صرف اللہ تعالیٰ، اسکی کتاب و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی کرتے رہتے ہو؟ تم کوئی مذہب پیش نہ کرہ یقیناً تم لوگوں نے کفر کیا ہے، ایمان لانے کے بعد، گمراہی، تم میں سے ایک گروہ کو معاف کریں تو دوسرے گروہ کو سزا دیں گے کیونکہ وہ یقینی مجرم ہیں۔

ابن تیمیہ لکھتے ہیں "وہذا نص فی ان الاستہزاء باللہ وبایاتہ ورسولہ کفر" فالسُّبُّ الْمَقْصُودُ بِطَرِيقِ الْاَوَّلِی وَقَدْ دَلَّتْ هَذِهِ الْاٰیَةُ عَلٰی اَنْ کُلَّ مَنْ تَقْصُصَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ حَادَا اَوْ هَارَا لَا فَقَدْ کَفَرَ (اصارم المسوس، ۳۳)

ترجمہ یہ اس بارے میں نص ہے کہ اللہ تعالیٰ، اسکی آیات اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا مذاق اڑانا کفر ہے، سو گمان دینا تو بطریق اولی کفر ہوا، یہ آیت بتاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین چاہے سنجیدگی کے ساتھ ہو یا مزاح ہو دونوں صورتوں میں کفر ہے۔

ابن تیمیہ فقہاء احناف رحمہم اللہ تعالیٰ کے بارے میں لکھتے ہیں: "واما ابو حنیفہ واصحابہ..... فمن اصولهم ان ما لا قتل فيه عندهم مثل القتل بالمثل اذا تكرر قتل امام ان يقتل فاعله و كذلك له ان يزيد على الحد المقدر ادا رأى المصلحة في ذلك، ويحصلون ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم من القتل في مثل هذه الحرائم على انه رأى المصلحة في ذلك، ويسمونه القتل سياسة... ولهذا ائمتي اكثرهم بقتل من اكثر من سب النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الدمة (اصارم، ۱)

ترجمہ امام اعظم ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب کا اصول یہ ہے کہ وہ جرم جس کی سزا قتل نہ ہو (مثلاً بھاری بھرم چیز کسی پر برائی اور وہ مر گیا) اگر دوبارہ کیا جائے تو حکم اسے قتل کی سزا دے سکتا ہے، احناف کے نزدیک جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ایسے جرائم پر جو قتل کی سزائیں دی ہیں، وہ ازارائے مصیحت اور ملکی نظام کی خاطر دی ہیں، اسی لئے اکثر احناف رحمہم اللہ تعالیٰ اس ذمی کے قتل کا فتویٰ دیتے ہیں جو مکرر آغوش رسول اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گالم گلوچ کرے (اب اس کی توبہ قبول کرنے کی کوئی گنجائش نہیں رہی)۔

قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص بار بار ارتداد کا مرتکب ہو رہا ہو اس کیلئے بخشش نہیں ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَمْوَالُهُمْ كُفْرًا وَآثَمُ الْكُفْرِ أَنَّهُ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّهُمْ يَكْفُرُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ (سورۃ النساء، آیت ۳۷)۔

ترجمہ بے شک جو لوگ ایمان لائیں پھر کفر کریں پھر ایمان لیں پھر کفر کریں پھر بڑھ جائیں کفر میں، اللہ ان کو نہیں بخشنے گا اور نہ انہیں ہدایت دے گا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ، اسکی آیات اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا مذاق اڑانے والوں سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا لَا تَغْلُظُوا أَقْدَ كُفْرَتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ (سورۃ توبہ، آیت ۶۶) ترجمہ تمہارا کوئی مذہب (توبہ) قبول نہیں، کیونکہ تم نے (توہین خدا و رسول کر کے) غیر معمولی مرتد کا ارتکاب کیا ہے (اس آیت میں توبہ کو رد کر دینے کا واضح حکم موجود ہے)۔

قرآن، احادیث نبویہ، اجماع اور جملہ ائمہ کرام کی تصریحات کی رو سے مرتد کی سزا، حد مغلط ہے (۱) عام مرتد کی توبہ قبول ہے لیکن جو شخص خدا و رسول کی توہین کے سبب مرتد ہوا ہو تو اسکی توبہ قبول نہیں ہے۔ (۲) جو شخص نشر کی حالت میں مرتد ہوا ہو، اسکی توبہ قبول ہے لیکن اگر اس نے اس حالت میں خدا و رسول کی توہین کی ہے تو اسکی توبہ قبول نہیں ہے۔ (۳) اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے اور توبہ کرنے سے انکار کر دے تو بجائے حد مغلط (قتل) کے اسے قید کی سزا دی جائے گی لیکن اگر اس کا ارتداد بوجہ توہین خدا و رسول ہو تو پھر اسکی سزا بھی حد مغلط ہی ہوگی۔

تمام ائمہ مجتہدین کے نزدیک گستاخ رسول کی سزا حد مغلط ہے۔ (تمام حوالہ جات کیلئے ملاحظہ ہو اصارم المسلول)۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول ہے من سبب یأقتل ومن سبب اصحابہ جندہ (اسلام، ص ۹۶)۔

ترجمہ: جس نے کسی نبی کو گالی دی اسے قتل کیا جائے گا اور جس نے آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو گالی دی سے گوزے مارے جائیں گے۔

دلیل سے محروم لوگ کھیانے ہو کر آزادی اظہار کا دایا کرنے لگتے ہیں حالانکہ اظہار رائے کی آزادی اور کسی کی دل آزادی میں امتیاز قائم کرنا ضروری ہے، خاص طور پر ایسے حسن انسانیت کی دل آزادی، بے ادبی اور گستاخی کی ساری کائنات جن کے حسانات کی زیر بار ہے۔

مقام غور ہے کہ اگر توہین عدالت سے عدالتی احکامات پر عملدرآمد میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے تو کیا پیغمبر دین علیہ السلام کی شان میں گستاخی سے دین کے چورے حکامات، قتل کا شکار نہیں ہو جاتے؟

اگر قانون توہین رسالت کے غلط استعمال کا بہانہ تر شا جائے تو پھر پوری دنیا میں قانون ساز اداروں کے قیام کو دقت، دولت اور قوت کے فیض کے سوا اور کیا نام دیا جاسکتا ہے؟ کیونکہ غلط استعمال صرف اس ایک قانون کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

اگر کوئی سیکورڈی اسلام یا علانیہ غیر مسلم شخص، منحصر صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی نہیں مانتا تو بھی اسے گالی بکتے کا حق نہیں ہو چنٹا، قرآن مجید، بت شکنی کا علمبردار ہے اور بت پرستی کے خلاف شدید ترین رویے کا حامی ہے لیکن اس کے باوجود اس نے بتوں کو گالی دینے سے منع فرما دیا ہے، ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ترجمہ: اور تم لوگ بتوں کو گالی نہ دیا کرو، جسکو انہوں نے معبود بنا لیا ہے۔

اس موقع پر یہ تصریح ضروری معلوم ہوتی ہے کہ اسلام کے اس ضابطہ کے بارے میں دو آراء نہیں ہیں کہ کوئی شخص بھی اس مرکا مجاز نہیں ہے کہ وہ قانون کو اپنے ہاتھ میں لے لے اور از خود سزائیں جاری کرتا پھرے، بلکہ یہ عدالتوں کا کام ہے کہ وہ سزا کا تعین کریں اور اسی طرح یہ حکومتوں کا کام ہے کہ وہ عدالتی فیصلوں پر عملدرآمد کرائیں، کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا حوالہ دیتے ہوئے فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ سزائیں دینا حکام کا منصب ہے علامہ طحطاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: رُبَّ السَّيِّئِ الْوَلَاةِ، وَعَدَّ مِثْلَهَا اِقَامَةُ الْحُدُودِ" (حاشیہ

شرح وقایہ باب الحدود)۔ ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، چار چیزیں حکام کے سپرد ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت حدود کو ان میں سے شمار فرمایا۔

مگر اس مشکل کا کیا حل ہے کہ جب اسلامی ریاست، اسلامی عدالت اور اسلامی حکومت ہی موجود نہ ہو؟ اسی بناء پر غازی علم دین شہید کو برطانوی ہند میں اور غازی محمد عامر چیمہ شہید کو برلن (جرمنی) میں مجبوراً راست اقدامات اٹھانے پڑے، لہذا ریاست اسلامیہ کا قیام ناگزیر ہے کیونکہ تکفیر شخص کا فیصلہ سنا اور اسکی سزا کا تعین کرنا شعبہ افتاء کا نہیں بلکہ شعبہ قضاء (عدالت) کا منصب ہے جو کہ اسلامی ریاست کا اہم ستون ہوتا ہے۔

”گستاخی کا دائرہ اور زمرہ“

سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گستاخی کے لفظ پیش کرنے سے زبان اور قلم دونوں عاجز ہیں، دل و دماغ میں اتنی قوت اور جرأت نہیں کہ وہ ایسی مثال برداشت کر سکے یا سوچ سکے، صرف اتنا عرض ہے کہ عرف عام اور محاورہ کلام بتل دیتے ہیں کہ یہ بات گستاخی میں شامل ہے، ہر وہ نامناسب بات جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسب و نسب میں طعنہ کا پہلو نکلتا ہو، جس میں کسی قسم کی عیب زنی موجود ہو، جس سے آپ کی کسر شان واقع ہوتی ہو، جو آپ کیلئے تکلیف اور اذیت کا باعث ہو، جو عزت نفس مجروح کرنے والی ہو وہ گستاخی میں شمار ہوگی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات، صفات اور افعال کا اس انداز سے تذکرہ کرنا جس سے تشکیک، تمسخر اور استہزاء کا مفہوم نکلتا ہو گستاخی میں شامل ہے، بالکل اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی لعلین شریفین، لباس مبارک اور استعمال کی کسی بھی چیز کا بدتمیزی سے ذکر کرنا گستاخی ہی ہے، (حوالہ کیلئے مد خطہ ہوں الصارم السلول در الشفاء، لفتاویٰ عیاض)۔

گستاخی کا مسئلہ سمجھاتے ہوئے ابن تیمیہ کی تحریرات کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی شخص کا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی نہ ماننا اور بات بے لیکن آپ کی شان میں گستاخی کرنا اور بات ہے، اسی طرح کسی شخص کے مشرک ہونے سے اسے اس بات کی اجازت نہیں مل جاتی کہ اب وہ انبیاء کرام کی شان میں گالم گلوچ کرتا پھرے۔

اللہ تعالیٰ کی شان اقدس میں گستاخی کی مثال درج ذیل حدیث میں سمجھائی گئی ہے ابن تیمیہ لکھتے ہیں: "ففي الحديث الصحيح الذي يرويه الرسول عن الله تبارك

و تعالیٰ انہ قال " شتمنی ابن آدم وما یبغی لہ ذلک و کذبنی ابن آدم وما یبغی لہ ذلک، فاما شتمہ ایہی فقوله انی اتخدت ولدًا واما تکذیبہ ایہی فقوله لن یعدنی کما بدانی " فقد فرّق بین التکذیب و الشتم. (الصارم المسلول ص ۵۳۲)۔

ترجمہ: حدیث قدسی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ابن آدم مجھے گالی دیتا ہے حالانکہ یہ بات سے زہیب نہیں دیتی، اور ابن آدم میری خبر کو درست نہیں مانتا، حالانکہ یہ بات اسے زہیب نہیں دیتی، اس کی گالی یہ ہے کہ کہتا ہے کہ کوئی میرا بیٹا ہے، اور اس کا جھٹلاتا یہ ہے کہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پھر سے مجھے زندہ نہ کرے گا۔ اس حدیث میں گالی دینے اور جھٹلانے میں فرق واضح کیا گیا ہے۔

”رسول خدا تو معاف کر سکتے ہیں مگر ہم نہیں“

اگر کوئی منصف مزاج شخص مندرجہ ذیل چار نکات پر غور کرے گا تو اسے مذکورہ بالا عنوان بڑی آسانی سے سمجھ میں آ جائے گا۔

(۱) عمومی ضابطے کے مطابق متاثرہ شخص، جس کی عزت نفس مجروح کی گئی ہو، وہ اگر خود چاہے تو اپنے ذاتی مجرم کو معاف کر سکتا ہے، لیکن اس کے علاوہ کسی کو بھی اختیار نہیں ہے کہ وہ اسے معاف کر دے۔

(۲) اسی طرح گستاخ رسول پر حد جاری کرنا، رسول خدا کا حق ہے، لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر آپ مناسب سمجھیں تو کبھی کسی مقدم پر اپنا حق معاف فرما دیں، لیکن امت کیلئے جائز نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مجرم کو معافی دیدے، ابن تیمیہ لکھتے ہیں: اِنَّ السَّيِّئَ صُلِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهٗ اَنْ يَغْفِرَ عَمَّنْ شَتَمَهُ وَشَتَّاهُ فِي حَيَاتِهِ وَلَئِنْ لَمْ يَغْفِرْ عَنْ ذٰلِكَ (الصارم المسلول ص ۲۱۹، ۳۴۰)۔ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجرم کو معاف کر سکتے تھے مگر امت اس امر کی مجاز نہیں ہے۔

(۳) (الف) احکام الہیہ کا اجراء اور توضیح تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تفویض کی گئی تھی، چنانچہ ارشاد ہری تعالیٰ ہے: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾۔ ترجمہ جو تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیں وہ لے لو اور جس سے روکیں اس سے رک جاؤ۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ایک شخص کو حالت احرام میں سلے ہوئے کپڑے پہننے سے منع فرمایا، اس نے پوچھا کیا یہ ممانعت قرآن میں ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اس نے کہا کوئی آیت میں ہے؟ حضرت ابن مسعود نے اس کے جواب میں مذکورہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔ (تفہیم القرآن)۔

(ب) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم مکہ معظمہ کی گھاس کاٹنے سے منع فرمایا تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے "اذخر" نامی علاقے کی گھاس کو مستثنیٰ کرنے کی درخواست کی، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذخر کو مستثنیٰ فرما دیا۔ (بخاری جلد اول، ص ۱۲۱، مسلم جلد اول، ص ۴۳۸)۔

(ج) اس حدیث کی تشریح میں شاہ عبد الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں: "و رد مذہب بعضی آئمہ است کہ احکام مفوض بود بے صلی اللہ علیہ وسلم ہرچہ خواہد ویر ہر کہ خواہد حلال و حرام گرداند و بعضی گویند کہ باجہاد گفت، و اول اصح و اظہر است"۔ (اجمع المصنوعات جلد دوم، ص ۴۰۸)۔ ترجمہ: بعض علماء کا مسلک یہ ہے کہ احکام، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد کر دیئے گئے تھے، جو چاہیں اور جس کیسے چاہیں، حلال یا حرام فرمائیں، اور بعض کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ اجتہاد، احکامات جاری فرمایا کرتے تھے، پہلا مسلک زیادہ صحیح اور زیادہ ظاہر ہے۔ (مسک الختام جلد دوم، ص ۵۱۴ مؤلفہ مولانا صدیق حسن بھوپاتی میں بھی ایسا ہی ہے)۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ حسب مصلحت، اپنے گستاخ کو معاف کرنے کا اختیار بھی صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوگا، کسی اور کو نہیں ہوگا، کیونکہ احکام تو رسول اللہ کو تفویض کئے گئے تھے، نہ کہ امت کو۔

(۴) مزید ایکنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد اور ہمارا اجتہاد یکساں اتھارٹی کے حامل نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کی تائید، تصدیق و تقریر تو وحی کے ذریعے ہو جاتی تھی، لیکن ہمارے اجتہاد کے بارے میں تو کچھ پتہ نہیں ہوتا کہ وہ کس معیار کا حامل ہے؟ بلا ریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد تو صدیقی صدعین صواب و رعین حق ہوتا تھا مگر ہمارے اجتہاد میں تو خطا برابری کی سطح پر موجود رہتی ہے۔

اس لئے ہم اپنی مساوی الخطا اجتہادی سوچ کے بل بوتے پر یہ جسارت کیسے کر سکتے ہیں کہ رسول اللہ کے مجرم کو بیک جنبشِ زہاں، برقی الذمہ قرار دے ڈالیں؟

”غیر مسلم بھی انبیاء کی عزت اچھالنے کا حق نہیں رکھتا“

یہ ایک بالکل معقول مطالبہ ہے کہ مذہبی جذبات کو مجروح کرنا، اذہان و قلوب میں تناؤ اور فحشی پیدا کرنا اور معاشرے میں اشتعال کر ہوا دینا قانونی طور پر ممنوع ہونا چاہیے، مسلم اور غیر مسلم دونوں کیلئے ضروری ہو کہ وہ شائستگی، مہذب رویے اور باحوصلہ سوچ کو اپنائیں، انہیں انبیاء کرام کی عزتیں اچھالنے کا حق دے کر، دنیا میں امن، رواداری، بھائی چارے اور باہمی میل ملاپ کی فضاء قائم کرنے کا خواب کبھی شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا۔

غیروں کے مقدس اشخاص کی شان میں نازیبا کلمات کہنا بہت آسان ہوتا ہے، سستے کسی طبقے کو گالم گلوچ کی اجازت دینا لازماً بڑی خرابی کا باعث ہوگا، اور ہر طرف بدگلائی اور بدتمیزی کا راج نظر آئے گا۔

کوئی غیر مسلم (سیکولر ہو، ذی ہو یا حربی) اپنی پرنسپلی اور کوتاہ فکری کی وجہ سے اُمر نبی آخر الزمان، رحمۃ للعالمین، امام المبین صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی سعادت سے بہرہ ور نہیں ہوا تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہونا چاہیے کہ اسے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت کو پامال کرنے کا سانس مل گیا ہے۔

اسلامی ریاست کے غیر مسلم باشندے اہل الذمہ (صاحب ذمہ) کہلاتے ہیں وہ ایک معاہدہ مطلقہ عامہ کے پابند ہوتے ہیں جس کی بنیاد بھائے باہمی، امن و آشتی، دوستی، رواداری اور ایک دوسرے کے احترام پر استوار ہوتی ہے، اب اگر کوئی فریق اس سماجی معاہدے کی خلاف ورزی کرتے ہوئے، اللہ تعالیٰ کے کسی پیغمبر کی شان میں گستاخی کا مرتکب ہو، ان کی ذات پر کچھ اچھالے، ان کی بے عزتی کرے اور ان کو گالم گلوچ کرے تو کیا یہ دوستانہ معاہدہ باقی رہ جائے گا؟

اس کا جواب بدیہی طور پر یہ ہے کہ وہ معاہدہ اس شخص کے حق میں فوری طور پر ہٹاؤ منسوخ ہو جائے گا اور اس گستاخ مجرم کو قرار واقعی سزا دی جائے گی، کیونکہ وہ معاشرے کے امن کو تہہ و بال کرنے اور زمین میں نساد پھیلانے کا مرتکب ہوا ہے۔

جب رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو آپ

نے یہودیوں کے ساتھ بیثاق مدینہ کے نام سے ایک عمرانی معاہدہ فرمایا تھا جو بقاء باہمی، معاشرتی امن اور مذہبی رواداری کا ضامن تھا۔

لیکن یہودیوں نے اپنے لاعلاج اور موردی بغض و عناد کی وجہ سے اس معاہدہ کو پس پشت ڈال دیا اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات کو سب وشم کا ہدف بنا لیا۔

اللہ تعالیٰ نے برائی کو جڑ سے اکھاڑنے کیلئے سخت احکامات نازل فرمائے ارشاد ہوا ﴿وَإِنْ تَكُونُوا آمِنًا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِهِمْ فَقَاتِلُوا أَلَمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ﴾ (سورہ توبہ، آیت ۱۲)۔ ترجمہ: اور اگر معاہدہ کرنے کے بعد اہل ذمہ اپنے حلیہ قول و قرار کو توڑیں اور تمہارے دین کو طعن و تشنیع کا نشانہ بنائیں تو کفر کے ان سرخوشوں سے قتال کرو، ان کے حلیہ قوس و قرار کی کوئی حیثیت نہیں رہی، ممکن ہے کہ اس طرح وہ ہار آجائیں۔

ابن تیمیہ لکھتے ہیں: اِنْ السُّنْمِيَّ اِذَا سَبَّ الرَّسُولَ اَوْ سَبَّ اللّٰهَ اَوْ عَابَ الْاِسْلَامَ عَلَانِيَةً فَقَدْ نَكَثَ بَيْعَتَهُ وَطَعَنَ فِي دِينِنَا لَا خِلَافَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ اَنَّهُ يُعَاقَبُ عَسَىٰ ذٰلِكَ وَيُؤْذَنُ (النصارى المسلول ص ۱۶)۔ ترجمہ: اگر کوئی ذی اللہ تعالیٰ، یا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرے یا دین اسلام میں علی الاعلان عیب نکالے تو اس نے طعن فی الدین کا ارتکاب کر کے اپنے حلیہ قوس و قرار کو توڑ دیا ہے، تمام اہل اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ اسے سزا دی جائے اور اس کی تادیب کی جائے۔

ابن تیمیہ لکھتے ہیں: وَالْمَسَا ضَارٌّ اِمَامًا لِّبِی الْكُفْرِ لَا خِلَافَ، لِأَنَّ مُجَرَّدَ السُّبُّ لَا يَنْزِجُ دِلَّكَ فَهِيَ أَنْ كُلَّ طَائِفَةٍ فِي الَّذِينَ هُوَ اِمَامُ الْكُفْرِ، قَدْ طَعَنَ السُّنْمِيَّ فِي الَّذِينَ هُوَ اِمَامُ الْكُفْرِ، فَيَجِبُ قَتْلُهُ لِقَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی فَقَاتِلُوا اَلَمَةَ الْكُفْرِ ترجمہ: گستاخ شخص کو اس کے طعن و تشنیع کی وجہ سے کفر کا پیشوا کہا گیا ہے نہ کہ محض عہد توڑنے کی وجہ سے، اس آیت سے ثابت ہوا کہ دین (صاحب دین صلی اللہ علیہ وسلم) میں عیب نکالنے والا شخص کفر کی امامت سنبھالے ہوئے ہے، لہذا جب کوئی ذی شخص، دین (صاحب دین صلی اللہ علیہ وسلم) کی شان میں ہرزہ سرائی کرے تو وہ کفر کا سرغنہ ہے اس پر حد مغلطہ (قتل) جاری ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ کفر کے اماموں کو قتل کرو۔ (لیکن یہ مرد ضح رہے کہ تکفیر شخص کا فیصد سنا اور کسی سزا محض کرنا عدالت کا منصب ہے نہ کہ عوام کا، اگر عوام، اسلامی نظام چاہتے ہیں تو اسلامی حکومت کے قیام کیلئے تدبیر اور ساتھ عمل اختیار کریں)

”اجراءِ حد کیلئے ثبوتِ جرم، لازمی ہے“

سزا دینے سے پہلے، جرم کی تحقیق عدالت کے فرائض منصبی میں شامل ہے کیونکہ جرم ثابت ہونے پر ہی سزا کا جواز بنتا ہے، اگر کبھی خطاء انسانی کی وجہ سے کوئی مجرم رہا ہو جائے تو یہ اس خطاء سے کم تر ہے کہ کوئی بے گناہ شخص ناروا سزا کے نتیجہ میں عزت نفس یا متاعِ حیات سے محروم کر دیا جائے۔

قرآن مجید نے خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں خوض، لعب، استہزاء اور استخفاف کی محفل برپا کرنے والوں کا تذکرہ کرتے ہوئے شرکاء محفل کو دو گروہوں میں تقسیم فرمایا ہے ایک وہ جن کو معافی مل گئی دوسرے وہ جن کو سزا دی گئی، جس گروہ طمان کو سزا دی گئی ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وہ بنیادی مجرم ہیں قرآن کے الفاظ یوں ہیں: ﴿لَا تَعْتَدُوا هَذَا كَفَرْتُمْ نَعَذِّبُ الْإِثْمَانِ إِنَّ نَعْظَ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ يُعَذِّبُ طَائِفَةً بِّأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ (سورۃ توبہ، آیت ۶۶)۔

ترجمہ تم عذر پیش نہ کرو یقیناً تم لوگوں نے کفر کیا ہے، ایمان ماننے کے بعد، اگر ہم، تم میں سے ایک گروہ کو معاف کریں تو دوسرے گروہ کو سزا دیں گے کیونکہ وہ بنیادی مجرم ہیں۔ (یعنی سزا صرف وہاں ملے گی جہاں ثبوت جرم اور سنگینی جرم متحقق ہو گئے ہیں)۔

اس آیت مبارکہ نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل کی مکمل وضاحت کر دی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاف فرمانا یا معاف نہ فرمانا، ان لوگوں کے مجرم ہونے یا نہ ہونے کی مطابقت سے ہوتا تھا، ثبوت جرم اور سبب جرم کو پیش نظر رکھتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم عدل و انصاف کو قائم فرماتے تھے تاکہ معاشرہ بے راہ روی کا شکار نہ ہونے پائے، اگر غصہ و درگزر لوگوں کے بذر اور بے پاک ہونے کا ذریعہ بن رہے ہوں تو وہاں بے لاگ سزا لازمی ہو جاتی ہے۔

سب بکنے سے، طعنہ زنی سے، عیب جوئی سے اور الزام تراشی سے مقصود، کسی کی شخصیت کو مجروح کرنا ہوتا ہے، تاکہ اس کے مشن کو ناکام بنایا جاسکے، اور اس کی دعوت کو روکا جاسکے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پتھر کھا کے تو دعاء دی ہے، راستے میں کانٹے بچھانے والوں کو تو معاف فرما دیا ہے، گھربار سے محروم کرنے والوں سے تو درگزر سے

کام یہ ہے لیکن اگر داعی الی الدین (صلی اللہ علیہ وسلم) پر عیب لگانے والوں سے چشم پوشی برتی جاتی تو خود دین، عیب دار ہو جاتا، اس کا راستہ مسدود ہو جاتا اور سستی بلقیٰ انہیت، بے یار و مددگار رہ جاتی۔ یہی وہ کتنہ ہے جس کے پیش نظر ضروری ہو گیا کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شخصیت کو بے وقار ہونے سے بچایا جائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں محبوبیت کے تمام پہلو جمع کر دیئے، اخلاق حسنة اور خصلت محمودہ کا آپ کو مرقع بنا دیا، آپ کی شخصیت میں محاسن ظاہرہ و باطنہ تمام کے تمام سمو دیئے، آپ کو بے عیب بنایا، سراپا خیر بنایا، عصمت و عفت مآب بنایا اور اپنی خلافت کا تاق آپ کے سر پہ سجایا۔

واحسن منك لم ترقط عيني

واجمل مك لم تلد النساء

خَلَقْتُ مِهْرًا مِنْ كُلِّ عَيْبٍ

کائنات کی تخلیق کا مقصد

ترجمہ: آپ جیسا حسین و جمیل نہ میری آنکھ نے دیکھا، نہ کسی ماں نے جتنا آپ ہر عیب سے پاک پیدا کئے گئے ہیں، گویا کہ آپ جیسا چاہتے ہیں ویسے ہی شان دار پیدا کئے گئے ہیں۔ (کلام شاعر رسول حضرت حسانؓ)۔

مہر منیر باب مسند ارشاد میں حضرت اعلیٰ گولڑویؒ کے بارے میں بجا طور پر لکھا ہے۔ "دیوبندی، بریلوی اور دیگر اسلامی مکاتب فکر کے اعتدالی مسائل پر آپ اپنا مسلک، تحریر و تقریر اور تالیفات کے ذریعہ برابر واضح فرماتے رہے۔ اُردوچہ فردی مسائل میں ختلاف کی بناء پر انکی باہمی کشمکش آپ کو ناپسند رہی، تاہم فریقین کی حق بات کو ہمیشہ سراہا، بن تسمیہ اور ان کے شاعرانہ اہن قیم کے متعلق فرماتے تھے کہ ان کے فقر عالم اور خادم اسلام ہونے میں کلام نہیں، مگر بعض جماعتی مسائل میں رعایت توحید کے زعم میں تشدد اختیار کر گئے اور حضرت اہل اللہ خصوصاً حضرت شیخ اکبر قدس سرہ کے مسلک توحید و جدوی کو غلط طور پر پیش کر کے ایک بری مثال قائم کی ہے، گویا اگر ہزار میں سے ایک پہلو بھی موافق موجود ہوتا تو مخالف کی نیت پر شبہ کرنے سے منع فرماتے۔"

غزالی زمان سید احمد سعید شاہ صاحب کالمی رحمۃ اللہ علیہ بانی مہتمم انوار العلوم
ملتان اپنے بیان بسلسلہ شرعی پیشین درتوہین رسالت میں لکھتے ہیں:

”یہاں اس شبہ کا ازالہ بھی ضروری ہے کہ اگر کسی مسلمان کے کلام میں ننانوے وجود کفر کی ہوں اور سلام کی صرف ایک وجہ کا احتمال ہو تو فقہاء کا قول ہے کہ کفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا، اس کا ازالہ یہ ہے کہ فقہاء کا یہ قول اس تقدیر پر ہے کہ کسی مسلمان کے کلام میں ننانوے وجود کفر کا صرف احتمال ہو، کفر صریح نہ ہو، لیکن جو کلام، مضموم توہین میں صریح ہو اس میں کسی وجہ کو ملحوظ رکھ کر تاویل کرنا جائز نہیں، اسلئے کہ لفظ صریح میں تاویل نہیں ہو سکتی۔“

راقم الحروف عرض گزار ہے کہ لفظ صریح میں متکلم کی نیت کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا، لہذا اگر کوئی شخص توہین صریح کا مرتکب ہوتا ہے اور پھر کہتا ہے کہ میری نیت توہین کرنے کی نہ تھی تو کسی بات کا بالکل اعتبار نہ کیا جائیگا، البتہ جب کسی لفظ، جسے یا عبارت کے کئی مضموم نکلتے ہوں تو مضموم فی ذہن المتکلم معلوم کرنے کیلئے اسکی نیت معلوم کرنا ضروری ہوگا۔ (جیسا کہ حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ کا فرمان دالاشان ہے)

اگر لغت کی رو سے کسی لفظ کے متعدد معانی ہوں مگر عرف اور محاورے کی رو سے ایک مضموم متعین ہو چکا ہو تو اس صورت میں بھی متکلم کی نیت کی کوئی حیثیت نہ ہو گی، بلکہ عرفی مضموم ہی حتمی قرار پائے گا۔

لفظ صریح میں تاویل کی یا غیر متبادر مضموم حلال کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی، علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ الشفاء، جلد ۲، ص ۲۱۷ میں تحریر فرماتے ہیں: قال حبیب ابن المربرع لأن ادعاء السائری فی لفظ صراح لا یقبل۔ ترجمہ۔ حبیب بن اریج نے فرمایا، کیونکہ لفظ صریح میں تاویل کا دعویٰ قبول نہ کیا جائیگا۔

باقی رہا لفظ کنایہ تو ہمیں تعین نیت کیلئے دلالت الحال سے مدد لی جاتی ہے، اس لئے اگر متکلم، نیت توہین کا انکار کرے مگر حالات کی دلالت اس کی تکذیب کر رہی ہو تو اس صورت میں دلالت الحال کی بناء پر ہی مرادی مضموم متعین کیا جائیگا۔

جس طرح کہ لفظ کنایہ سے طلاق دینے والا شخص اگر نیت طلاق کا انکار کرے مگر دلالت الحال اسکو جھڑا رہی ہو یعنی تذکرہ طلاق، غصہ یا ظہور نفرت وغیرہ وغیرہ کے حالات چل رہے ہوں تو طلاق کا فتویٰ دیا جاتا ہے، جہاں تک توہین بالکنایہ کی مثال کا تعلق ہے تو توہین آمیز کارٹون بھی اسکی مثال بن سکتے ہیں، جبکہ توہین صریح کی ایک مثال راج پال ہند کی کتاب ”رنگیلا رسول“ بھی ہے۔

”محفل میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم“

میرے برادر خور و اشخ پوتا حافظ علامہ جی اے حق، محمد صاحب ریسرچ اسکالر ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد کا بیان ہے کہ حضرت سید پیر غلام معین الدین شاہ صاحب المعروف حضرت لالہ جی صاحب سجادہ نشین دربار گولڑہ شریف نے عین فرمایا کہ حضرت الاستاذ المکرم علامہ گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سب لوگ گولڑہ شریف جانے کیلئے بہاولپور اسٹیشن پر پہنچے، گاڑی آنے میں ابھی بہت دیر تھی، اسٹیشن ماسٹر نے حضرت الاستاذ کی خدمت میں عرض کیا کہ قریب والی مسجد میں میلاد شریف کی محفل ہو رہی ہے۔ آپ وہاں قدم رنج فرما کر سرد عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے بارے میں کچھ بیان فرمائیں تاکہ سب حاضرین مستفید ہوں، حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم لوگ مسجد میں پہنچے، حضرت نے بطور موضوع تقریر مندرجہ ذیل آیہ قرآنیہ پڑھی اور اس کی جامع اور مدلل تفسیر بیان فرمائی۔ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّمَا أَنصُرُهُ وَآتِيهِمْ بِطَوْنٍ وَمَا كَفَرْتُ بِأَعْيُنِنَا إِنِّي أَخَذْتُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِيثَاقِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ (سورہ آل عمران، آیت ۸۱، ۸۲)۔

ترجمہ: اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے عہد لیا انبیاء سے کہ جو میں تم کو کتاب اور حکمت دوں، پھر تمہارے پاس ایک رسول آئیں جو تصدیق کرنے والے ہوں اس کی جو تمہارے پاس ہے۔ تو تم اس رسول پر ایمان لانا اور ان کی حمایت کرنا، فرمایا کہ آیا تم نے اقرار کیا اور اس پر میرا عہد قبول کیا؟ وہ بولے ہم نے اقرار کیا، ارشاد فرمایا تو تم گواہ رہنا اور میں تمہارے ساتھ گواہوں میں سے ہوں۔ پس جو شخص (تمہاری امتوں میں سے) روگردانی کرے گا اس کے بعد، تو ایسے ہی لوگ حکم عدولی کرنے والے قرار پائیں گے۔

حضرت قبلہ لالہ جی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مزید فرمایا کہ حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تقریر دل پذیر اتنی مؤثر اور روح پرور تھی کہ ساری تقریر مجھے زبانی یاد ہوگئی، گولڑہ شریف پہنچ کر میں نے اپنے والد گرامی حضرت قبلہ بابو جی نور اللہ مرحومہ کی خدمت اقدس میں اس محفل کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا، اچھا! وہ تقریر ہمیں بھی تو سناؤ! میں نے وہ ساری تقریر جوں کی توں سن دی، آپ بہت خوش ہوئے، بعد ازاں جب کہیں میلاد

شریف کی محفل سجائی جاتی اور حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ وہاں تشریف لے جاتے تو مجھے فرماتے، ہاں! وہ حضرت شیخ الہامی صاحب والی تقریر تو سنو! جب میں سناتا تو آپ بہت مسرور ہوتے اور دعا دیتے اور حضرت استاذ رحمۃ اللہ علیہ کے حق میں بھی کلمات خیر ادا فرماتے۔

محبت محمد کی معراج ایمان محبت سے غالی عقیدہ نشان ہیں

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سمع خارق للعادة“

اللہ تعالیٰ مؤثر حقیقی اور مسبب الاسباب ہے، اس نے اپنی مرضی سے اس کائنات کو عالم اسباب بنایا، وہ اسباب کا محتاج نہیں بلکہ اسباب اس کے محتاج ہیں، اس عالم اسباب میں اسباب کی دو بڑی اقسام ہیں۔ (۱) اسباب ظاہرہ، یعنی اسباب مادیہ۔ (۲) اسباب مخفیہ، یعنی اسباب غیر مادیہ۔ دوسری قسم کے اسباب میں ارواح بھی شامل ہیں اور ملائکہ بھی۔

اس عالم اسباب میں ملائکہ بطور اسباب کے کام کر رہے ہیں، جب تک ملائکہ یعنی اسباب مخفیہ پہلی قسم کے اسباب یعنی اسباب مادیہ کا ہاتھ نہ بنائیں کوئی شئی ظہور پذیر نہیں ہوتی۔

مثال کے طور پر ایک پودے کی نشو و نما کیلئے اسباب ظاہرہ مادیہ یعنی مٹی، پانی، ہوا، روشنی، کھاد، گوڑی کرنا، موسم اور علاقے کی موافقت وغیرہ کے ساتھ ساتھ دسب قدرت کا تعاون بھی ضروری ہے۔ یہ دست قدرت، ہمارے الہی، ملائکہ کی صورت میں جو کہ اسباب مخفیہ ہیں کام کر رہا ہوتا ہے۔ الغرض یہ دونوں قسم کے اسباب یعنی اسباب ظاہرہ اور اسباب مخفیہ مل کر کام کر رہے ہوتے ہیں۔ تب کوئی کام انجام پذیر ہوتا ہے اور کوئی شئی نمودار ہوتی ہے۔ ان دونوں اسباب کو متحد ہونا چاہیے، ان میں سے یک بھی مختلف ہو جائے تو مطلوب حاصل نہیں ہوگا، ہاں وہ ذات پاک اسباب کی محتاج نہیں اس لئے بعض اوقات اسباب ظاہرہ مادیہ کے بغیر ہی وہ ذات پاک صرف ملائکہ کو استعمال کر کے اپنی مشیت کو ظہور پذیر کر سکتی ہے، بلکہ یہاں تک بھی ہو سکتا ہے کہ کبھی وہ ذات قدیر بغیر واسطہ ملائکہ، اپنی مشاکو پورا فرما دے، کیونکہ وہ فعال لما یرید ہے۔

”شکل نفس ذائقۃ الموت“ سے ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام پر

بھی موت عادی وارد ہوتی ہے مگر یہ حقیقت ثابتہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ قبض ارواح کے باوجود بھی ان کو حیات خارق للعادة بدنی حقیقی حاصل رہتی ہے جو کہ تحت القدرۃ الہیہ اور ثابتہ بہ حادثہ نبویہ ہے کیونکہ موت عادی اور حیات خارق للعادة، بذریعہ خلق ارتباط خصوصی بین الروح والجسد میں کوئی منکات نہیں۔

ایک شخص کے سوال کے جواب میں حضرت اعلیٰ گولڑی قدس سرہ نے فرمایا کہ **”اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاِنَّهُمْ مَيِّتُونَ“** ترجمہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی موت وارد ہونے والی ہے اور ان لوگوں پر بھی، یہ قضیہ مطلقہ عامہ ہے جس کے سچا ہونے کیلئے تین زمانوں میں سے کسی ایک زمانے کے اندر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک لمحہ کیلئے موت کا وارد ہونا کافی ہے، اس موت کا دوام ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ قضیہ مطلقہ عامہ کیلئے دوام شرط نہیں ہوتا۔ راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اس قضیہ کا دائرہ مطلقہ نہ ہونا ہائیں وجہ ہے کہ یہاں پر کوئی ایسا لفظ جو حالت موت کے دائمی ہونے پر دلالت کرتا ہو موجود نہیں ہے، بلکہ حال یہ ہے کہ قرآن و احادیث کی رو سے حیات برزخیہ اور حیات اخرویہ ثابت شدہ ہیں۔ (ہاں! کفار و مشرکین حالت عذاب میں مبتلا ہونے کے باعث، حیات کے حقیقی مصداق نہیں ہیں، نہ مرتے ہیں نہ جیتے ہیں، بلکہ عذاب نے ان کی حیات کو موت سے بدر بنا رکھا ہے)۔

حدیث: **”اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ عَلٰی الْاَرْضِ اَنْ تَاْكُلَ اَجْسَادَ الْاَنْبِیَاءِ“** صاف بتلا رہی ہے کہ انبیاء کرام کی حیات بعد الموت، حقیقی، بدنی ہوتی ہے، (یہ حیات خارق للعادة ہوتی ہے اسلئے معجزہ کہلاتی ہے، معجزہ خلق اللہ ہوتا ہے جو نبی کی ذات سے ظہور پذیر ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ اسباب کا محتاج نہیں، اسلئے تمام عادی امور پر قدرت رکھتا ہے)۔ درجہ نبوت، درجہ شہادت سے بہت ہی بلند ہے، جب شہداء کیلئے حیات ثابت ہے تو انبیاء کیلئے اس کا ثبوت بطریق اولیٰ ہو گیا۔ کیونکہ نبی کی زندگی کا ہر لمحہ، شہادت فی سبیل اللہ سے بڑھ کر ہے۔ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے جس نے میری ایک مزوک سنت کو زندہ کیا، اس کے لئے سو شہیدوں کا اجر ہے۔ انبیاء کرام علیہم السلام تو پورے دین کو زندہ کرتے ہیں ان کیلئے کتنے شہیدوں کا اجر، نعم اور اعزاز ہوگا؟

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ اس موضوع پر جو دلائل پیش فرماتے تھے ان کے بارے میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ افادۂ عام کیلئے وہ

روایات شریفہ اور تحقیقات ائمہ یہاں درج کی جائیں تاکہ ثابت ہو کہ مت کے ہدایا اور تحائف از قسم صلوات و تسلیات بھی بحضور سرور کونین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، بتقدیر اس ذات تقدیر و بصیر و خیر، توسط ملائکہ یا بلا واسطہ شرف باریابی سے مشرف ہو کر امت مرحومہ کیلئے خیر و برکت کا باعث بنتے ہیں۔

(۱) عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إن لِّلہِ ملائکۃَ سیاحین فی الارض یبلغونی عن امتی السلام۔ ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ کے ایسے فرشتے ہیں جو زمین میں گردش کرتے رہتے ہیں، یہ مجھے میری امت کے سلام پہنچاتے ہیں۔ (نسائی، دارمی، مشکوٰۃ)۔

(۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علیّ عند قبری سمعته و من صلی علیّ نائیا ابلغته۔ ترجمہ: جو شخص میرے روضہ کے پاس آکر مجھ پر درود پڑھے میں اسے خود سنوں گا اور جو مجھ پر دور سے درود پڑھے وہ مجھے پہنچایا جائے گا۔ (شعب الایمان، تلمیذی، الترغیب الصبائی)۔

(۳) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثرُوا الصلوٰۃ علیّ یوم الجمعة فائتہ یوم مشہود تشهدہ الملائکۃ لیس من عبد یصلی علیّ الا یبلغنی صلوٰۃ حیث کان قلنا ونبغذ وفاتک قال ونبغذ وفاتی ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء۔ ذکرہ الحافظ المنذری فی الترغیب وقال رواہ ابن ماجہ باسناد خید (جاء الانہام بن قیم الجوزیہ، ص ۷۳-۷۴)۔

ترجمہ: حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن مجھ پر زیادہ درود پڑھا کرو اس لئے کہ یہ حضور ملائکہ کا دن ہے، کوئی بندہ کسی بھی جگہ سے مجھ پر درود نہیں پڑھتا مگر اس کی آواز مجھ تک پہنچ جاتی ہے۔ ہم نے عرض کیا کہ وفات کے بعد بھی؟ تو آپ نے فرمایا ہاں وفات کے بعد بھی، بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھائے۔

(۴) عن عمار رضی اللہ عنہ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان للہ ملکاً اعطاه اسماع السحلابی قائم علی قبری فما من احد یصلی علیّ صلوٰۃ الا یبلغنیہا۔ (امام بخاری، فی تاریخہ)۔

ترجمہ: حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ کا خاص فرشتہ ہے جسے اس نے مخلوقات کو

سننے کی قوت عطا فرمائی ہے، وہ میری قبر پر کھڑا ہوگا، پس جو شخص مجھ پر درود پڑھے گا، وہ فرشتہ اسے مجھ تک پہنچا دے گا۔

(۵) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من احد یسلم علیّ الا ردّ اللہ الیّ روحی حتی اردّ علیہ السلام۔ (رواہ احمد فی مسندہ، ابو داؤد فی سننہ، بیہقی فی شعب الایمان)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں کوئی جو سلام پڑھے مجھ پر مگر اللہ تعالیٰ میری روح کو میری طرف راجع فرما دے گا، یہاں تک کہ میں اس کے سلام کو سلام کے ساتھ لوٹا دوں گا۔

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں وَتَوَلَّدَ مِنْ هَذَا الْجَوَابِ، جَوَابٌ آخَرٌ وَهُوَ اَنْ يَكُونَ رَدُّ الرُّوحِ كَبَيِّنَةٍ عَنِ السَّمْعِ وَيَكُونُ الْمُرَادُ اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی يَرُدُّ اِلَيْهِ سَمْعَهُ الْخَرَقَ لِلْعَادَةِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ سَلَامَ الْمُسْلِمِ وَاِنْ يَبْغِذُ قَطْرَةً۔ (انباء الاذکیاء فی حیاۃ الانبیاء)۔

ترجمہ: اور اس جواب سے ایک اور جواب پیدا ہوتا ہے، وہ یہ کہ رُوح روح سے یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کی صبح خارق للعادة کو لوٹا دے گا، اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سلام بھیجنے والے کے سلام کو بطور معجزہ سن لیں گے خواہ وہ کتنی ہی دور سے سلام پڑھ رہا ہو۔

(۶) صاحب دلائل الخیرات رحمۃ اللہ علیہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد باری اغاثہ بیان کیا ہے۔ "نَسْمَعُ صَلَوةَ اَهْلِ مَحَبَّتِي وَغَوْلِهِمْ" ترجمہ میں اہل محبت کے درود کو سنتا ہوں اور انہیں پہنچاتا ہوں۔ (نَسْمَعُ، مضارع کا صیغہ ہے جو حال اور مستقبل کے لئے ہوتا ہے) کیونکہ محبت، رابطے کا موثر ترین ذریعہ ہے۔

نوٹ: جمیع سلسلہ عالیہ کے مشائخ عظام رحمہم اللہ تعالیٰ دلائل الخیرات کا ورد کرتے ہیں، کسی نے بھی اس حدیث پر اعتراض نہیں کیا۔

(۷) مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری نے فیض الباری شرح بخاری جزء دوم، ص ۳۰۲ میں لکھا ہے۔ "واعلم ان حدیث عرص الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم دلیلاً علی نفی علم الغیب و ن کانت المسئلۃ فیہ ن سبۃ علمہ صلی اللہ علیہ وسلم بعلمہ تعالیٰ سبۃ المتناہی بغیر المتناہی، لان المقصود بعرض الملائکۃ ہو تلک

الکلمات بمعنیها فی حضرته العالیة، علمها من قبل أو لم يعلم، کعرضها عند رب العزة ورفع الاعمال الیه، فَإِنَّ تِلْكَ الْكَلِمَاتِ مِمَّا يُحْثِي بِهِ وَجْهَ الرَّحْمَنِ، فَلَا يَنْفِي الْعَرُوضُ الْعِلْمَ، فَالْعَرُوضُ قَدْ يَكُونُ لِلْعِلْمِ وَاعْرُضٌ لِمَعْنَى آخَرٍ، فَاعْرِضِ الْفَرْقَ

ترجمہ: جان دیجئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پیش کرنے کی حدیث آپ کے علم بالغیب کے منافی نہیں ہے۔ (اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم بالغیب کی نسبت اللہ تعالیٰ کے علم کے ساتھ ایسے ہے جیسے متناہی کی نسبت، غیر متناہی کے ساتھ) کیونکہ فرشتوں کے پیش کرنے کا مقصد صرف کلمات درود کو آپ کی بارگاہ عالی میں پیش کر دینا ہوتا ہے، خواہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبل ازین درود سے آگاہ ہوں یا نہ ہوں، جس طرح کہ رب العزت کے حضور کلمات اور اعمال پیش کئے جاتے ہیں تاکہ آپ ذات رحمن کی جناب میں آداب و تحیات بجالائے جائیں۔

اصل بات یہ ہے کہ پیش کرنا عقلی علم کے منافی نہیں، کیونکہ بعض اوقات پیش کرنا بتلنے کیلئے ہو سکتا ہے تو بعض اوقات دیگر مقاصد کیلئے بھی ہوتا ہے، لہذا اس فرق کو پہچان لیں۔ (فیض الباری)

(۸) حضرت اعلیٰ گولڑی نور اللہ مرقدہ کا ایک مکتوب، فتاویٰ مہریہ سے نقل کرنا، اس مقام پر مفید ہوگا، دھو ملو۔

وہیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ،

اس مسئلہ کے متعلق میری نسبت جو کچھ آپ نے سنا ہے، وہ راوی نے حسب فہم خود بیان کیا ہے (۱) میں اپنی رائے کے اظہار کو "خواص اہل مشاہدہ و تجربہ" اور "صاحب ارتباط بہ عالم برزخ" ہونے پر موقوف سمجھتا ہوں، بغیر اس کے (یعنی اگر وہ ایسا نہیں ہے) تو تحریر فضول ہے۔ (۲) بحواب غیر مقلدین، اتنا کہنا ہی کافی سمجھتا ہوں کہ درود مستغاث پڑھتے وقت یہ تصور کیا جاتا ہے کہ ملائکہ مؤکلہ بابلغ، اس درود شریف کو حَبِطًا يَفْقَرُ، بصیغہ خطاب حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) تک پہنچا دیں گے۔

پس یہ تصور، حدیث مذکور میں، جملہ اُنھن کے مطابق ظہر، درود مستغاث پڑھنے کا جواز، عقیدہ خواص (کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بغیر توسط ملائکہ بھی، بطور معجزہ صلوٰۃ و سلام کا سماع فرما لیتے ہیں) کے ساتھ وابستہ نہیں ہے۔ (مہر منیر، باب دہم، ساتویں فصل، ص ۵۷۰)

(۹) حضرت شیخ الاسلام محدث اعظم علامہ غلام محمد گھوٹو نور اللہ مرقدہ نے اپنی تالیف "معائنہ بلاشبہ در مسئلہ علم غیب" میں تحریر فرمایا ہے:-

جب آپ غور کریں گے تو خود بخود یہ مسئلہ واضح ہو جائے گا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت کے احوال، نیات اور واردات قلبیہ کا مشاہدہ کرنا ایک امر ہے اور ملائکہ کی طرف سے احوال امت کی روایت اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کرنا امر دیگر ہے، خاتم المحدثین حافظ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الصوفی الملیب فی خصائص الحبیب میں علماء امت کا اس مسئلہ پر اجماع نقل کیا ہے، لکھتے ہیں: قَبْرِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَصِلُ إِلَيْهِ مِنَ الْأَمَّةِ مِنْ سَلَامٍ وَصَلَوَةٍ وَغَيْرِهِمَا كَالْمُشَاهِدِ وَتَبْلُغُ الْمَلَائِكَةُ مَعْ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ لِمُرِيدِ التَّكْرِيمِ وَالتَّشْرِيفِ. امت کی طرف سے جو سلام و صلوٰۃ اور دیگر امور جو آنحضور تک پہنچتے ہیں ان سب کو آپ خود دیکھتے اور ملاحظہ فرماتے ہیں، اس کے باوجود ملائکہ کا ان امور کو آپ کی بارگاہ میں پیش کرنا مزید تکریم اور تشریف کیسے ہوتا ہے۔

مذکورۃ الصدر احادیث مبارکہ میں تطبیق یہ ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خود صلوٰۃ و سلام سننے میں اور فرشتوں کے پہنچانے میں کوئی تفرق نہیں، بلکہ دونوں امور بیک وقت صادر ہو رہے ہیں، کیونکہ عالم امر چاہے عالم رواح ہو یا عالم ملائکہ، دونوں زمان اور مکان کی قید سے ماوراء ہیں چنانچہ بعض احادیث میں خود سننے کا ذکر ہے تو بعض دیگر احادیث میں فرشتوں کے پہنچانے کا ذکر ہے۔

یہ مسئلہ محقق عند الكل ہے کہ جبکہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی لطافت و قوت، عام ارواح کی لطافت و قوت سے کہیں زیادہ رفیع المرتبت ہے تو روح مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان لطافت و قوت کا احاطہ کیسے ممکن ہو گا؟

مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب نے لکھا ہے کہ انبیاء کرام عہم السلام کی ارواح، مشاہدہ جہل و جہل حق تعالیٰ شانہ و تقابل قباب وجود باری تعالیٰ سے اس درجہ تک پہنچ جاتی ہیں کہ اجزاء بدن پر ان کا یہ اثر ہوتا ہے کہ تمام بدن حکیم روح پیدا کر لیتا ہے اور تمام جسم ان کا عین ادراک اور عین حیات ہو جاتا ہے اور یہ حیات دوسری قسم کی ہوتی ہے اور اس تحقیق سے لکھ "إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَاكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ" بھی ظاہر ہو جاتا ہے۔

روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا زیارت کنندہ اپنی خوش نصیبی پر جتنا ناز کرے، بجا ہے۔ اس کے صلوة وسلم کو آنجناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عزت پناہ سے التفات خصوصی اور توجہ خصوصی کے ساتھ شرف سماع حاصل ہوتا ہے، چنانچہ فرمان ذی شان ہے کہ ”مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِی سَمِعْتُهُ“ جو کوئی میری قبر شریف کے نزدیک درود پڑھے، میں خود اسے سنوں گا۔

اللهم صل علی سیدنا ومولانا محمد وعلی آل سیدنا ومولانا محمد وبارک وسلم۔

”بشریت اور نورانیت میں منافات نہیں ہے“

مسئلہ مذکورہ بالا کی بابت حضرت اعلیٰ گوڑوی اور حضرت محدث گھوٹکی رحمہما اللہ تعالیٰ بلکہ جملہ صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک حسب ذیل ہے:

آسمانوں اور زمین میں جو موجود ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی نورانیت کا مظہر ہے، ہر ممکن الوجود اس ذات واجب الوجود کا نورانی جلوہ ہے، البتہ اس کے استکلاء کا جامع الشئون اور حاوی البہات اظہار، نوع بشر (یعنی خلیفۃ اللہ) میں ہوا نیز کافی کچھ ملائکہ میں اور کسی قدر ساری مخلوقات میں بھی ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کی نورانیت ذاتی ہے، باقی تمام موجودات کی نورانیت تو عکس اور منجانب اللہ ہے، اس کا وجود حقیقی ہے باقی سب کچھ اس کی جھلک ہے، وہ ذاتِ محض متجلی ہے جبکہ اشیاء تجلیات ہیں، وہ ذات، اشیاء کا عین (ماہ القیام) ہے مگر اشیاء اس کا عین (ماہ القیام) نہیں، وہ ذات لامحدود ہے، باقی سب کچھ اس کے تعینات اور منزلات ہیں، لاریب! آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نورانیت کا عدیم الظہیر شہکار، اکمل المظاہر اور ادب التعینات ہیں۔ حقائق اشیاء سے انکار نہیں مگر وہ ذات واجب الوجود حقیقت الحقائق ہے، لاوجود الا اللہ برحق ہے مگر فرق مراتب کا لحاظ لازمہ ایمان ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان، ﴿اِنَّ لِلّٰهِ نُوْرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ (اللہ نور ہے تمام آسمانوں کا اور زمین کا) اور پھر قول نبوی، اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهِ، بحر معانی کی طرف مشیر ہیں۔

تمام موجودات ارضی و سماوی میں سے بنی نوع انسان کو ہی آل ذات واجب الوجود نے اپنی نیابت و خلافت کیلئے منتخب فرمایا، اسے ﴿اِنْسٰی جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً﴾ (میں زمین میں نمودار کرنے والا ہوں ایک خلیفہ) اور ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ نَفْوِیْمٍ﴾ (ہم نے انسان کو خوبصورت ترین تقویم میں پیدا کیا) کا مژدہ سنایا، اسے ملائکہ

جیسی نوری مخلوق کا سمجھ دینا، نیز ﴿مَّا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِیْدَیْ﴾ (اے ابلیس! تجھے کس چیز نے اس کو سجدہ کرنے سے روکا جسے میں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے تخلیق فرمایا؟) کہہ کر ابلیس کو بوجہ انکار السجدہ آدم، راندہ درگاہ بنایا۔ الغرض بشر کے افضل و اکمل ہونے کا فرشتوں سے بھی اقرار کرایا۔

(۱) فرشتے سے بہتر ہے انسان بننا

مگر اس میں پڑتی ہے محنت زیادہ

(۲) کوئی مثل مصطفیٰ کا کبھی تھا نہ ہے نہ ہوگا

کسی اور کا یہ رتبہ کبھی تھا نہ ہے نہ ہوگا

نوٹ۔ تفہیم مسئلہ کیلئے عرض ہے کہ ممکن ہے کہ فی الارض کی طرف متعلق بہ جاعل ہو نہ کہ متعلق بہ خلیفہ۔ ورنہ نوری ملائکہ، صرف زمین کی خلافت کی صورت میں، اپنے استحقاق کا سوال نہ ٹھاتے، نتیجہ یہ نکلا کہ یہ خلافت البیہ صرف ارضی نہ ہوئی بلکہ جملہ ہوئی چونکہ انسان، جسم اور روح دونوں کا جامع ہے اس لئے خلافت منجہ کا اہل ہوا، جبکہ ملائکہ تو صرف نوری ہیں، خاک نہیں ہیں، سو جہاں جہاں ملکہ خدا، وہاں وہاں خلافت خدا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کل کائنات کی سرکرائی گئی اور شمار کو اہل ایمان کیلئے معراج فرمایا گیا۔

صحبہ خدا اشرف انبیاء حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم آں نور حقیقی کے مظہر اتم اور اسکی تجلی اکمل ہیں، اجرم نوریہ آپ کے اشارۃ ابرو کے منظر تو ملائکہ عظام آپ کے خدمت گزار، معراج بدنی آپ کی نورانی بشریت کی شاہد ہے، آپ کے بدن مبارک کی ضیاء پاشی مسلم عند الکل ہے، حضور سراپا نور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس کا دیگر ارواح کی لطافت سے بڑھ کر لطیف ہونا محقق ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیر البشر، افضل المخلوق اور سید الانبیاء والمرسلین ہیں، آپ کا مقام ارفع، ”عبدہ“ ہے جو تقرب تام اور محبوبیت عظمیٰ کی انتہاء ہے۔

عبد دیگر عبدہ چیزے دیگر ایں سراپا انتظار، آں منظر

قرآن مجید ارشاد فرماتا ہے ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا یُبَیِّنْ لَكُمْ کَثِیْرًا مِّمَّا کُنْتُمْ تُخْفَوْنَ مِنَ الْکِتَابِ وَیَعْفُو عَنْ کَثِیْرٍ لَّقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُوْرٌ وَکِتَابٌ مُّبِیْنٌ یَّهْدِیْ بِہِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ وَضَوَّاهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾ (سورۃ المائدہ، آیت ۱۵)۔

ترجمہ: اے اہل کتاب! بے شک تمہارے پاس ہمارے رسول تشریف لائے جو تم پر ظاہر کرتے ہیں بہت سی وہ چیزیں کتاب کی، جو تم نے چھپا رکھی تھیں، اور بہت سی درگزر کرتے ہیں، بے شک تمہارے پاس تشریف لائے وہ سراپا نور جو کھلی کتاب ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے ذریعے راہیں روشن کرتا ہے اس کیلئے جو اللہ کی مرضی پر چلے سلامتی کے راستے۔

تفسیر ابوسعود زیر آیت ہذا میں ہے: توحيد الضمير المجزور لا اتحاد المراجع بالذات اولكر بهما في حكم الواحد او اريد يهدي بما ذكره.

ترجمہ: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ میں یہ والی ضمیر، ضمیر واحد ہے کیونکہ (۱) اس کا مرجع ذات کے لحاظ سے واحد ہے یعنی نور اور کتاب میں اتحاد ہے (قرینہ رسولنا مفوظ رہے، راقم الحروف) (۲) یا اس لئے کہ ان کا حکم ایک ہے (۳) یا اس لئے کہ اس کا مرجع "المذكور" ہے۔

روح الحانی میں ہے: ولا يعد ان يراد بالنور والكتاب المبين، النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعطف علیہ ما قاله الجبائی، ولا شك فی صحة اطلاق كل علیہ صلی اللہ علیہ وسلم (روح الحانی زیر آیت ہذا)۔

ترجمہ: یہ بات ہرگز مجید نہیں ہے کہ نور اور کتاب مبین سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہوں اور عطف حسب قول جبائی عطف تفسیری ہو، یقیناً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر "نور اور کھلی کتاب" دونوں کا اطلاق صحیح ہے۔

ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

وای ما مع من ان يجعل النعتان للرسول صلی اللہ علیہ وسلم فانه نور عظیم لكمال ظهوره بین الانوار، وكتاب مبين من حيث انه جامع بجميع الاسرار ومظهر للاحكام والاحوال والاخبار (شرح شفاء، لملا علی القاری ج ۱ ص ۴۴)

ترجمہ: اس امر سے کوئی چیز مانع ہے کہ نور اور کتاب مبین دونوں لفظوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس مراد لی جاوے، کیونکہ آپ اس لحاظ سے نور ہیں کہ جملہ انوار میں ظہور اکمل رکھتے ہیں اور آپ اس لحاظ سے کتاب مبین ہیں کہ تمام اسرار الہیہ کے جامع اور احکام، احوال، اخبار کے بتلانے والے ہیں۔

روح بھی تو قلم بھی تو حیرا وجود الکتاب (حضرت علامہ محمد اقبال رحمۃ اللہ علیہ)

مولانا اشرف علی تھانوی صاحب لکھتے ہیں: قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين کی ایک تفسیر یہ ہے کہ نور سے مراد حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم ہوں اور اس تفسیر کی وجہ یہ ہے کہ اس سے اوپر بھی (اسی آیت میں) ﴿قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين﴾ فرمایا ہے، تو یہ قرینہ ہے اس پر کہ دونوں جگہ جاء کم کا فاعل ایک ہو۔ (رسالہ النور، ص ۱۳۱)

حقیقت یہ ہے کہ آقائے نامدار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت، "نوری" اور ظہور "بشری" ہے، آپ نورانیت اور بشریت دونوں کے جامع ہیں، جب بشریت کا غلبہ ہوا تو بشری عوارض پائے گئے اور جب نورانیت غالب ہوئی تو اس کے مظاہر پائے گئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ بشر کامل ہیں اس لئے آپ کا جسم عنصری بھی کامل اور آپ کی صورت عنصریہ بھی کامل، بحیثیت نور کے آپ کی تخلیق عمل میں آئی اور بحیثیت بشر کے آپ کی ولادت عمل میں آئی۔

آپ کی بشریت کا منکر نصوص قرآنیہ کا منکر ہے۔ ارشاد قرآنی ہے:

(۱) ﴿قُلْ إِنَّمَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (سورۃ الکہف آیت ۱۰)۔

ترجمہ: آپ فرما دیجئے کہ سوائے اس کے نہیں کہ میں بشر ہوں، تمہاری طرح (ظاہری صورت میں) میری طرف وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود ایک معبود ہے۔

(۲) ﴿قُلْ مَسْحَنَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ سُلَاسٍ﴾ (سورۃ بنی اسرائیل آیت ۹۲)

ترجمہ: فرما دیجئے کہ میرا رب پاک ہے میں صرف بشر رسول ہوں (یہاں بشریت کا اثبات اور ربوبیت کی نفی ہے، نورانیت کی نفی نہیں ہے)

(۳) ﴿كَانَ لِنَاسٍ عَجَبًا أَن يَأْتِيَهُمُ الْبَشَرُ لِيُخْشِيَ﴾ (سورۃ یونس، آیت ۲)۔

ترجمہ: کیا لوگوں کو اس بات پر تعجب ہے کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کی طرف وحی نازل کی ہے؟

(۴) ﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مُلَآئِكَةٌ يُفَسِّحُونَ مِطَافَيْنِ لَرَأَيْنَا عَلَيْنَهُم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا مِّثْلَ سُلَاسٍ﴾ (سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۹۵)۔

ترجمہ: فرما دیجئے کہ اگر زمین پر فرشتے رہتے ہوتے تو ہم ان پر آسمان سے فرشتے ہی رسول بنا کر اتار دیتے۔ (یعنی انسانوں کیلئے تو انسان ہی نمونہ اور معیار ہو سکتا ہے۔ اسی لئے ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بشری صورت میں بھیجا)۔

نوٹ انبیاء کرام علیہم السلام نورانی ہونے کی وجہ سے اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے وصول کریں، اور بشر ہونے کی وجہ سے اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ انسانوں کیلئے رہنما بن سکیں۔

حضرت ملا علی القاریؒ نے مرقاۃ (ج ۱ ص ۱۶۶) میں شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے مدارج النبوة (ج ۲ ص ۲) میں ابن حجرؒ نے شرح شاکل ترمذی میں علامہ ذرقانیؒ نے شرح مواہب لدنیہ از قسطلانیؒ میں مولانا محمد قاسم نانوتوی صاحبؒ نے مخدورات عشرہ میں اور مولانا اشرف علی تھانوی صاحبؒ نے نشر الطیب میں لکھا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور، ”اول الخلق“ ہے اور اسکی اولیت حقیقیہ ہے جبکہ قلم تقدیر اول الخلق تو ہے مگر اسکی اولیت اضافیہ ہے۔

واضح ہو کہ روح، عین نور ہوتی ہے، اسلئے بعض روایات میں اگر نور محمدی کی جگہ روح محمدی وارد ہوا ہے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

نوٹ نور محمدی (روح محمدی) کو حقیقت محمدیہ سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے (صوفیاء کرام)۔

”حاضر و ناظر کا کیا معنی ہے؟“

ایک مذہبی شخصیت (مرحوم و مغفور) کے ساتھ حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا بشریت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حاضر و ناظر کے الفاظ استعمال کرنے کی بابت اختلاف زور پکڑ گیا تو حضرت جیسید صدر الدین گیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ کو ایک خط ارسال فرمایا، جس کا آپ نے مفصل جواب لکھ کر دونوں مسئلوں کا تصفیہ فرما دیا، ذیل میں اس جواب کا لب لباب اور خلاصہ ہدیہ قارئین ہے:

(۱) بشر کا لفظ حصصن بکمال ہے مگر عوام کو اس کا استعمال بغیر اضافہ لفظ دان بر تعظیم نہ کرنا چاہئے (محمد بشر لیس کا لبشر، یا قوتہ حجر لیس کا لبحجر)۔

(۲) حقیقت روحانیہ، نور، محمدیہ (جو کہ نور حق سبحانہ و تعالیٰ کا جلوہ اولیس ہے) کا سر بیان ذرہ ذرہ میں محققین صوفیاء کے نزدیک ثابت ہے، جو کہ اولاً معنوی طور پر قلب و روح نقی تقی میں اور ثانیاً جسد شریف غسری کی صورت ظاہری میں جلوہ گر ہوا، (نور کی تخلیق ہوئی اور جسم کی ولادت) اس مسئلہ کو صوفیاء سمجھ سکتے ہیں۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور بصورت مثالیہ شریفہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہر مکان اور ہر زمان میں از روئے حدیث ”ما کنت تقول فی هذا المرحل“ (بخاری باب بیعت) ثابت ہے، اہل اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ کو انکی حیات ظاہرہ میں بھی اس قسم کے مثالی ظہور کی زیارت کا تجربہ ہوتا رہتا ہے، فرمان نبوی ہے: من رآنی فی المنام فقد رآنی فان الشیطان لا یتمثل فی صورتی (متفق علیہ، مشکوٰۃ، باب الروایہ) ترجمہ: جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے واقعی مجھے دیکھا کیونکہ شیطان میری مثالی صورت نہیں اپن سکتا۔ البتہ جہاں تک جسد شریف غسری مینی کا تعلق ہے تو اس کی زیارت باسعادت کا پتہ بعض اہل مشاہدہ کے ہاں ملتا ہے، یہ انص الخواص کا مقام بلند اور نادر ہے۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ نور محمدی، اللہ تعالیٰ کے حقیقی، ازلی اور ابدی نور کی تجلی اول و اکمل ہے جسے حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں اول الخلق فرمایا گیا ہے، بعض روایات میں اسے روح محمدی بھی کہا گیا ہے۔ واضح ہو کہ حقیقت محمدیہ، حضرات صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی اصطلاح ہے، مسئلہ قاعدہ ہے کہ لا مناقشۃ فی الاصطلاح پس جو، ذرہ ذرہ میں ساری ہے اس کا نام حقیقت محمدیہ، روحانیہ، نورانیہ ہے۔ جو کہ نور حق سبحانہ و تعالیٰ کا جلوہ اولیس ہے۔ (عند الصوفیاء) حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ نے اپنے مکتوب میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحسب الحقیقۃ الروحانیۃ النوریۃ اول مخلوق ہیں۔ (مکتوبات مہرہ: مکتوب نمبر ۳۶۸)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ علماء اہل سنت کی تحریرات کے مطالعہ سے میں نے یہ اخذ کیا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روضہ شریف کے اندر تشریف فرما ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حیات اور لوازمات حیات حاصل ہیں، اگر آپ توجہ فرمائیں تو اللہ تعالیٰ تجاہات کو اٹھا دیتا ہے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم دور و نزدیک کی تفریق کے بغیر کسی بھی چیز کا مشاہدہ فرما سکتے ہیں، علماء اہل سنت بجزئی حقیقی کے تعدد اور تکثر کے قائل نہیں ہیں بلکہ آن واحد میں آپ کا امکان متعدد میں موجود ہو جاتا، اجسام مثالیہ کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ جسم غسری کے ساتھ، البتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم غسری بھی زمان و مکان کی قیود سے پاک ہے جیسا کہ واقعہ معراج اس پر شاہد ہے، لیکن جسم غسری کا آن واحد میں امکان متعدد میں موجود ہون محققین کی تحریرات میں نظر سے نہیں گذرا، واللہ اعلم بالصواب۔

”اہل بیت اور اہل کساء“

حضرت شیخ الفیر مفتی محمد شفیع صاحب بانی دہم مدرسہ قاسم العلوم ملتان جو کہ شیخ الاسلام حضرت گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کے اولین تلامذہ میں سے تھے انہوں نے آپ سے استفادہ کیا کہ اہل بیت اور اہل کساء میں کیا فرق ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ () اہل بیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات، آپ کی اولاد (داماد مانند اولاد) اور اولاد کی اولاد شامل ہیں جنکے بارے میں ارشاد ہے ﴿أَسْمَاءُ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (سورۃ الاحزاب، آیت ۳۳)۔

(۲) اہل کساء میں حضرت خاتون جنت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا، حضرت علی مرتضیٰ شیر خدہ رضی اللہ عنہ، حضرت حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ شامل ہیں، جن کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہولاء اہل بیتی و خاصتی۔ ان دونوں میں عام و خاص کی نسبت ہے، یعنی جو اولاد مذکور ہوئے وہ عمومی اہل بیت ہیں اور جو مائتہ مذکور ہوئے وہ خصوصی اہل بیت ہیں۔ آیہ تطہیر دونوں کو شامل ہے، شیخ تن پاک کو اہل کساء کہا جاتا ہے۔

”ایصالِ ثواب“

حضرت شیخ الاسلام غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا روزمرہ کا معمول تھا کہ خاص طور پر کچھ نہ کچھ طعام یکو کر اس کا ثواب، ارداد کے نام ایصال فرمایا کرتے تھے، اور پھر اس طعام کو مستحقین کی طرف بھجوا دیا کرتے تھے۔

آپ کے جانشین حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ عام طور پر عوام الناس اور بعض اوقات علماء کرام بھی حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ سے ایصالِ ثواب کے جواز اور اس کی حقیقت کے بارے میں استفسارات کیا کرتے تھے، آپ رحمۃ اللہ علیہ نہایت عام فہم، سادہ اور مدلل انداز میں نہیں بات ذہن نشین کرا دیا کرتے تھے، حضرت کے نجی جوابات کی روشنی میں درج ذیل نکات بطور خاصہ واجب لباب، ہدیہ ناظرین ہیں، تاکہ تفرعات اور خیرات کی ترغیب ہو۔

(۱) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مندرجہ ذیل روایت بیان فرمائی ہے۔ ”عن ابی ہریرۃ قال تَوَقَّعَ لِلْمَيِّتِ بَعْدَ مَوْتِهِ دَوْحَتَهُ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ! ائْتِنِي شَيْءًا هَذَا“ فَيَقَالُ وَلَكَ سَعْتَرٌ لَكَ“۔ (الادب المفرد، ص ۲۰)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میت کا دوحہ اسکی موت کے بعد بڑھا دیا جاتا ہے، پس وہ سوال کرتا ہے کہ اے میرے پروردگار! یہ کیا ہے؟ اسے بتایا جاتا ہے کہ تمہاری اولاد نے تمہارے لئے استغفار پڑھا ہے۔

(۲) حافظ نور الدین علی بن ابی بکر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت بیان کی ہے: ”عن انس ان سعداً ابی السبی صلی اللہ علیہ وسلم لفلان یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان امی تَوَقَّعَتْ وَلَمْ تَوْصِ، فَصَفَّيْهَا اِنْ اتَّصَدَّقَ عَلَيْهَا، قَالَ صَلَّى اللہ علیہ وسلم نعم، وعلیک بالسماء، رواہ الطبرانی فی الاوسط، ورجالہ صحیح۔ (مجمع الزوائد، ج ۳، ص ۱۳۸)۔

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ حضرت سعد، سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میری والدہ وفات پا گئی ہیں، انہوں نے کچھ وصیت نہیں کی، کیا انہیں یہ چیز فائدہ پہنچائے گی کہ میں ان پر کوئی صدقہ خیرات کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں، تم پانی کا انتظام کرو۔

(۳) عن عبد اللہ بن عمرو رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تصدق أحدٌ بصدقة تطوعاً فليجعلها عن أبويه فيكون لهما أجرهما، ولا ينقص من أجره شيء۔ (مجمع الزوائد، ج ۳، ص ۱۳۸، ۱۳۹)۔

ترجمہ: حضور پرورد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب کوئی شخص کچھ خیرات کرے پس اسے اپنے والدین کے نام موسوم کرے تو اس خیرات کا اجر اس کے والدین کو ملے گا، جبکہ خیرات کرنے والے شخص کو بھی پورا پورا اجر بغیر کسی کٹوتی کے دیا جائے گا۔“

(۴) امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص قبرستان سے گزرا اور اس نے سورۃ قل ہو اللہ احد پڑھی اور اس کا ثواب اہل قبور کو پہنچایا تو اس شخص کو بھی اہل قبور کی تعداد کے برابر اجر دیا جائے گا۔“ (مرقی الفلاح شرح نور المایات، ص ۲۷۷، مطبوعہ مصطفیٰ اہلبی، مصر)۔

(۵) ارشاد قرآنی ﴿وَأَنْ تَبْسُطُوا سُلُوسَ اللَّيْلِ﴾ (مراۃ المؤمنین، ص ۲۷۷، مطبوعہ مصطفیٰ اہلبی، مصر)۔

يَسْخَرُهُ الْخَوَاءُ الْأَوَّلِيَّ (سورة نجم، آیت ۳۹، ۴۰) کی تفسیر یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کے سعی و عمل کا اجر حسب استحقاق دیا جائے گا۔ سو جس قدر کسی نے کوشش کی ہوگی، اسی کے مطابق ہی وہ اجر کا حقدار قرار پائے گا، بغیر محنت کے سے بطور استحقاق کچھ بھی حاصل نہ ہوگا، کیونکہ عدل کا یہی تقاضا ہے، لیکن تبرع اور احسان اس سے ماوراء چیز ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص اپنی مرضی سے اپنے کمائے ہوئے استحقاقی اجر و ثواب کو کسی دوسرے مسلمان کی طرف بطور تبرع و احسان یصال کرتا ہے تو احادیث میں اس کے شواہد موجود ہیں، کیونکہ یہ تبرع و احسان ہے نہ کہ استحقاقی سعی و عمل، شریعت کی رو سے کسی بھی مسلمان کو، دوسرے مسلمان کی جانب سے نماز جنازہ، صدقہ و خیرات اور دعاء و استغفار کا فائدہ پہنچتا ہے، یہ فائدہ اس کے اپنے کسی عمل کے استحقاق کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی دوسرے مسلمان کے عمل کی وجہ سے تبرع اور احساناً عطا کیا جاتا ہے۔ (مجموع الفتاویٰ، ج ۷، ص ۱۹۸ از علامہ ابن تیمیہ، مأخوذاً و ملخصاً)۔

(۶) یصالِ ثواب خود ایک سعی ہے لہذا وہ بھی بفرمان الہی شمر ہا ہوگی، انشاء اللہ تعالیٰ اور اس کا ضائع ہونا بھی اللہ تعالیٰ کو پسند نہ ہوگا۔ (اکمال العلم، ج ۴، ص ۳۴۴، از علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی مالکی)۔

(۷) امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عبادات نفلیہ بدنیہ کا ثواب بھی ایصال کیا جاسکتا ہے۔ (فتاویٰ عزیزی، ج ۱، دار قطنی بحوالہ رد المحتار، باب الحج عن العیر، مرقاة المفاتیح لملا علی الفاری، باب دھن المیت، فتح القدیر لابن الہمام، باب الحج عن الغیر)۔

(۸) اوجز المسالک (جزء پنجم) میں ہے کہ عبادات کی تین اقسام ہیں۔ ۱۔ وہ عبادت جو صرف مالی ہو جیسے زکوٰۃ، اس میں نیابت یعنی کوئی دوسرا شخص قائم مقام بن کر داہنگی کر دے تو جائز ہوگا کیونکہ اس کی داہنگی بالاصالت لازمی نہیں ہوتی۔ ۲۔ وہ عبادت جو مالی بھی ہو اور بدنی بھی ہو جیسے حج اور جہاد، اس میں نیابت (قائم مقامی) کے بارے میں اختلاف ہے۔ ۳۔ وہ عبادت جو صرف بدنی ہو اور مالی نہ ہو جیسے نماز اور روزہ، اس میں نیابت یعنی قائم مقامی جائز نہیں ہے بلکہ اسے بالاصالت ادا کرنا لازمی ہوتا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ "لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد" (موطا امام مالک)۔

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ اس روایت کا موضوع نیابت عن العیوہی الصلوٰۃ و الصوم ہے نہ کہ ایصالِ ثواب، سو اس روایت کا مفہوم بالکل واضح ہے کہ نماز اور روزہ کی داہنگی میں نیابت (قائم مقامی) نہیں چلے گی بلکہ بالاصالت داہنگی ضروری اور لازمی ہوگی۔

باقی رہی یہ بات کہ جب کوئی شخص نفی نمازوں اور نفلی روزوں سے کمایا ہوا اپنا اجر و ثواب کسی کو ایصال کرنا چاہے تو وہ ایسا کرنے کا مجاز ہے کیونکہ مذکورہ بالا روایت میں اس کی ہرگز کوئی ممانعت بیان نہیں ہوئی۔

اگر فوت شدہ شخص نے اپنی زندگی میں نہ تو روزے رکھے اور نہ ہی نمازیں پڑھیں تو یہ فرائض، واجبات اور سنن متوکلہ اس شخص سے کسی صورت میں ساقط نہ ہوں گے، اگر اس کے پس ماندگان اسے اپنے اعمال کا ثواب پہنچائیں گے تو یہ اس کے حق میں نفی نیکیاں شمار ہوں گی، نہ یہ کہ اس کی ترک کردہ عبادت کے قائم مقام بن جائیں، ہاں البتہ جہاں تک مالی ذمہ داریوں اور مان فرائض کا تعلق ہے تو جب اس شخص کے پس ماندگان ان کی داہنگی کر دیں گے تو میت سے فرض ساقط ہو جائے گا، مثلاً قرض، زکوٰۃ، اور روزوں کا فدیہ وغیرہ۔

(۹) یصالِ ثواب کے خواہے سے مزید تفسیر کے طور پر عرض ہے کہ طعام تین قسم کا ہوتا ہے۔ (الف) ایک وہ طعام جو عوام الناس، اعم فتنگی میں بطور دعوت و نصیحت پکاتے ہیں، یہ ناجائز و ممنوع ہے، لان الدعوة و الضیافۃ انما شرعت فی السور لاف الشوری (ہکذا فی فتح القدیر وغیرہ)۔ (ب) دوسرے وہ طعام جو اپنے فوت شدگان کے ایصالِ ثواب کیلئے بہ نیت صدقہ و خیرات پکایا جائے، یہ جائز ہے، صرف فقراء اور مساکین اس کے حقدار ہیں۔ مالدار لوگ اسے نہ کھائیں، سوکھ، جمعرات، وصال، چالیسواں اور فاتحہ کا کھانا صرف مستحق اور غریب افراد کو کھلایا جائے۔ (ج) مذکورہ بالا دونوں قسموں کے علاوہ تیسری قسم وہ طعام ہے جو حضرات انبیاء کرام علیہم السلام، حضرات اولیاء، رحمہم اللہ تعالیٰ اور اپنے اسلاف وغیرہ کے ایصالِ ثواب کے لئے پکایا جائے، یہ طعام مرگ نہیں ہوتا بلکہ طعام متحرک ہوتا ہے، اسے سب لوگ کھا سکتے ہیں، گیارہویں، چھٹی اور اعراس وغیرہ کا یہی حکم ہے، البتہ مستحق اور نادار لوگوں کو ترجیح دینی چاہیے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۴، ص ۱۹۵ تا ۲۲۶)۔

(۱۰) اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ مرگ والے گھر

میں سوگ کے دنوں میں جو طعام بھجویا جاتا ہے وہ گنتی کرتے صرف تین افراد سینے بچی جاتے جو اس گھر میں رہتے ہوں، دوسرے لوگ وہ معدوم نہ کیا گئے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۹، ص ۹۰، ۹۱، ۹۲ تا ۹۶)۔

(۱۱) ایصالِ ثواب تو سنجیدگی، اخلاص، لئیت، خوفِ خدا اور اتباعِ مشائخِ شریعت سے بھرپور عملِ خیر ہے، بعض لوگوں نے اسے مٹھکے فیہ بنا دیا ہے۔ تلاوتِ کلامِ اللہ کی خرید و فروخت اور اسے حصولِ زر کا ذریعہ بنانا، ثوابِ اعمال کو کاروباری جنس بنا کر اسے بیچنا اور خریدنا دونوں جہتیں اس قدر قبیح اور شنیع ہیں کہ ان کی جتنی مذمت کی جائے کم ہے۔

(۱۲) ایصالِ ثواب کیلئے کسی خاص دن کی لازمی تعیین شرعی نہیں ہے، بلکہ صرف لوگوں کی سہولت کیلئے دن یا وقت متعین کر دیا جاتا ہے، اسلئے یہ تعیین صرف عرفی ہے، بناء پر اس ماری نہیں ہے سب دنوں میں اور سب اوقات میں ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے، تعیینِ عرفی کی توجیح یہ ہے کہ مثلاً نماز جمعہ کا وقت شرعاً بہت وسیع ہے، یعنی نماز ظہر کے وقت میں جمعہ کی نماز پڑھنا بالکل جائز اور درست ہے لیکن تمام مساجد میں نماز جمعہ کیلئے ایک خاص وقت متعین کیا جاتا ہے تاکہ دوں کو سہولت رہے، اسلئے یہ تعیین وقت، عرفی ہے، اسی طرح ایصالِ ثواب کے لئے دن کی تعیین محض عرفی ہے، سو واجب نہیں ہے۔ (بحوالہ فتاویٰ رضویہ)۔

”دعاء بعد نماز جنازہ کا جواز“

ماہمہ مولوی عبداللہ صاحب مہتمم مدرسہ فاضل احمد پور شرقیہ نے اپنے استاد مولانا مہموی محمد صادق صاحب شیخ الفقہ جامعہ عباسیہ بہاولپور سے روایت کیا کہ حضرت مولانا مولوی فاروق احمد انصاری صاحب شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ آپ اور میں حضرت شیخ اباج رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر انہیں اس کتاب میں رقم شدہ ایک روایت بغین فلاں، دکھاتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنازہ کے بعد دعا نہیں ہے۔ میں نے عرض کیا کہ ٹھیک ہے، چنانچہ میں اور مولانا فاروق احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے دولت کدہ کی طرف چل پڑے، راستے میں مولانا فاروق احمد صاحب نے مجھے فرمایا کہ حضرت شیخ سے بات آپ کریں گے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ بھی میرے استاد ہیں اور وہ بھی میرے استاد ہیں اس

سے بات آپ دونوں کریں، مولانا خاموش ہو گئے۔

میں سوگ حضرت الاستاذ جناب شیخ اباج صاحب کے استاذ عالیہ پر پہنچے، مولانا فاروق احمد صاحب نے کتاب کھول کر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے رکھ دی، حضرت نے وہ روایت ملاحظہ کر کے فرمایا کہ مولانا آپ عالم ہیں، آپ ہی بتائیں کہ کسی فقہیہ کا کوئی قول اگر لفظ غبن کے ساتھ روایت کیا جائے تو کیا یہ ضروری ہے کہ وہ قول اس فقہیہ کا مسلک بھی ہو؟ یعنی کیا روایت بغین کا مسلک راوی ہونا ضروری ہے؟ مولانا فاروق احمد صاحب نے کتاب بند کر دی اور خاموش ہو کر بیٹھ گئے۔

اب حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مولانا! حدیث نبوی ہے: ”اِذَا صَلَّيْتُمْ عَلٰی الْمَيِّتِ فَلَا تَخْلُصُوْا اِلَیْهِ الدُّعَاءُ“ (بحوالہ ابوداؤد، ابن ماجہ، مشکوٰۃ)۔ ترجمہ جب نماز جنازہ پڑو تو کو خالص میت کیلئے دعا مانگو۔

حضرت شیخ نے فرمایا کہ نماز مؤکدہ کے اندر بھی عمومی دعا مانگی جاتی ہے، مگر شخصی، انفرادی اور نجی دعا، تو نماز کے بعد مانگتے ہیں، اسی طرح نماز جنازہ کے اندر بھی عمومی دعا ہوتی ہے جبکہ نماز جنازہ کے بعد خالص میت کیلئے دعا مانگنے کیلئے یہ حدیث وارد ہوئی ہے۔

حضرت شیخ نے ایک شبہ کا ازالہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر یہاں خلوص نیت کا قول کیا جائے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ثناء پڑھتے وقت خلوص نیت درکار نہیں ہوتا؟ نیز کیا درود پڑھتے وقت بھی خلوص نیت غیر ضروری ہو جاتا ہے؟ اگر وہاں بھی خلوص نیت مطلوب ہے تو پھر خلوص نیت کو دعا کے ساتھ کیوں مخصوص کیا جائے؟ معلوم ہوا کہ یہاں خلوص نیت مراد نہیں ہے بلکہ دعا کو خاص برائے میت کرنا مراد ہے۔

حضرت شیخ نے مزید حوالہ دیتے ہوئے فرمایا کہ امام سرخسی نے امسوط میں لکھا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام کی تشریف آوری سے پہلے ہی لوگوں نے حضرت عمر کی نماز جنازہ پڑھ لی تو آپ نے دور سے ہی فرمایا: اِنْ سَفَعْتُمْوْنِیْ بِالضَّلٰوۃِ عَلَیْہِ فَلَا تَسْقُوْنِیْ بِاللُّعٰۃِ لَہٗ۔ اترتم مجھ سے پہلے ہی نماز جنازہ پڑھ چکے ہو تو مجھ سے پہلے دعا مت مانگو۔ (امسوط، ج ۲)۔

حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے بعض مواقع پر دعا بعد الجنازہ کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ فقہاء کرام نے نماز کے اندر شخصی دعاؤں مثلاً: اَللّٰھُمَّ اغْفِرْ

لَزِيذٌ وَعَسْوِرٌ وَلَعْنُي وَحَالِي. نیز المُنْفَعَةُ رُوْحِي فَلَانَةُ وَغِيْرُهُ سے منع کیا ہے۔ (بحوالہ علامہ زبیلی اور علامہ جلی)۔ بلکہ شخصی دعائیں تو نماز کے بعد مانگی جاتی ہیں۔

نوٹ: چونکہ دعاء بعد نماز جنازہ کے بارے میں اختلاف ہے اس لئے اس پر اصرار کرنا اور اسے ضروری خیال کرنا مناسب نہیں ہے۔ نیز اس مسئلہ کو تنازعہ کی حد تک لے جانا تو قطعی ناپسندیدہ ہے، جو چاہے مانگے، جو نہ چاہے نہ مانگے، لیکن میت تو بہر حال دعاؤں کا اس وقت بہت محتاج اور منتظر ہے۔

”مولانا محمد ظریف صاحب فیضی“ کو اعطاء سند و فتویٰ

مشہور خطیب مولانا منظور احمد فیضی رحمۃ اللہ علیہ کے والد گرامی مولانا محمد ظریف فیضی شاہ جہلی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت قطب اقطاب، شیخ شیوخ علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت سے بہت متاثر اور دلدادہ تھے، حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اپنی عقیدت کا برملا اظہار کرتے تھے اور آپ کے حسن سلوک کا تذکرہ کرتے ہوئے قلبی سکون محسوس کرتے تھے، مجھے انہوں نے کئی واقعات سنائے، میں ان میں سے دو کے ذکر پر اکتفا کر رہا ہوں، جو ذیل میں درج ہیں۔

(۱) مولانا موصوف نے بیان کیا کہ میں نے حضرت مولانا فیض محمد شاہ جمالی رحمۃ اللہ علیہ کے دست حق پرست پر بیعت کی اور انہی سے میں نے ہم ظاہری کی تکمیل کی، فرغت کے بعد میں ملازمت کا متلاشی تھا، میری خواہش تھی کہ کسی مدرسہ میں استاد بن جاؤں، مگر کوئی سند نہ ہونے کی وجہ سے مشکل پیش آرہی تھی، میں نے اپنے مرشد کی خدمت میں یہ صورت حال گوش گزار کی تو انہوں نے حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی شیخ الجامعہ رحمۃ اللہ علیہ کے نام ایک نوازش نامہ لکھ کر مجھے دیا اور فرمایا کہ میرا یہ خط ان کے پاس لے جاؤ۔ چنانچہ میں وہ خط لے کر حضرت شیخ الجامعہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، آپ نے اس خط کا بہت اکرام فرمایا۔ اور مجھ سے چند علمی سوالات پوچھے اور پھر مجھے اپنے دستخط اور شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور کی مہر سے ایک ذاتی سند بنا کر عطا فرمائی، اس میں آپ نے لکھا کہ یہ حضرت مولانا فیض محمد شاہ جمالی رحمۃ اللہ علیہ سے تکمیل علم کر

تے ہیں اور میں تصدیق کرتا ہوں کہ ان کی استعداد علمی جامعہ کے ”عقدہ“ کے برابر ہے، مولانا محمد ظریف صاحب نے مجھے بتلایا کہ اس سند پر مجھے ملازمت مل گئی۔

(۲) دوسرا واقعہ جو انہوں نے بتلایا وہ یہ تھا کہ ایک مرتبہ میں نے نماز جنازہ پڑھائی اور علماء قدیم کے معمول کے مطابق دعاء بھی مانگی، اس پر پڑوس میں واقع ایک مدرسہ وصال کے اساتذہ ناراض ہو گئے اور میرے خلاف ایک طوفان کھڑا کر دیا، اب میں بہت گھبرایا اور بالآخر حضرت کرم و معظم شیخ الجامعہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر سارا ماجرا کہہ سنایا، حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے کمال شفقت فرمائی اور مجھے اپنی طرف سے ایک فتویٰ تحریر کر کے دیا جس میں دعاء بعد الجنازہ کو احادیث نبویہ اور قواعد فقہیہ کی روشنی میں جائز ثابت فرمایا۔ اس فتویٰ کے سامنے وہ لوگ لاجواب ہو گئے اور اس طرح اس علاقے میں میری عزت اور بڑھ گئی۔

اللہ تعالیٰ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ پر رحمتیں نازل فرمائے اور سرکار مدینہ سرور سیدنا صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت آپ کو نصیب ہو آمین،
۔ ایں دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد

”حضرت گھوٹوی سنی، خفی تھے“

ایک مولانا صاحب نے شیخ الاسلام حضرت گھوٹوی نور اللہ مرقدہ کے بارے میں لکھ دیا کہ آپ دیوبندی خیا ت رکھتے تھے، حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ کمالیہ کے حصّہ ارادت میں اس بات کو ناپسند کیا گیا، چنانچہ آپ کے شاگرد پیر امام شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے بھی سخت ناپسندیدگی کا برملا اظہار کیا گیا۔ اس پر اس کتاب کے مؤلف کی طرف سے کسی نے مہر آباد حاضر ہو کر مؤلف مذکور کا یہ پیغام پہنچایا کہ میں خود آپ کے پاس آ کر کچھ وضاحتیں پیش کرنا چاہتا ہوں مگر جناب پیر امام شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو اصرار آنے سے خفی سے روک دیا اور کہا کہ اگر آپ ادھر آئے تو میں آپ کیلئے تحفظ عزت کی ضمانت نہ دے سکوں گا۔ حضرت قبلہ بدیع جاتی صاحب قدس سرہ العزیز سجادہ نشین دربار عالیہ نوشیہ مہریہ گورہ شریف نے فرمایا کہ علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے شیخ کے جو بہو اور موبہو نمونے پر قائم تھے۔

جس وقت آپ نے یہ بات فرمائی میں اپنے والد گرامی حضرت نائب الشیخ الحدیث مفتی اعظم الحافظ محمد عبدالحی البشتی القادری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے ساتھ موجود تھا، حضرت قبلہ و کعبہ سیدی بابوی صاحب قدس سرہ العزیز نے مزید فرمایا کہ اگر اس وقت حضرت شیخ الجامعہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ خود حیات ہوتے تو ان لوگوں کو ایسا دنداں شکن جواب دیتے کہ یہ لوگ یاد رکھتے۔

ایک نام نہاد اور تشدد مفتی صاحب نے ایک شخص کے بارے میں بے علمی اور بے تحقیق کی وجہ سے ایک فتویٰ صادر کر دیا تھا اس کے بارے میں حضرت اعلیٰ نے چند اشعار موزوں فرمائے تھے ان میں سے ایک شعر ہدیہ ناظرین ہے:-

احباب بہ تکفیرم گر قلم و زباں رانند

حاشا کہ حق آل جز غفور و داورم

ترجمہ: اگر دوستوں نے میری تکفیر کے بارے میں قلم اور زبان چلائی ہے، تو حاشا دکلا، میں تو ان کے حق میں سوائے غفور کے اور کچھ روا نہیں رکھتا۔

حضرت مولانا عبدالغفور ہزارویؒ نے ان مولانا صاحب کو جواباً فرمایا کہ حضرت محدث گھوٹوی، حضرت اعلیٰ گزدریؒ کے علم و نفس کے وارث تھے اور ان کے مسلک کے ترجمان تھے۔

”مولانا خیر محمد جالندھری کی عقیدت“

حضرت مولانا مولوی خیر محمد جالندھری صاحب بانی مدرسہ خیر المدارس ملتان نے حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں جو خط لکھا تھا اس سے حضرت الشیخ قدس سرہ کے ساتھ ان کی عقیدت کا پتا چلتا ہے، وہ خط ذیل میں درج کیا جاتا ہے:-

از جالندھر

۷۸۶

۲۰ مارچ ۱۹۳۶ء

حضرت شیخ الحدیث والتفسیر امام الہند علامہ غلام محمد صاحب زاد لطفہ،

بعد سلام مسنونہ اینکے آپ کو اطلاع ہو اور دعوت ہو کہ بروز بدھ بتاریخ یکم اپریل ۱۹۳۶ء بمطابق ۸ محرم ۱۳۵۵ھ بمقام جالندھر چھاؤنی جناب کا اور مولوی ثناء اللہ امرتسری صاحب کا یہ موضوع جواز تقلید شخص مناظرہ ہونا قرار پایا ہے، آپ مہربانی فرما کر ضرور

جائے در بتاریخ ۷ محرم الحرام، جالندھر میرے ہاں تشریف فرما ہوں اور بندہ کو ممنون فرمائیے۔

والسلام۔

خیر محمد جالندھری

”بندیال میں حضرت گھوٹویؒ کو فیصل بنایا گیا“

حضرت مولانا محمد حسین شوق صاحب ولد حضرت مولانا علامہ غلام محمود صاحب رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے صاحبزادے علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے مکتوب میں تحریر فرمایا:-

مکرم و محترم حضرت علامہ چشتی صاحب دامت برکاتہم العالیہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

سلام دنیا بے انداز کے بعد عرض ہے کہ وہ گفتگو موضع بندیال میں ہوئی تھی، مولوی فضل کریم بندیالویؒ اور مولوی یار محمد صاحب بندیالوی رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان اس فقہی مسئلہ میں مباحثہ ہوا کہ اگر کتوں سے مردہ جانور نکل آئے تو کتنے دن کی نمازیں دہانی ہیں اور سب سے چیزوں کو پاک کرنا ضروری ہے؟ وہاں ملکوں کی ایک شادی تھی، حبوے اور گوشت کے کپے ہوئے کڑوا (اور دیکھیں) مولوی یار محمد بندیالوی صاحب نے پھینکوا دیے تھے، چونکہ وہ بڑے عالم فاضل سمجھے جاتے تھے، اسلئے ان لوگوں نے انہی کی بات مانی، مولوی فضل کریم صاحب نے مخالفت کی کہ فتویٰ صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) کے قول پر ہے، لہذا جس وقت سے نجاست برآمد ہوئی ہے اس کے بعد اس کا پانی استعمال نہیں کرنا چاہیے۔ حضرت والد صاحب (مولانا غلام محمود صاحب) بھی سی کے امدادی تھے، اور حضرت بحر العلوم شیخ الجامعہ، مولانا غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو بھی میرے والد صاحب تفسیر اور محاکمہ کیسے اپنے ساتھ بندیال لائے تھے، اس وقت میرے والد صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ موضع نرسال تحصیل کبیر والا میں پڑھاتے تھے، حضرت مولوی یار محمد بندیالوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شیخ الجامعہ محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو دعوت اور فیصل تسلیم کر لیا اور ان دونوں کی آپس میں مفصل گفتگو ہوئی، حضرت شیخ الجامعہ صاحب نے فضل کریم صاحب کے حق میں فیصلہ دیا۔

”روایت محدثین کی“

مولانا جمیل الدین صاحب ہاشمی (انسپنر جنرل مدارس عربیہ ریاست بہاولپور) جو سید مالہ نقشبندیہ میں مجاز بھی تھے، کا بیان ہے کہ حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ قطب مدار کے درجہ پر قارئین ایک باکمال اور صاحب وصال صوفی بزرگ تھے، آپ صوفی، کرام قدس سرار ہم کے اسرار و معارف کے وارث اور محافظ تھے، آپ کے قلب و روح میں اپنے اسلاف و متقدمین کی محبت اس قدر رچی بس گئی کہ آپ کی شخصیت کی پہچان بن گئی۔ ایک مرتبہ میں آپ کے تسمانہ پر بغرض استفادہ حاضر ہوا، میں نے بعض صوفیاء کے ملفوظات وغیرہ کے حوالے سے چند احادیث کے بارے میں استفسار کیا تو آپ نے فرمایا: ”روایت محدثین کی، اجتہاد فقہاء کا اور اس کی قبیل صوفیاء کی۔“

”ایہام سے پرہیز لازم ہے“

بہاولپور کے ایک مولانا صاحب (اللہ ان کی مغفرت فرمائے) اپنے مرشد کے نام لکھے گئے اپنے خطوط کے سرنامہ پر ایک نعت دایاک نستعلیق لکھتے تھے، اس کے بارے میں حضرت شیخ الاسلام علیہ رحمۃ سے استفسار کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ احتیاط کے پیش نظر یہ خلاف ہے، کیونکہ یہاں پر خطاب بہ مرشد کے امکان و ایہام کو مسترد نہیں کیا جاسکتا۔

”حضرت محدث گھوٹی کی تقریظات“

حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ اور حضرت محدث گھوٹی کے درمیان اس امر میں گہری مشابہت پائی جاتی کہ دونوں حضرات اپنی تحریرات میں کسی عالم کے بارے میں (خواہ وہ کتنا ہی مخالف نظریات کا حامل کیوں نہ ہو) کوئی انداز بے توقیری اختیار نہیں کرتے تھے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں سمجھنا چاہیے کہ ان حضرات کو اس کی فکر اور اس کے نظریہ سے کوئی اختلاف ہی نہیں ہوتا تھا۔ بلکہ اس کے برعکس یہ حضرات اس کے ساتھ اختلاف کا اظہار کرتے، بڑے پر زور طریقہ سے اپنا مسلک بیان کرتے، اور اس کے مقابلے میں قوی استدلال پیش فرماتے، لہذا حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ، تحریرات اور تقاریر کو اس تناظر میں دیکھا جائے تو قرین انصاف ہوگا۔

اس طرح اس امر کو بھی زہنی طور پر ملحوظ خاطر رکھنا چاہیے کہ کسی شخص کی کسی تائیف کے بارے میں حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر اس حدیث کیلئے ہوتی تھی جو ایڈیشن اس کے طور پر شائع ہوا تھا، اور جسے حضرت شیخ نے ملاحظہ بھی فرمایا تھا، اس کے بعد کے ایڈیشن میں اگر کچھ مواد کا اضافہ کیا گیا، نئی تعبیرات اس میں شامل کی گئیں یا انسانی غیر منطبق دلائل کا الحاق کیا گیا تو ان سب کا حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر سے کوئی تحقق و نسبت نہیں ہے۔

واضح رہے کہ یہ دونوں حضرات رحمہما اللہ تعالیٰ اس اختلاف کو دیانت دہائی کا حتمی تصور کرتے تھے نہ کہ ذاتی، شخصی اور نفسی منافرت۔ یہی وجہ ہے کہ فریق مخالف کی اچھی باتوں کی برما تحسین کرنے میں بڑی فیاضی سے کام لیتے تھے، اور ہمیشہ ان کی خیر خواہی کرتے تھے، لیکن کتاب و سنت کے دفاع کیلئے ہر وقت کمر بستہ رہتے اور خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت کو مقدم رکھتے تھے۔ اس سلسلے میں ”وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ“ کی سچی اور مکمل تصویر تھی۔

”حضرت گھوٹی کے فتویٰ کی تاثیر“

قیام پاکستان کے موقع پر جب ہندو بھارت کی طرف جا رہے تھے تو چند تاجکھو لوگوں نے ان کے چھوڑے ہوئے مال و اسباب کو لوٹنا شروع کر دیا، حکومت وقت نے شیخ اسلام حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ سے اس بوٹ مار کے خلاف فتویٰ حاصل کیا اور پھر اس فتویٰ کی روشنی میں اعلان عام کرایا کہ ہندوؤں کے گھروں اور دکانوں سے مال لوٹنا جائز نہیں ہے، یہ سلسلہ فوری طور پر بند کیا جائے اور جس کسی نے جو کچھ لوٹا ہے وہ اسے سرکاری اہل کاروں کے پاس واپس جمع کرائے۔

جناب مولوی بشیر احمد مرحوم سکنہ محلہ نوبہاں بہاولپور اور مفتی حافظ غلام فرید صاحب معلم جامعہ عباسیہ بہاولپور کا بیان ہے کہ جوئی حضرت الاستاذ الکرم والشیخ المعظم حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ شہر ہوا، لوگوں نے لوٹا ہوا مال مساجد میں جمع کرانا شروع کر دیا۔ ہر شخص کی زبان پر یہی الفاظ تھے کہ حضور شیخ انجامد صاحب کا فتویٰ آ گیا ہے، اب سب کو چاہیے کہ لوٹا ہوا مال جلد از جلد واپس کر دیں۔

”تھو تھا چنا، باجے گھنا“

عوام کا الانعام بے علم واعظوں کے چکل میں پھنس گئے ہر فرقہ اپنے اپنے واعظ کے سحر میں گرفتار ہو گیا، کچھ واعظ پیشہ ور اور علم سے کوسوں دور تھے البتہ شعبہ بازی اور بچے دار تقریر میں ماہر تھے، علم سے محرومی نے انہیں صراطِ مستقیم سے ہٹکا دیا۔ در عوام الناس کی کھوکھلی جذباتیت نے انہیں غلط فہمی میں ڈال دیا۔ یہ کسی ایک فرقے کا المیہ نہ تھا بلکہ عمومِ امت کا تھا، جہالت کی اس پیغار کے سامنے کوو وقار بن کر کون ڈا رہا، حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ!

الحاد سے بچنے کا نسخہ سارے جہانوں کے آقا و مولا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلا دیا ہے، فرمان ہے: ”تَوَكَّلْ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمْسُكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِهِ. (موطا، مشکوٰۃ، باب الاعتصام بالكتاب والسنة) ترجمہ: میں نے تمہارے پاس دو امر چھوڑے ہیں، تم لوگ جب تک انہیں تھامے رہو گے گمراہ نہ ہو گے ایک کتاب اللہ اور دوسری سید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

لطیفوں اور چٹکوں کی انیون میں قوم کو جتلا کرنے والے، قوم پر ظلم کر رہے ہیں، امت مسلمہ کی زبوں حالی کے ذمہ دار وہ لوگ ہیں جنہوں نے اسے بے سند باتوں کا مقلد بنا دیا ہے، اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کو رہنما اصول عطا فرمایا ہے جو حسب ذیل ہے، ارشاد قرآنی ہے: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ الطَّاغُوتُونَ...﴾ ترجمہ: اور جس کسی نے فیصلے نہ کئے اس قانون کے مطابق جسے اللہ نے نازل کیا ہے تو ایسے لوگ کافر ہیں۔۔۔ ظالم ہیں۔۔۔ اور فاسق ہیں۔

ہر بے علم واعظ پر ”تھو تھا چنا، باجے گھنا“ کا مقولہ صادق آتا ہے۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت کا یہ پہلو بہت ہی نمایاں تھا کہ آپ حلقہ یاروں میں برہنہ کی طرح نرم تھے مگر معرکہ حق و باطل میں فولاد کی مانند تھے۔ فاروقی فیضان کی بدولت آپ بھی ﴿إِنَّهُمْ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ ﴿رَحْمَةً مِنَّا لَهُمْ﴾ کی تفسیر تھے۔ مقربانِ بارگاہِ یزدی کی غلامی کی برکت سے ﴿وَلَا يَحْضَرُونَ لَوْعَةً لَّا تُنِيمُ﴾ کی تصویر تھے۔ آپ صرف اور صرف کتاب و سنت کو ہی معیار سمجھتے تھے اور ان کی خلاف ورزی کو الحاد سے تعبیر کرتے تھے۔ کم علم لوگ آپ کے سامنے آ کر بات کرنے کی جرأت نہیں کرتے تھے۔

بہت خفیہ سازشوں کے ذریعے اپنے مقاصد حاصل کرنے کی کوشش میں سرکپتے رہتے، تبین حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ اپنے مرشد کریم کی دعاؤں اور توجہات کے طفیل بالکل محفوظ اور محفوظ رہے۔ احمد اللہ۔ بہادرپور کے ایک سرانگی شاعر نے جو شیخ المشائخ حضرت خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے مستفیض تھے حضرت گھوٹوئی کی مدح میں ایک نظم لکھی تھی، اس کا ایک شعر درج ذیل ہے۔

وَمِنْ وَجْدِ ذَوْقِ تَعَالَى حَالِ دَعَايَ كَرِّمًا، بِيَدِ رُوحِ رَحْمَتِهِ

یعنی حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ فضول لوگوں کی فضول حرکتوں کو اعتناء اور توجہ کے قابل نہیں گردانتے بلکہ ہمہ اوقات قال اللہ اور قال الرسول صلی اللہ علیہ وسلم میں مستغرق رہتے ہیں۔

حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ الحب فی اللہ والیخص فی اللہ پر کاربند تھے اس لئے جب کبھی آپ کے معاند کی طرف سے کوئی دینی بھلائی کا کام، شریعت کی پاسداری کا واقعہ اور اہل اسلام کے نفع کا کوئی اقدام ظہور پذیر ہوتا تو آپ نہایت فراخ دلی اور شندہ پیشانی سے اسے شاباش دیتے اور ہر عام اس کی تحسین فرماتے۔

حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ فردی عصیت سے پاک اور ”بادشاہت محبت“ بادشاہتِ مدارات“ پر عمل پیرا رہتے تھے، حضرت اعلیٰ گوڑوی کا ایک شعر درج ذیل ہے۔

”احباب بیکلیم گر قلم و زباں راندند حاش کہ بحق شاں جز عفو روا دارم“

مذکورہ بالا شعر صوفیت کا گراں قدر فارمولا ہے اور حضرت گھوٹوئی کا معمول۔

”غلط نظریات رکھنے والوں کی اصلاح“

وزراء ریاست میں سے ایک شخص جو بدعتی محدوں اور مرزائیوں کیلئے اپنے دل میں نرم گوشہ رکھتا تھا، حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت پر کمر بستہ ہو گیا، چنانچہ قندار کے پجاری اور دنیا کے طلبکار محمد بن اس کے ہاں جمع رہنے لگے۔ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ اس تمام صورت حال کو حضرت پیر صاحب آف گولڑہ شریف کی خدمت میں تفصیل سے لکھ دیا کرتے تھے اور پھر مطمئن ہو کر اپنے فرائض منصبی کی انجام دہی میں مشغول ہو جاتے تھے، کچھ عرصہ یوں ہی گذر گیا۔ پھر اچانک آپ کے قلب مبارک میں یہ اہم وارد ہوا کہ آپ حزب سنی (جس میں آپ شیوخ مدینہ منورہ سے مجاز تھے) کا درد

شروع کریں۔ آپ نے اس اشارہ نبی پر عمل فرمایا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مذکورہ بالا مختلف شخصیات جیسے یہ محسوس کرنے لگا کہ تو یا اس کی مراد کت رہی ہے، اس صورت حال سے خلاصی پانے کیلئے وہ پاکستان شریف کے عرس کے موقع پر حضرت قہد بابوٹی کے پاس موتی محل میں حاضر ہو اور عرض کیا کہ میں عذروں کی دوستی سے توبہ تائب ہو چکا ہوں مجھے حضرت شیخ الجامعہ علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے معافی دلوا دیں۔ حضرت قبلہ بابوٹی اس شخص کو لے کر حضرت شیخ شکر رحمۃ اللہ علیہ کی مزار شریف پر آئے جہاں حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ تلاوت کلام اللہ میں مصروف تھے، آپ حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو حضرت شیخ شکر رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے سے شخص مذکور کو معاف فرما دینے کی تلقین فرماتے رہے اور بالآخر دونوں کو باہم بغلیں کر دیا۔

بعد ازاں بہاولپور پہنچ کر اس نے بخاری شریف کا ختم کرایا اور حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو بعد اعزاز و اکرام خصوصی دعوت دے کر اس محفل میں درس بخاری دینے اور دعا کرنے کی درخواست پیش کی جو آپ نے قبول فرمائی۔

”سلف صالحین کا ادب کرنا“

بہاولپور کے محدث شیخ شریف میں ایک قدیمی قاضی خاندان آباد ہے، اس کے مورث اعلیٰ قاضی غوث بخش رحمۃ اللہ علیہ تھے، ان کے ایک صاحبزادے تھے جن کا نام قاضی فضل احمد رحمۃ اللہ علیہ تھا۔ وہ ہر سال اپنے گھر میں محفل میلاد شریف منعقد کراتے تھے اور خصوصی خطاب اور دعاء کیلئے حضرت شیخ الجامعہ علامہ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو مدعو کرتے تھے، ایک مرتبہ جب حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے دعاء کیلئے ہاتھ اٹھائے تو قاضی فضل احمد مرحوم و مقبور نے عرض کیا کہ حضرت! میرے بیٹے قاضی منظور احمد کیلئے دعاء فرمائیے کہ خدا کرے کہ یہ وہابی نہ بنے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ ذات وہاب جل جلالہ و عہد نوالہ سے نسبت والا تو ضرور بنے، مگر سامنے بیٹھے ایک طالب العلم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اس جیسا وہابی نہ بنے۔“

مجھے قاضی منظور احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بتایا کہ وہ طالب علم نہایت ارشاد صبیح، تلخ زبان اور غصیلہ ذہن کا مالک تھا، اپنے سوا کسی کو برحق نہ سمجھتا تھا، نہ کسی کے پیچھے نماز پڑھتا اور نہ ہی بزرگان دین کے بارے میں حسن عقیدت رکھتا تھا۔ حضرت

شیخ رحمۃ اللہ علیہ سے نسبت تہذیب کے طفیل اللہ تعالیٰ نے آخر عمر میں اس کے اندر کسی قدر نرمی پیدا کر دی تھی اور وہ مسجد میں جا کر امام مسجد کے پیچھے نماز پڑھنے لگ گیا تھا، نیز اپنے سابقہ قنادی سے بھی قدرے رجوع کر لیا تھا۔ گویا حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے بے ادب آدمی سے اظہار بے زاری فرمایا اور تلقین کی کہ بڑوں کا ادب اور بزرگوں کی تعظیم دین داری کا اہم جزء ہے، جیسا کہ فرمایا گیا ہے: ”الدين كله ادب۔“

”جامعہ کے بعض اساتذہ سے مباحثہ جات“

جامعہ عباسیہ بہاولپور کے بعض اساتذہ اکثر اوقات فردی اختلافی مسائل چھیڑ دیتے تھے مگر جب حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اشتعال میں آنے کی بجائے ٹھوس دلائل پیش فرماتے تو مخالفین بغلیں جھانکنے لگتے، آپ کے بڑے صاحبزادے نائب الشیخ، مفتی اعظم، شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں کہ: بعض لوگوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب پر گفتگو چھیڑ دی، اور دو دلیلیں دیں، ایک ﴿لَوْ كُنْتُ أَغْنَمُ الْغَيْبُ﴾ الآیہ، دوسری ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ﴾ الآیہ۔ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جواب فرمایا کہ کت اہم سیفہ ماضی مقید بالاستمرار ہے، اور قانون ہے کہ مقید کی نئی راجع بسوئے قید ہوتی ہے نہ بسوئے اصل، اور ہم بھی حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب بالماضی کے علی الاستمرار ہونے کے قائل نہیں ہیں کیونکہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم، بقاء الہی ہے سو معلوم ہو گیا کہ اس آیت سے اصل علم غیب (عطائی) کی نئی نہیں ہوتی۔ دوسری دلیل کے بارے میں حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”مثنیٰ“ سے مراد کائنات/عراف ہیں۔ نہ ہر ذی عقل، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس آیت کے آخر میں ﴿يَسْأَلُ أَذْكَاءَ عَلَيْهِمُ﴾ ہے، بن کے مابعد سے ان کافر اور مشرک کابنوں اور عرفوں کے علم کے اذراک ہونے کا ذکر فرمایا گیا ہے، معلوم ہوا کہ اس بل اضربہ کے ماقبل میں نفی بھی انہی کفار و مشرکین کے علم کی ہے، تاکہ تقابل صحیح ہو، سو ثابت ہوا کہ اس آیت کا مائنن فیہ سے کوئی تعلق نہیں۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ جہلاء عرب یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ کائنات اور عرف غیب جانتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے عقیدے کی تکذیب میں یہ آیت نازل فرمائی، تاکہ لوگ کابنوں اور عرفوں کی طرف آمد و رفت ختم کر دیں اور ان سے نبی امور کی خاطر رجوع

کرنے کا سلسلہ بند کر دیں، کیونکہ ان کی طرف لوگوں کا رجوع کرنا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنے سے مانع اور رکاوٹ بن رہا تھا، جب خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو کافروں کے پاس جانے سے روکتے ہیں تو اس سے واضح ہو گیا کہ کافروں کو اللہ سے کٹے ہوئے ہیں، ان کا اللہ سے کوئی رابطہ، قرب اور تعلق نہیں ہے۔ لہذا ان پر اللہ کی طرف سے غیبی امور کا علم کیسے نازل ہو سکتا ہے؟ جبکہ انبیاء کرام علیہم السلام تو مومنین اللہ اور انبیاء اللہ ہیں، ان کی رہنمائی کیسے اللہ تعالیٰ ان پر غیب کو کھول دیتا ہے اور وہ اللہ کے عطیہ کردہ علم کی روشنی میں مخلوق خدا کی تعلیم و تربیت کا فریضہ انجام دیتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ جو علام الغیوب ہے اس نے اپنے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے صاف اعلان فرمایا: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾۔ ترجمہ: اور اللہ نے آپ کو اس کا علم دیا جو آپ نہیں جانتے تھے اور اللہ کا فضل آپ پر بہت عظیم ہے۔ ابن صیاد کی غیب دانی کے چرچے ہوئے تو حضور سرایا نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلوا بھیجا، جب وہ حاضر خدمت ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قلب مبارک میں سورۃ الدخان کی آیت، فارقب آہ کا تصور کر کے اس سے دریافت فرمایا کہ بتاؤ میرے دس میں کیا ہے؟ وہ کہنے لگا الدخ الدخ، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا إِنْخَسَا، وَلَنْ تَعْلَمُوا قَدْرَكَ، ترجمہ: دفع ہوا تم اپنی قدر سے آگے نہ بڑھ سکو گے، یعنی تمہاری اتنی قدر ہے کہ ادھوری، ناکمل اور بے معنی بات تک تمہاری رسائی ہو سکی ہے، جس سے مستفید ہونا ممکن نہیں ہے۔

سو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ابن صیاد جیسے غیب دانی کے دعوے داروں کے بارے میں لوگوں کو مطلع فرمایا کہ وہ غیب نہیں جانتے، بلکہ علم غیب کا مالک تو اللہ تعالیٰ ہے جو صرف اپنے انبیاء پر غیب کے علوم نازل فرماتا ہے تاکہ وہ لوگوں کو تعلیم و تربیت دے سکیں۔ چنانچہ فرمایا: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾۔ ترجمہ: وہ عالم الغیب ہے، پس اپنے غیب پر کسی کو وحسوس عطا نہیں کرتا سوائے اپنے رسول کے جس کو اس نے چاہا ہے (یہی طرح کشف و الہام کے ذریعے انبیاء کرام پر بھی نوازشات فرماتا ہے)۔

”حضرت عائشہ صدیقہ کا مقام“

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی تمام تر محبت و الفت کا مرکز

دست مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تھی، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت کی وجہ سے ہی اہل بیت اطہار رضی اللہ عنہم سے محبت کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی نسبت کی وجہ سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے محبت کرتے تھے۔ ریاست بہاولپور میں قیام کے دوران جب بعض لوگوں کی طرف سے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شان کے خلاف مہم چلائی گئی تو حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا خوب جواب دیا اور بھرپور جوابی مہم چلا کر شان صحابہ کا خوب خوب دفاع کیا، مخالفین صحابہ کا کام ہو کر اوجھے ہتھکنڈوں پر اتر آئے اور انہوں نے سرکاری اثر و رسوخ کو کام میں لا کر آپ کی طرف وضاحت طلب چٹھی بھجوا دی، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے جواب میں لکھا کہ سرکاری ملازمت سیاسی امور میں عملی حصہ لینے سے منع کرتی ہے مگر دین اسلام کے دفاع سے منع نہیں کرتی، کیونکہ دین پہلے ہے اور ملازمت بعد میں، اگر سرکاری ملازمت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دفاع سے روکے گی تو پھر مجھے کوئی حاققت سرکاری ملازمت کو ٹھکرانے سے نہیں روک سکے گی۔

سیدی والی نائب الشیخ، شیخ الحدیث حضرت چشتی صاحب نور اللہ مرقدہ نے دوران تدریس، مجھ سے بیان فرمایا کہ حضرت شیخ الاسلام فرمایا کرتے تھے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مقام علمی کو بیان کرنے کیلئے احادیث مبارکہ کا ایک وافر ذخیرہ موجود ہے، ذیل میں درج کی گئی روایات ان سب کا خلاصہ اور لب لباب ہیں۔

(۱) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔
مَا أَكْثَرَ عَلَيْنَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَ قَطُّ فَسَأَلْتُ عَائِشَةَ إِلَّا وَجَدْنَا عِنْدَهَا عِلْمًا.

ترجمہ ہم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کوئی ایسا مشکل مسئلہ درپیش نہ ہوا کہ جس کی بابت ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا ہو اور ان کے پاس اس کے متعلق وافر معلومات ہم کو نہ ملی ہوں۔ (صحیح بخاری، مناقب عائشہ)۔

(۲) امام زہری تابعی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

كَانَتْ عَائِشَةُ أَكْثَرَ النَّاسِ يَسْتَنْهَى الْأَكْبَرُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(طبقات ابن سعد جزء ثانی قسم ثانی)۔

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تمام لوگوں میں سب سے زیادہ عالم تھیں،

بڑے بڑے صحابہ کرام ان سے پوچھا کرتے تھے۔

(۳) عن ابی سلمة ان عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائش هذا جبریل یقرنک السلام قالت ورحمة الله قالت وهو یری ما لا اری (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے عائشہ! یہ جبریل ہیں جو تمہیں سلام کہہ رہے ہیں۔ حضرت عائشہ نے جواباً کہا وعلیہ السلام ورحمة اللہ حضرت عائشہ نے کہا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم وہ دیکھتے تھے جو میں نہیں دیکھ سکتی تھی۔ (مشکوٰۃ)۔

خاتم دیں گا تکیں ہیں امہات المؤمنین

علم نبوی کی امیں ہیں امہات المؤمنین

نصف دیں ان کے توسط سے ملا ہے دوستوا

چاندنی دہن متیں ہیں امہات المؤمنین

ایک مرتبہ حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی مجلس میں اس بات کا ذکر ہوا کہ کچھ لوگ حضرت مولانا محمد یار صاحب فریدی رحمۃ اللہ علیہ (آف گرامی اختیار خاں) کے پاس آئے اور ان کو دعوت دی کہ آپ ہمارے ہاں آکر وعظ کریں مگر مولانا صاحب نے انہیں کہا کہ پیسے آپ اپنے علاقے کے لوگوں سے پوچھ کر مجھے آگاہ کریں کہ آیا وہ لوگ حضرت ام المؤمنین بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی منقبت سننا پسند کریں گے یا نہیں؟ اگر ان کا جواب ہاں میں ہوا تو میں آؤں گا ورنہ نہیں۔

حضرت محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ اس بات پر اتنے خوش ہوئے کہ بار بار فرمانے لگے واہ واہ! سبحان اللہ! شاباش شاباش!

”خلفاء راشدین برحق ہیں“

جلال پور پیر والا کے علاقے میں اہل تشیع آباد ہیں، چنانچہ وہاں ایک شیعہ ذاکر نے ڈیرہ جی لیا، وہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موضوع بحث بنا کر ہمیشہ اپنی تقاریر میں ان کے خلاف نازیبا زبان استعمال کرتا تھا، اس علاقے کے کچھ باشندے، مولوی واصل محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی سربراہی میں حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں

حاضر ہوئے اور ساری رواد آپ کے گوش گزار کی، آپ نے بغرض فہمائش اور اصلاح اپنے چند تلامذہ کے ساتھ اس جانب رخت سفر باندھا، جب آپ وہاں پہنچے تو رات ہو چکی تھی، شیعہ لوگوں کا جلسہ زور و شور سے جاری تھا، ان کا ذکر صحیح کرام رضی اللہ عنہم کو بدافہم تحقیر بنا رہا تھا۔ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ چپکے سے جلسہ گاہ کے آخر میں، جہاں کسی قدر اندھیرا چھایا ہوا تھا، تشریف فرما ہو گئے۔ کسی شیعہ کو آپ کے آنے کی خبر نہ ہوئی، ذاکر مذکور نے چار خلفاء راشدین میں سے پہلے تین خلفاء کرام کی نفی کرتے ہوئے، مصحکہ خیر مشائخ کے ذریعے اپنی بات منوانے کی کوشش کی، اس نے اپنی جیب سے ایک رومال نکالا اور کہنے لگا کہ اس رومال کے چار وجود ہیں۔ (۱) وجود یعنی، جو میرے ہاتھ میں ہے۔ (۲) وجود ذہنی، جو میرے ذہن میں ہے۔ (۳) وجود غفٹی، جو میں لفظ رومال بول رہا ہوں وہ اس کا وجود غفٹی ہے۔ (۴) وجود خطی، (یعنی منقوش) کہ ہم لکھ دیں ”روماں“۔ یہ اس کا وجود خطی ہے، لیکن حقیقی اور معتبر وجود صرف ایک ہے اور وہ ہے یعنی، اسی طرح چار خلفاء میں سے حقیقی خلیفہ صرف اور صرف ایک ہے اور وہ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ ہیں، دیگر تینوں خلفاء رضی اللہ عنہم حقیقی نہیں ہیں اس لئے غیر معتبر ہیں۔ پھر اس ذاکر نے ایک اور من گھڑت دلیل سنائی کہ جہات چار ہیں مگر قابل احترام صرف جہت مغرب ہے، باقی جہات کی کوئی حیثیت نہیں۔

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شاگرد علامہ حافظ عبد الرحمن جامعی احمد پوری کو فرمایا کہ تم شیخ کے قریب جا کر کہو کہ ذاکر صاحب کے بھی چار وجود ہیں۔ (۱) یعنی جو شیخ پر موجود ہے۔ (۲) ذہنی جو معبود فی الذہن ہے۔ (۳) غفٹی، جو ہم ذاکر صاحب کا نام بول رہے ہیں۔ (۴) خطی، کہ ہم ذاکر صاحب کا نام کسی چیز پر لکھ دیں، سو بقول ذاکر صاحب کے، وجود یعنی ہی معتبر ہے اور باقی وجود غیر معتبر ہیں تو اگر ہم ذاکر صاحب کا نام کسی کاغذ پر لکھ کر اس کی بے حرمتی کریں تو کیا ذاکر صاحب اس بات کا برا نہیں مانیں گے؟ اسی طرح اگر ذاکر صاحب کا نام بول کر، اس کیلئے نازیبا الفاظ استعمال کریں تو کیا ذاکر صاحب ناراض نہ ہوں گے؟ نیز اگر ہم کہیں کہ ذاکر صاحب جو ہمارے ذہن میں ہیں وہ ایسے ہیں ویسے ہیں تو کیا ذاکر صاحب اس کا خوش نہیں ہیں گے؟

یہی حال دوسری مثال کا ہے یعنی ذاکر صاحب نے جہت مغرب کو ہی خاص طور پر قابل احترام قرار دیا ہے حالانکہ قابل احترام تو جہت کعبہ ہے چاہے وہ جہت مغرب ہو،

جست مشرق ہو، جہت شمال ہو یا جہت جنوب ہو، اس لئے ثابت ہوا کہ ذاکر صاحب کے دلائل بچکانہ ہیں۔ اس کے بعد اہل سنت حضرات حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو شیخ پر لے آئے اور ان سے تقریر کرائی۔ اس تقریر سے متاثر ہو کر بہت سے لوگ اخراجی عقائد سے توبہ تائب ہو گئے۔ فللہ الحمد والشکر۔

”جھوٹ ہلاک کرتا ہے“

آرے واہن نزد چیلواہن تحصیل میسی میں شیعہ صاحبان کا دستور تھا کہ وہ ہر سال عسورا کے دن امام عالی مقام واسر رسول حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی یاد میں ایک بڑا جلسہ منعقد کرتے تھے۔ ذکر گاہ وہاں تقریریں کرتے اور حاضرین، واقعہ کربلا کو یاد کر کے نوحہ اور ماتم کرتے، لیکن ایک بات ایسی ہوتی تھی جس سے اہل سنت اتفاق نہ کرتے تھے۔ وہ یہ تھی کہ جلسہ گاہ کے قریب کھجوروں کے جھنڈ میں وہ ایک شخص کو یک چھوٹی ڈنٹی سمیت چھپا دیتے تھے، جلسہ جب جوہن پر ہوتا اور ذاکر محفل کو خوب گرم چکا ہوتا تو چونکہ وہ شخص طے شدہ پروگرام کے مطابق اونٹنی کی ٹیل پکڑے جھنڈ سے برآمد ہوتا، اب ذاکر اسے غاصب کرتا اور اسے خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطہ دیکر اتھا کرتا کہ اے شخص! تم جی جی بتاؤ کیا تم اس وقت سیدھے کربلا سے رہے ہو؟ آجہ حسین کی خبر سناؤ! کچھ اس خوبی داستان سے پردہ اٹھاؤ! وہ شخص، ثبات میں جواب دیتا اور نوحہ کناس انداز میں کچھ کلمات بولتا، چنانچہ تمام حاضرین کھڑے ہو کر سید کو بولی شروع کر دیتے، اور ایک عجب طوفان شور و شغب برپا ہو جاتا۔

اس علاقہ کے لوگ اس کھیل کو دین کے ساتھ تسمیر اور استہزاء تصور کرتے تھے اور اس جھنڈ والے ڈرامے سے ملول ہوتے تھے، چنانچہ انہوں نے آپس میں مشورہ کر کے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں درخواست پیش کی کہ کسی طرح اس توہین دین کے سلسلہ کو بند کرا کے، واقعہ کربلا جیسے انتہائی شیعہ اور نہایت ہی بُرے نم سانحہ کو محض ایک ضحکہ بنا کر پیش کرنے کا سد باب فرمایا جائے۔ سو اس مقصد کو حاصل کرنے کیلئے اگلے سال یوم عاشورا کو اس جھنڈ سے تھوڑے ہی فاصلے پر اہل سنت کے سرکردہ احباب نے حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر کا استہزاء کیا۔ آپ نے اپنی تقریر میں حدیث نبوی ”الصدق ینجی والکذب یمک“ ترجمہ صدق نجات دلاتا ہے اور

کذب ہلاک کر ڈالتا ہے۔ کو اپنا موضوع بنایا، آپ کی تقریر تو سامعین کے قلوب و اذنان کو موہ لیتی تھی۔ آپ کی آواز جس جس شخص کے کان میں پڑ جاتی تھی وہ اس کے سر میں گرفتار ہو جاتا تھا۔ چنانچہ یہاں بھی ایسا ہی ہوا۔ جھنڈ میں چھپے ہوئے شخص نے آپ کے فرمودات سماعت کرتے ہی جھوٹ سے توبہ کر لی اور اپنے رب سے عہد کر لیا کہ وہ آئندہ کبھی بھی جھوٹ نہ بولے گا۔ لہذا جب وہ اپنے مقررہ وقت پر اس جھنڈ سے برآمد ہوا اور اہل تشیع کے جسے میں پہنچ کر ذاکر کے ردِ برد حاضر ہوا تو اس نے صاف صاف بتلا دیا کہ وہ کربلا سے نہیں آیا، بلکہ فلاں فلاں لوگوں نے اسے جھنڈ میں چھپا دیا تھا اور اسے تائید کی تھی کہ مجمع کے سامنے تم نے جھوٹ بول کر یہ کہنا ہے کہ میں بھی سید حامد ابن کربلا سے آ رہا ہوں، حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔

اس طرح یہ کھیل ہمیشہ ہمیشہ کیلئے بند کر دیا گیا اور آئندہ کسی کو اس قسم کا کھیل پیش کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اس موقع پر ان کے بڑے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم حضرت چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی موجود تھے۔

”مقدس کلمات اور نقوش کا احترام“

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم رحمۃ اللہ علیہ کے ایک شاگرد اور بہادر پور کے مشہور صحافی مولوی عبد الحریز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کائنات بہادر پور میں شائع شدہ اپنے ایک مضمون میں لکھا ہے کہ ہوشیار پور (پنجاب) کے مولانا مولوی محمد سعید صاحب عثمانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ایک استفتاء ارسال کیا جس میں مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم و مغفور کی تفسیر ترجمان القرآن جلد اول صفحہ ۱۳۳ تا ۱۳۸ کے اقتباسات درج تھے، ان اقتباسات سے بظاہر یہ مفہوم نکلا تھا کہ ارکان اسلام کے انکار کے باوجود کوئی شخص مؤمن کہلا سکتا ہے، حالانکہ ارکان اسلام پر عملدرآمد نہ کرنے سے کوئی شخص فاسق کہلاتا ہے اور ان کے انکار سے کافر۔

حضرت بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا محمد سعید عثمانی کی تائید فرمائی اور قلم برداشت یک منصف مضمون سپرد قریب فرما دیا۔ بعد ازاں جامعہ کے بعض اساتذہ نے اس مضمون کا مطالعہ کیا اور حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اس وقت آپ بخاری شریف کی تدریس فرما رہے تھے، مولوی عبد الحریز احمد پوری بھی شریک درس تھے۔ اختتام سبق کے بعد ان مولانا صاحبان نے مولانا آزاد کی تفسیر سے

اس مسئلہ کے سیاق و سباق کو مفصل طور پر بیان کیا، نیز آزاد صاحب کی دیگر تحریرات کو بھی پیش کیا، اس طرح متنازعہ اقتباسات قطعی مفہوم تک محدود نہ رہے بلکہ دیگر احتمالات بھی ذیل ہو گئے۔ التزم کفر اور نرم کفر کا فرق بھی سامنے آیا، ان مولانا صاحبان نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ مولانا آزاد صاحب ارکان اسلام کے منکر نہ تھے، استثناء بیچنے والے کو تاحق نہیں لائق ہوئی ہے۔ چنانچہ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے انصاف کے تقاضے پورے کرتے ہوئے اپنے سرے مضمون کو قلمروں فرما دیا۔ مگر کہاں یہ کیا کہ جہاں جہاں اللہ تبارک و تعالیٰ کا پاک نام، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مقدس، کوئی قرآنی آیت یا حدیث نبوی لکھی ہوئی تھی اس کو نہیں کاٹا، جب آپ نے یہ مضمون میز پر رکھا تو مولوی عبدالعزیز صاحب نے اسے اٹھا کر اپنے پاس محفوظ کر لیا۔ حضرت الشیخ نے دریافت فرمایا کہ اس کا کیا کردار ہے؟ تو دست بستہ عرض کیا کہ حضور! اسے تھمک کے طور پر اپنے پاس رکھوں گا کیونکہ اس سے مقدس کلمات و نقوش کی تعظیم کا سبق ملتا ہے۔

اسی طرح استاذی مولوی محمد احسن صاحب مدرس جامعہ عباسیہ بہاولپور نے مجھ سے بیان کیا کہ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ جب طلباء کو قصیدہ بردہ شریف پڑھانا شروع کرتے تو پہلے قصیدہ شریف کو بوسہ دیتے تھے۔

واضح رہے کہ قصیدہ بردہ دو ہیں، حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ دونوں کو پڑھاتے تھے اور دونوں کو چومتے اور آنکھوں سے لگاتے تھے۔

پہلا قصیدہ بردہ لامیہ ہے جو صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت کعب بن زہیر رضی اللہ عنہ نے سرکار رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عزت پناہ میں پیش کیا تھا، اس کا مندرجہ ذیل شعر حضرت الشیخ اور ان کے بڑے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے درو زبان رہتا تھا۔ وہو خدا

إِنَّ الْوَسْوَءَ لَنُورٌ يُسْتَنْصَا بِهِ مَهْذً مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ مُنْزَلُونَ

دوسرا قصیدہ بردہ شیخ بومیری رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جس کا مندرجہ ذیل شعر مولانا گھوٹوئی اور ان کے صاحبزادے کیلئے مجرب اکسیر برائے دیدار محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم تھا، وہو خدا

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

”مسئلہ وحدۃ الوجود“

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد گھوٹوئی نور اللہ مرقدہ کے مسلک وحدۃ الوجود کو پوری طرح سمجھنے کیلئے ان کے مرشد اور استاد حضرت پیر مہر علی شاہ نور اللہ مرقدہ کے مسلک کو سمجھنا ضروری ہے، اسلئے ذیل میں حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ کے مسلک کو قدرے تفصیل سے درج کیا جا رہا ہے:

حضرت پیر صاحب گولڑہ شریف کے زمانے میں مسئلہ وحدۃ الوجود وحدۃ الشیوہ عوام الناس کی سطح پر زیر بحث آچکا تھا، اگرچہ حضرت صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ بار بار سمجھاتے رہے کہ یہ مسئلہ قائل کا نہیں بلکہ حل اور مقام کا ہے نیز یہ کہ وحدۃ الشیوہ حظ و ثمرہ سلوک ہے اور وحدۃ الوجود انتہاء مقام اور منزل سالکین ہے، ان دونوں کیلئے نہ تو ام سابقہ مکلف تھیں اور نہ ہی جمہور امت محمدیہ ہیں بلکہ جمہور امت محمدیہ صرف توحید شرعی پر ایمان لانے کے مکلف ہیں جو کلمہ طیبہ کا مدلول ہے، یعنی لا معبود الا اللہ، نیز یہ کہ راہ سلوک میں ترقی مراتب ہوتی رہتی ہے اور کوئی درلیان موتی لے تریان کے مصداق، انتہ اور منزل تک کوئی خوش نصیب ہی جا پہنچتا ہے۔ الغرض یہ ہر کس و ناکس کے بس کا روگ نہیں ہے، کوئی بندہ خدا ابھی پہلے زینے پر پہنچا نہیں ہوتا مگر وہ یکلفت اونچی چھلانگ لگانا چاہتا ہے، اس سے نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے، اگر باطنی استعداد سے بڑھ کر کسی کو روحانی غذا دیدی جائے تو سر پہ چڑھ جائے گی، اسی لئے جلسہ عام میں اصرار ذاتیہ ہویہ کے بارے میں لب کشائی کرنا شرعاً ممنوع ہے، بلکہ ہر سالک بھی اہلیت کے مطلوبہ معیار سے بہرہ ور نہیں ہوتا، ایک سالک دوسرے سالک سے جداگانہ اہلیت کا مالک ہوتا ہے، پھر عوام انسان کا ذکر ہی کیا۔

لیکن جب عبدالرحمن لکھنوی صاحب کی کتاب ”کلمۃ الحق“ شائع ہو گئی (جس میں ہمہ اوست کا پرچار کیا گیا تھا) تو حضرت اعلیٰ قدس سرہ کو اصحاب و احباب کے اصرار پر اس کا جواب شائع کرانا پڑا، چنانچہ حضرت اعلیٰ گولڑوی کی کتاب تحقیق الحق فی کلمۃ الحق منظر عام پر آئی (جس میں ہمہ نیست، اوست کو ثابت کیا گیا) اس کتاب کے ناگزیر ہونے کے بارے میں مولانا اشرف علی تھانوی صاحب نے کہا کہ اگر حضرت پیر صاحب یہ کتاب نہ لکھتے تو ہمیں کلمہ طیبہ پر اپنا ایمان ثابت کرنا مشکل ہو جاتا۔

اگر حضرت اعلیٰ نور اللہ مرقدہ کی کتاب کا خلاصہ ایک جملہ میں بیان کیا جائے تو

وہ یوں ہو گا کہ "کلمہ طیبہ کے حصہ اول لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کا مدلول توحید فی العبادت ہے۔"

یعنی کلمہ طیبہ پڑھنے والا شخص یہ عہد کرتا ہے کہ وہ اللہ کے سوا کسی کو معبود نہ بنائیگا۔ یعنی بندگی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی کرے گا، لہذا مدار ایمان، توحید فی العبادت ہی بنتی ہے۔ باقی رہی توحید فی الشہود اور توحید فی الوجود تو ان کا مأخذ کلمہ طیبہ نہیں بلکہ دیگر دلائل شرعیہ ہیں جن کا ذکر حضرت اعلیٰ نے اپنی کتاب میں وضاحت سے کر دیا ہے۔

اس شبہ کے بارے میں کہ عقیدہ وحدۃ الوجود سے خالق اور مخلوق کے درمیان اتحاد لازم آتا ہے، حضرت اعلیٰ گولڑوی نے ارشاد فرمایا کہ اکثر آدمی حضرت شیخ کبر قدس سرہ العزیز کی عبارت "اَوْجَدَ الْأَشْيَاءَ وَهُوَ غَيْبُهَا" سے وہم میں پڑے ہوئے ہیں، اور اس عبارت سے خالق اور مخلوق کا اتحاد سمجھ کر حضرت شیخ اکبر قدس سرہ پر ناحق زبان تکفیر و تشنیع دراز کرتے ہیں، حالانکہ حاشا وکلا! از روئے تحقیق حضرت شیخ اکبر کی جہیز یہ مراد نہیں ہے، کیونکہ لفظ عین کے دو معنی ہیں، ایک یہ کہ یہ کہا جاتا ہے کہ یہ چیز اپنی عین ہے یعنی بطریق حمل اولیٰ چنانچہ الانسان انسان۔ اور دوسرا معنی عین کا "ما بہ القیام ہے" یعنی وہ جس کے ذریعہ دوسری چیز قائم اور موجود ہو، یہاں بھی معنی مراد ہے نہ کہ معنی اول پس وہو غیبہا کا یہ معنی ہے کہ اگر واجب الوجود حل جلالہ کا تعلق مخلوقات سے قطع نظر کیا جاوے تو مخلوق کا فی نفسہ کوئی وجود نہیں، کیونکہ مخلوق از قسم ممکن ہے اور ممکن کا وجود اور عدم فی ذات یکساں ہوتا ہے۔

حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ نے مزید فرمایا کہ میں نے ایک کتاب میں پڑھا کہ کسی شخص نے بیان کیا کہ میں ایک روز حضرت سلطان العاشقین محبوب الہی دہلوی قدس سرہ کی مزار مقدس پر مراقب تھا، یہاں دیکھتا ہوں کہ آں سلطان، برزخ میں عینی عام مثال میں فتوحاتِ مکیہ اور خصوصِ احکام کا درس دے رہے ہیں، میں نے حضرت شیخ اکبر کی عبارت اَوْجَدَ الْأَشْيَاءَ وَهُوَ غَيْبُهَا (اس نے ایجاد فرمایا اشیاء کو اور وہ خود ان کا عین ہے) پیش کر کے عرض کیا کہ اس عبارت سے خالق اور مخلوق کا اتحاد سمجھ میں آتا ہے، حضرت موصوف نے جواب میں قدرے تنقید فرمایا، تاہم حضرت شیخ اکبر کی روح مبارک نے مجھ کو ہر افادہ فرمایا کہ آپ جواب میں کیوں نہیں فرماتے کہ میں نے وَهُوَ غَيْبُهَا (وہ خود ان کا عین ہے) کہا ہے نہ کہ وَجَبَتْ غَيْبُهَا (اشیاء اللہ کا عین ہیں) یہ نہیں کہ وہ اعتراض لازم آتا (اس مقام پر عین کا معنی جو ملاحظہ سابق میں مذکور ہے، ملحوظ رکھنا چاہئے۔)

حضرت اعلیٰ گولڑوی نور اللہ مرقدہ نے توحید فی الوجود (یعنی کوئی نہیں ہے وجود

حقیقی، جسے سوائے اللہ کے، جسے "ہم نیست، اوست" سے تعبیر کرتے ہیں) کو آیت قرآنیہ وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ کا مشار الیہ قرار دیا ہے، آپ نے اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ توحید فی العبادت سے متعلقہ آیات زیادہ تر کی سورتوں میں وارد ہوئی ہیں، جس وقت کہ اسلام کی ابتداء تھی۔ جبکہ توحید فی الحجت سے متعلقہ آیات مثلاً ﴿فَقُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ نیز توحید فی الحجت سے متعلقہ احادیث نبویہ مبارکہ بھی عموماً مدینہ منورہ میں وارد ہوئی ہیں، مگر توحید فی الوجود کیلئے تو صرف کنایات اور اشارات پر اکتفا کیا گیا ہے، بخلاف ہر دو پہلی قسموں کے، جن کیلئے باقاعدہ صراحت صیغہ خطاب سے مخاطبین کو مکلف بنایا گیا ہے۔ حضرت اعلیٰ گولڑوی اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں کہ ہم دوست میں ادا کا مرجع حق سبحانہ و تعالیٰ من حیث الذات نہیں بلکہ من حیث الظہور ہے جیسا کہ شیخ اکبر، حق سبحانہ و تعالیٰ کو من حیث الذات غنی عن العالمین اور متبائن (جدا از) خلق مانتے ہیں اور من حیث الظہور، مظاہر میں جلوہ فرما مانتے ہیں۔ (مکتوبات مہرہ: مکتوب نمبر ۲۷۳)

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹکی نور اللہ مرقدہ کا استدلال بھی یہی تھا کہ اشیاء، آن ذات عمت کا عین نہیں ہیں، چنانچہ مخلوقات میں سے کسی شئی یا اشیاء کو ہم "عینِ حق" بطریق حمل اولیٰ نہیں کہہ سکتے کیونکہ فرمایا گیا ہے۔

ہر مرتبہ از وجود ملے دارد - مگر فرق مراتب نہ کی، ذہنی

اگر کوئی شخص جذبات میں آکر کسی ایک شخص یا ذات کو "عینِ حق" بطریق حمل اولیٰ کہتا ہے تو اتحاد بین الخالق والمخلوق کے انحراف کے علاوہ اس پر یہ اعتراض بھی وارد ہو گا کہ باقی اشیاء بھی تو اس ذات بابرکات کی تجلیات (تجلیات اور تجلیات) ہیں جیسا کہ فرمانِ ذی شان ہے ﴿وَبَسَّحْ كُورِيْهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اور ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ نیز ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اور ﴿وَنُحْنُ أَقْوَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرْدِ﴾۔ لہذا ایک ہستی کی تخصیص سے مغالطہ پیدا ہوگا قانہم وند، حق یہ ہے کہ حضرت عارف جامی نور اللہ مرقدہ نے برحق کہا ہے۔

بچ صورت نوازند کہ کند بند ترا - در صُور، ظاہری آننا نہ اسیر صُوری

یعنی کوئی صورت تجھے محدود اور محصور نہیں کر سکتی، ہر وجودیکہ تو مظاہر صُور میں ظاہر ہے لیکن اسیر صُور نہیں ہے۔

حضرت اعلیٰ قدس سرہ نے بھی اپنے ایک مکتوب میں درج ذیل شعر کا حوالہ دیا ہے

عالم ہمہ مرآت جمال ازلی ست سے باید دید و دم نے باید زد
سدا جہاں آئینہ ہے جمال ازلی کا، دیدار کرو مگر اظہار نہ کرو

”توحید و جودی اور ترک نماز“

عقیدہ وحدۃ الوجود کو یقین سے ادراک سے اور اذعان سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، اس امر میں دو آراء نہیں ہیں کہ توحید و جودی کا تعلق وجدان کے ساتھ ہے یعنی یہ حال ہے مقام ہے مگر قال نہیں ہے۔ جو داعظ یا صوفی لوگ اسے قال کے زور پر ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں وہ سبھی لا حاصل کرتے ہیں۔

یہی لوگ ہوتے ہیں جو ظاہر شریعت کو اس کا حق نہیں دیتے اسوۂ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رعایت میں ٹھوکر کھاتے ہیں، ایسے ہی کچھ لوگوں کے بارے میں ترک نماز کی افواہیں گردش کرنے لگتی ہیں، اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائے، آمین۔

ملفوظات مہریہ میں ہے کہ حضرت اعلیٰ گولڑوی نور اللہ مرقدہ نے فرمایا ”غرض یہ کہ وحدت الوجود کا مقصد یہ نہیں کہ خلاف امر شارع علیہ السلام کیا جائے یا انسان حقائق اشیاء کا منکر ہو جائے۔ بلکہ جو شخص زیادہ کامل ہوتا ہے وہ بدرجہ کمال صحیح امر شارع علیہ السلام ہوا کرتا ہے، جیسا کہ حضرت شیخ اکبر اور ان کے امثال، جو شخص اس مقام پر پہنچ کر امر شارع علیہ السلام کی خلاف ورزی کا مرتکب ہوتا ہے۔ وہ وحدت الوجود کے مقصد سے واقف نہیں، بلکہ یہ چیز اس شخص کے علمی و عملی عدم کمال کی طرف نشان دہی کرتی ہے۔ استغفر اللہ تعالیٰ والتوب الیہ۔“

حضرت الشیخ الجامع للشریعہ والطریقہ محدث اعظم علامہ گھوٹوئی نور اللہ مرقدہ اپنے تلامذہ اور معتقدین کو نماز کی تلقین و تاکید کرتے ہوئے فرمایا کرتے تھے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم فداہ روحی و ابی و اُمی کے فرمان والا شان نبی الاسلام علی خمس الحج میں کلمہ شہادت کے بعد اقامت صلوٰۃ اہم ترین رکن ہے۔ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔ من ترک الصلوٰۃ فمعمداً فقد کفر، جو باکل واضح ہے جس کا ترجمہ ہے، جس نے جان بوجھ کر نماز ترک کی اس نے کفر کیا۔ یہ چاہے کُفراً ذو کُفراً ہو، کفر عملی ہو یا مشابہت بالکفار ہو، تینوں صورتوں میں شدید ترین وعید ہے۔

لقد آں ذات مبارک کا شائق کوئی صوفی یا داعظ، نماز سے غفلت کا ارتکاب کیونکر کرے جبکہ نماز تو تَحَقُّد ﴿فَكَانَ قَاتٍ قَوَّسٍ أَوْ أَدْمَى﴾ ہے جسے محبوب خدا صاحب ﴿مَارَعَ الْبَصَرَ وَمَا طَعَى﴾ صلی اللہ علیہ وسلم نے عین معراج قرار دیا ہے، فرمایا الصلوٰۃ معراج المؤمنین استاذ الکمل، شیخ الاسلام حضرت گھوٹوئی نور اللہ مرقدہ مبالغہ کی حد تک ظاہر شریعت کی پیروی فرماتے تھے۔ آپ کا مزاج مبارک احکام شرعیہ اور سنن نبویہ سے سرمو انحراف بھی برداشت نہ کرتا تھا۔

بہاولپور کے نامور ادیب اور دانشور جناب مسعود حسن شہاب دہلوی اپنی کتاب ”مشہیر بہاولپور“ میں لکھتے ہیں۔ ”حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوئی شیخ الجامع نور اللہ مرقدہ پیکر علم و فضل، جامع شریعت و طریقت اور صاحب حال و مقام بزرگوں میں سے تھے، پورے ہندوستان میں ان کے علم و تقویٰ کی دھوم تھی، بڑے بڑے علماء و صوفیاء بھی ان کے گئے دم مارنے کی جرأت نہیں کرتے تھے، شریعت کی پابندی مبالغہ کی حد تک تھی، طریقت کی رو نورانی اور بلند پروازی میں کمال حاصل کیا تھا، عبادت و ریاضت کو اس حد تک پیونچایا تھا کہ آپ کا قلب ”انور“ ”تجلی“ ذات“ کا گنجینہ بن گیا تھا۔ علامہ پروفیسر اللہ بخش ازہری ”حیات ازہری“ میں لکھتے ہیں ”شیخ الاسلام حضور استاذ کرم علامہ گھوٹوئی کا علم بے مثال اور عمل بھی بے مثال، نماز کا یہ حال تھا کہ پاؤں، قیام و صلوٰۃ کی وجہ سے متورم ہو جاتے تھے اور وضو کی وجہ سے پاؤں کے ٹکڑے پھٹے ہوئے ہوتے تھے۔“

”قلب مومن، عرش الہی ہے“

ایک شخص نے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا کہ صوفی، کرام رحمہم اللہ تعالیٰ، آں ذات تحت کا عرفان کیسے حاصل کر لیتے ہیں، حالانکہ وہ امت تو لاحدود ہے؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾۔

حضرت نے جواباً ارشاد فرمایا کہ سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے قلب المؤمن عرش الرحمن: ترجمہ: مومن کا قلب، رحمن کا عرش ہے، پھر آپ نے یہ شعر پڑھا:

پر تو حسرت نہ گنجیدہ در زمین و آسمان

در حرم سین جیرانم کہ چوں جا کردہ

ترجمہ: تیرے جمال کی تجلی تو ارض و سما میں بھی نہیں ساسکتی، سو میں حیران ہوں کہ تو میرے سینہ میں کیسے سا گیا؟

حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حصول علم کسی ہے مگر عرفان آں ذات، شہودی ہو یا دجودی، محض وہی ہے، جو کہ فقط عنایت ازیلہ سے بطور وجدان حاصل ہوتا ہے۔ البتہ جہاں تک احاطہ آں ذات تحت کا تعلق ہے تو ایک ممکن کیسے ناممکنات میں سے ہے، فرمان باری ہے، ﴿وَبِيعْ تَحْسِبُهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾۔ ترجمہ اس کی جلوہ گاہ، آسمانوں اور زمین سے کہیں زیادہ وسیع ہے۔

حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ نے توحید شہودی کو ایمان اور توحید وجودی کو کمال ایمان سے تشبیل دی ہے، آپ کے نزدیک ان دونوں کا تعلق صوفیاء سالکین سے ہے لیکن جو سالک نہیں وہ ان دونوں احوال سے دور ہے۔ عام مسلمان ان دونوں میں سے کسی کا بھی مکلف نہیں ہے بلکہ وہ صرف لامعہود لا اللہ کا مکلف ہے۔

”عجز انسان۔۔۔ تحفہ بجناب یزداں“

اے بڑوں از وہم و قال و قيل من
اے بڑوں از خیال و قیاس و گمان و وہم
لاکھ پردوں میں تو ہے بے پردہ
اوسو بڑاں شہ رگ توں وی نیزے وئے
گر خبر داری ز حقی ما بیوت
چوں بدریا گشت واصل آجو
پر تو حسنت نہ گنجہ در زمین و آسمان
بچ صورت نواند کہ کند بند ترا
عالم ہمہ مرآت جمال از لی ست
خاک بر فرق من و تشبیل من
وز ہرچہ گفتہ اند، تنذیم و خواندہ ایم
سو نشانوں میں بے نشان تو ہے
پر حیاتی ساری اوکھا پیڈا نہیں کدما
بر زبان خود بند مہر سکوت
آجو را باز از دریا مجو
در حریم سینہ حیرانم کہ چوں جا کردہ
در صور، ظاہری اما نہ اسیر شوری
سے باید دید و دم نے باید زد

”بے نمازی حضرت اعلیٰ کی مجلس سے محروم“

شیخ الشیخ مفتی حافظ محمد شفیع صاحب ملتان کے صاحبزادے مولانا مولوی حافظ عبدالبر محمد قاسم صاحب جو اپنے والد صاحب کے بعد مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے مہتمم

ہے، انہوں نے بیان کیا کہ ”میری صغریٰ میں ایک مرتبہ حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ اعزہ ملتان میں خواجہ امام بخش صاحب تاجر چرم و پشم کے ہاں جلوہ افروز ہوئے، حضرت استفادہ الاساتذہ مولانا غلام محمد گھوٹوئی، ان کے صاحبزادے استفادہ العلماء مفتی حافظ محمد عبداللہ جیشی، میرے والد اُرّامی شیخ الشیخ مفتی حافظ محمد شفیع اور ان کی ہمراہی میں، میں خود بھی حضرت اعلیٰ قدس سرہ کی زیارت کیلئے وہاں حاضر ہوئے، حضرت اعلیٰ کے خوبصورت اور کشمکش لے ہاں تھے، سفید شلوار قمیص، واسکت اور دستار، خوب بچ رہے تھے، حضرت اعلیٰ قدس سرہ نے حضرت بحر العلوم مولانا گھوٹوئی کو اپنی دائیں جانب بیٹھنے کا اشارہ فرمایا چنانچہ آپ حضرت صاحب کے قریب ہی تشریف فرما ہوئے، باقی ہم لوگ حضرت الاستاذ کے قریب بیٹھ گئے۔

ہم لوگ جتنی دیر بیٹھے رہے، حضرت پیر صاحب ”تبیح پڑھتے رہے، ایک آدھ مرتبہ حضرت علامہ گھوٹوئی کے ساتھ آہستگی سے ہم کلام ہوئے، آنے والوں میں سے جو کوئی بیعت کی درخواست کرتا، سے بیعت فرماتے اور وظیفہ بتلاتے، جو کوئی دعاء کا خواجہ گار ہوتا اس کیلئے خاموشی سے دعاء فرماتے، آپ کے چہرہ مبارک سے محبت الی اللہ خوب خوب مترشح تھی۔

اس زمانے میں مشہور تھا کہ حضرت اعلیٰ قدس سرہ کی مجلس میں کوئی ڈاڑھی منڈا شخص یا بے نمازی شخص قدم نہیں رکھ سکتا۔

فرمان نبوی ہے من ترک الصلوٰۃ متعبداً فقد کفر۔ ترجمہ: جس نے جان دوجہ کر نماز کو ترک کیا، اس نے کفر کیا، حق بات یہ ہے کہ تارک صلوٰۃ شخص صوفی کہلانے کا حقدار نہیں ہے۔ خاص طور پر توحید دجودی کو ترک نماز کیلئے بہانہ بنانا سخت باعث شرم ہے۔

”ڈاڑھی، سنت نبویہ“

مولانا حافظ عبدالبر محمد قاسم صاحب کا بیان ہے کہ ”حضرت الشیخ العلامہ مولانا گھوٹوئی تحریک پاکستان کے انتہائی سرگرم اور انتھک بیڈر تھے، مسلم قومیت اور آزادی وطن کے پرجوش قائد تھے، انگریز اور ہندو کی مخالفت پر ہر وقت کمر بستہ رہتے تھے، آپ کی سیاسی سوچ نہایت مثبت اور تعمیراتی تھی، عملی سیاست میں بھی آپ نے بھرپور حصہ لیا، اور تحریک پاکستان کو کامیاب کرا کے دم لیا۔

ایک مرتبہ آپؐ تلذذہ کے ساتھ کہیں تشریف لے جا رہے تھے، میں بھی ساتھ تھا، ایک جگہ محمد علی جناح کی ایک بڑی تصویر آویزاں تھی، آپ کی نظر اس پر پڑی تو کئی جدوجہد کی تحسین فرمائی، بعد میں، میں نے عرض کیا کہ حضورؐ ڈاڑھی منڈانے کے بارے میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ تو آپ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ ترجمہ ”تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں خوبصورت نمونہ ہے۔“

یہ ارشاد قرآنی ہمارے لیے محبت اور کافی ہے، جناب قائد پاکستان محمد علی جناح قومی لیڈر ہیں، دینی رہنما نہیں ہیں، دین سیکھنا ہو تو علماء کرام کے پاس جاؤ۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عہد کی حیثیت؟“

فرمان الہی ہے: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾۔ ترجمہ: وعدے کو پورا کیا کرو، یقیناً وعدے کی بابت پوچھا جائے گا، اسی طرح نقض عہد کی مذمت بھی قرآن مجید میں موجود ہے، اس لئے ایفاء عہد واجب ہے اور اس کا توڑنا ممنوع ہے، اس مسئلہ کی مزید توضیح درج ذیل استفتاء اور اس کے جواب میں ملاحظہ فرمائیے۔

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں علماء دین اور حامیان شرع متین کہ ایک شخص نے بعد از حج روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضر ہو کر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ وعدہ کیا کہ وہ آئندہ ڈاڑھی نہیں منڈوائے گا، مگر واپسی پر اس نے ڈاڑھی منڈوا ڈالی، کیا اس وعدہ خدائی سے اس کے حج پر کوئی منفی اثر پڑے گا؟ کیا اس کا یہ طرز عمل روضہ پاک کی بے حرمتی میں شمار ہو سکتا ہے؟

جواب:

ڈاڑھی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، مگر جب اس نے اس کو اپنے اوپر لازم کیا نیز آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر ڈاڑھی نہ منڈوانے کا وعدہ کیا تو ایسی صورت میں ڈاڑھی اس کیلئے فریضے کا درجہ اختیار کر گئی، سو

مذکورہ بالا دونوں خلاف ورزیوں کے باعث اس کے حج بیت اللہ اور زیارت روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقبولیت غیر یقینی ہو سکتی ہے، اس کے اس طرز عمل میں روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یک گونہ بے حرمتی کا پہلا بھی موجود ہے اسلئے وہ شخص حج کی برکت اور رحمت سے محروم رہ سکتا ہے۔

اس استفتاء وجواب کے بعد کچھ لوگوں نے مزید وضاحت کیلئے درج ذیل استفتاء ارسال کیا۔

استفتاء:

کیا ڈاڑھی منڈوانے والا شخص حج کر سکتا ہے؟

جواب:

ڈاڑھی سنت ہے، ڈاڑھی منڈانے والا شخص حج کر سکتا ہے، کیونکہ ترک سنت ایک امر ہے جبکہ ادائیگی فرض امر دیگر ہے مگر ترک سنت پسندیدہ طرز عمل نہیں ہے۔

واضح رہے کہ یہ دونوں فتاویٰ آپ کے پیر بھائی سردار محمد امیر خان جلوانہ ہوم منسٹر ریاست بہاولپور نے حج ۱۹۳۵ء کے موقع پر حاصل کئے تھے۔

”اشعار میں رعایت توحید“

حضرت مولانا مولوی محمد احسن رحمۃ اللہ علیہ معلم جامعہ عباسیہ بہاولپور، جن سے میں نے شرح ملا جانی پڑھی، کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ایک مولوی صاحب نے حضرت الشیخ الجامع علامہ گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک فارسی شعر کی بابت استفسار کیا تو حضرت نے فرمایا کہ غلط ہے ان مولوی صاحب نے عرض کیا کہ یہ شعر فدا شخصیت کا ہے تو حضرت نے فرمایا کہ مؤول ہے یعنی اسکی تاویل لازم ہے۔

اسی طرح ایک طالب علم نے حضرت شیخ الاسلام سے مندرجہ ذیل شعر کے معنی دریافت کئے:

چوں تو ذات حیر را کردی قبول ہم خدا در ذاتش آمدم رسول

آپ نے ارشاد فرمایا کہ حیر تجھے اللہ تعالیٰ کے احکامات بتلائیں گے اور تجھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ سکھائیں گے۔

حضرت علامہ مولانا مولوی حافظ محمد قاسم فاروقی رحمۃ اللہ علیہ جو بہاولپور میں ایک کامیاب معلم اور ایک کامیاب خطیب شمار ہوتے تھے، عشقِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے دلوں کو منور کرنا جن کا مشن تھا۔ ان کا بیان ہے کہ حضرت بحر العلوم، علامۃ العصر، شیخ اکل حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے بڑے صاحبزادے حضرت نائب الشیخ، مفتی اعظم، استاذ مکرم علامہ حافظ محمد عبداللہ اچشتی نور اللہ مرقدہ سے ایک شخص نے درج ذیل شعر کے بارے میں پوچھا

خدا کے دامن میں، سوا توحید کے رکھا کیا ہے؟
ہم نے جو لینا ہے، لے لیں گے محمد سے

حضرت نائب الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ اس شعر میں مقتضائے ادب باری تعالیٰ کو ملحوظ نہیں رکھا گیا، اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہِ خاں میں توبہ کرنی چاہئے، کیونکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، اللہم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا یسفع ذا الجند منک الجند۔ ترجمہ: یا اللہ! تو جو عطا فرمائے اسے کوئی روکنے والا نہیں، اور جسے تو روک لے اسے کوئی دینے والا نہیں، کوئی کوشش، تیرے بنا، نفع آور نہیں ہوتی۔

حضرت اعلیٰ گولڑوی نور اللہ مرقدہ کے ملفوظات میں ہے کہ

”چوتھا امر یہ کہ عند الشیخ عالم من کل الوجوہ عین نہیں، چنانچہ انہوں نے اس امر پر مواضع کثیرہ میں تشریح و تصریح فرمائی ہے، بلکہ عالم کا تعلق حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ ایسا ہے جیسے آئینہ میں نظر آنے والی صورت کا تعلق ہے، چنانچہ اس صورت کو نہ عین کہا جا سکتا ہے نہ غیر، یہاں بھی ایسا ہی سمجھنا چاہئے، پس بعض متاخرین کے کلام میں جو عینیت محض مفہوم ہوتی ہے مثلاً رباعی ذیل ہیں

ہم سایہ ہم نشین و ہم راہ ہم اوست
در دلق گداؤ طلسم شہ ہم اوست
در انجمن فرق و نہاں خانہ جمع
باللہ ہم اوست ہم باللہ ہم اوست

ترجمہ: ہم سایہ، ہم نشین اور ہم راہ وہی خود ہے، گدڑی میں فقیر اور ریشمی لباس میں بادشاہ بھی وہی خود ہے۔ انجمن کثرت میں اور وحدت مجموع کے نہاں خانہ میں بھی وہی خود ہے، قسم بخدا، وہی خود ہے۔

مذکورہ بالا رباعی، مجاز اور تسامح پر محمول ہے، کیونکہ حفظ مراتب عند القوم (قوم صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ) نہایت ضروری امر ہے، جیسا کہ فرمایا ہے
ہر مرتبہ از وجود حکے دارو
گر فرق مراتب نہ کنی، زندیقی

(ملفوظات مہرہ، ملفوظ نمبر ۱)

راقم الحروف عرض گزار ہے کہ حضرت شیخ اکبرؒ حضرت اعلیٰ گولڑوی اور حضرت محدث گھوٹوئی کے نزدیک ”ہم اوست“ مجاز ہے جبکہ ”ہم نیست اوست“ حقیقت ہے، کیونکہ فرمان الہی ہے: ﴿کُلُّ شَیْءٍ خَالِکٌ إِلَّا وَجْہَہُ﴾۔

ترجمہ: ہر شئی نیست (فانی) ہے مگر ”اس“ کی ذات۔ (کیونکہ ممکن کا اپنا کوئی وجود نہیں، اپنا وجود صرف واجب کا ہے)

”مسئلہ شد رحال“

جب حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ اجیر شریف تشریف لے جاتے تو حضرت خواجہ نظام الدین ادیبؒ محبوب الہی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار کی زیارت کی خاطر بعض اوقات دہلی میں بھی کچھ وقت کیلئے قیام فرماتے تھے، ایک مرتبہ آپ جامع مسجد فتح پوری دہلی (جہاں مشقی کفایت اللہ صاحب تدریس فرماتے تھے) کے قریب سے گذر رہے تھے کہ نماز کا وقت ہو گیا، آپ مسجد کے اندر تشریف لے گئے اور وضو فرمایا، اتنی دیر میں کچھ طلباء آپ کے پاس جمع ہو گئے اور کہنے لگے کہ ہمیں ہمارے استاد صاحب نے بتایا ہے کہ آپ مولانا غلام محمد گھوٹوئی ہیں اور اجیر جا رہے ہیں، حالانکہ حدیث ”لا تشدوا الرحال الا الیٰ لثۃ مساجد“ اس سفر سے منع کرتی ہے، حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ یہاں مشقی منہ ”اُلیٰ مسجد“ مقدر ہے، ورنہ تم لوگوں کا اس مدرسہ کیلئے رنج سفر باندھنا بھی ممنوع قرار پائے گا۔ (حکذا) قال مولانا محمد انور شاہ کشمیری۔

بعد ازاں آپ اپنی قیام گاہ کی طرف تشریف لے گئے، مولانا خدا بخش صاحب شیخ الحدیث مدرسہ امینیہ دہلی آپ کے شاگرد تھے، آپ اکثر اوقات ان کے ہاں قیام فرماتے تھے، اس موقع پر آپ کے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی آپ کے ساتھ تھے۔

”مسئلہ تقبیل قبور“

حضرت مولانا برکت علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ (ہوشیار پوری) معلم جامعہ عباسیہ نے بعض لوگوں کے سامنے تقبیل قبور کے بارے میں کچھ گفتگو کی، کسی نے ان سے اس کی دلیل مانگی تو انہوں نے زیب و زینت مسند شریعت، شہباز اویج کمال طریقت سید پیر مہر علی شاہ صاحب قدس سرہ کی کتاب تحقیق الحق کے خاتمہ الکتاب کی مندرجہ ذیل عبارت پیش کی ”پس قرب صواب آل می نمید کہ کسے از ثقات و مستداین، تقبیل مزارات ہم نہ نمید، تاکہ عوم کا اتمام درودہ ضلالت نہ یفتند، چه به سبب جہل، فرق میان بچود تقبیل کردن نہ می توانند۔“

بعد ازاں، ان لوگوں نے حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے اس حوالہ کی صحت کے بارے میں استفسار کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا ”حوالہ تو درست ہے۔“

حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز کی سوانح حیات مہر منیر میں مرقوم ہے ”مسئلہ وحدت وجود کی بحث میں حضرت نے دلائل قویہ سے سجدہ تعظیسی کو ناجائز ثابت فرمایا ہے اور ارچہ ادبیاء اللہ و مؤمنین کی قبور کی زیارت کو جائز اور مستحسن قرار دیا ہے مگر علماء اور مشائخ کو اکابر دین کے مزارات کا بوسہ لینے سے منع فرمایا ہے تاکہ عوام جو بوسہ در سجدہ میں فرق نہیں کر سکتے سجدہ تعظیسی کیسے ان کے فعل کو حجت نہ بنالیں“ (مہر منیر باب دہم فصل اوس)۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مزارات کو بوسہ دینے سے منع فرمایا ہے۔ (بحوالہ اشعۃ اللمعات جلد اول باب زیارۃ القبور، فتاویٰ رضویہ مسئلہ نمبر ۱۵۰ بابت آداب زیارۃ قبور)۔

”روحانی افاضہ واستفاضہ“

(الروح من أمر ربی)

برادر مولا نا ظفر علی شاہ صاحب مہتمم مدرسہ خوشہ لودھراں نے مجھ سے بیان کیا کہ زمانہ گذشتہ میں ان کے علاقے کے علماء کرام کے درمیان، استعانت بغیر اللہ نذر برائے اولیاء اور علم غیب نبوی کے بارے میں مباحثہ جات زور پکڑ گئے، جب ان حضرات سے کسی طرح ان مسائل اختلافیہ کا تصفیہ نہ ہو پایا تو انہوں نے حضرت شیخ الاسلام محدث

گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو حکم اور فیصل بنایا اور باہم طے کیا کہ حضرت الشیخ جو فیصلہ صادر فرمائیں گے وہ ان سب کیلئے قابل قبول ہوگا، چنانچہ ان کے استفتاء کے جواب میں حضرت نے اپنا شرعی فیصلہ تحریر فرمایا جسکی تفصیل حسب ذیل ہے

(۱) مسئلہ استعانت کے بارے میں آپ نے شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی تفسیر عزیزی اور مولانا عبدالعزیز پرہاروی کی کوثر الہی کا حوالہ دیا، سو تفسیر عزیزی کی عبارت پیش خدمت ہے: ایاک نستعین کے تحت آپ لکھتے ہیں: ”اس جگہ ایک امر جاننا ضروری ہے، وہ یہ کہ مطلق استعانت غیر سے حرام نہیں، بلکہ اس طرح حرام ہے کہ استعانت چاہئے والا، اسی شخص پر بھروسہ کرے، ورنہ یہ نہ سمجھے کہ حاجت ردا خدا تعالیٰ ہے اور یہ شخص تو سب ظاہری ہے، اور اگر ایسا اعتقاد کر کے استعانت ساتھ غیر کے کرے اور اس غیر کو مظہر عون الہی کا سمجھے سو ایسی استعانت شرع میں جائز اور روا ہے، حقیقت میں ایسی استعانت بالغیر نہیں بلکہ استعانت خدا کے ساتھ ہے۔ (رقم اعروف عرض کرتا ہے کہ روحانی فیضان عند العلماء متفق علیہ ہے۔ البتہ یہ مسئلہ غیر صوفی کی سمجھ سے بالاتر ہے)۔

کوثر الہی کا اصلی، قلمی اور مستند نسخہ دستیاب ہو جاتا تو اس کی عبارت بھی پیش کر دی جاتی۔ اس کتاب کی جلد اول طبع ہوئی ہے لیکن جلد دوم طبع نہیں ہوئی۔ شاید یہ مسئلہ جلد دوم میں ہوگا، واللہ اعلم۔ ہو سکتا ہے کہ جلد اول کی طباعت میں کوئی خطا سرزد ہو گئی ہو۔

(۲) نذر برائے اولیاء کے بارے میں کتاب ہذا کے آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیے۔

(۳) علم غیب کے بارے میں حضرت گھوٹوی کا تالیف کردہ مکمل رسالہ اس کتاب کے آخر میں منسلک ہے جو کہ اس موضوع پر بالکل کافی ہے۔

”لفظ نذر اور نذرانہ کا مرادی مفہوم“

مولانا محمد صادق صاحب نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ میں نے راہ چلتے عرض کیا کہ نذر برائے اولیاء کے بارے میں حضور والا کا کیا ارشاد ہے، آپ نے فرمایا کہ یہ کلام، محذوف عنہ البعض ہے۔

پورا کلام یوں ہوتا ہے ”ثواب نذر برائے اولیاء“۔ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ نذر برائے اللہ اور ثواب نذر برائے اولیاء، اس لئے جہاں کہیں بھی نذر برائے اولیاء کے الفاظ استعمال ہوں تو وہاں، ثواب نذر برائے اولیاء ہی مراد لیا جائے۔

علاوہ ازیں آپ نے نذر کے معنی کے بارے میں فرمایا کہ تم لوگ نذر کا لفظ عربی محاورے کے مطابق لے کر حکم لگاتے ہو، حالانکہ نذر مشائخ دینے والے افراد نذر کا لفظ اپنی زبان کے محاورے کے مطابق استعمال کرتے ہیں، یعنی ہدیہ تحفہ اور مصرف وغیرہ۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں کتاب، دیمک کی نذر ہو گئی یعنی دیمک کا مصرف بن گئی۔ اسی طرح کہا جاتا ہے کہ یہ چیز آپ کی خدمت میں نذرانہ ہے یعنی آپ اس کا مصرف ہیں، یہ آپ کی خدمت میں ہدیہ اور تحفہ ہے۔ سو ایصالِ ثواب کی نیت سے اولیاء اور مشائخ کا نام لیا جاتا ہے۔ مشائخ اور اولیاء کے الفاظ، بیانِ مصرفِ ثواب کیلئے ہوتے ہیں، یہ ثواب ان کی خدمت میں بطور ہدیہ و تحفہ ہوتا ہے۔

”علماء کی تعظیم کیلئے قیام کرنا“

حضور اعلیٰ گواہی قدس سرہ العزیز اصحابِ علم کا اکرام فرماتے اور تعظیم دیتے، چاہے وہ آپ کے مرید اور شاگرد ہی کیوں نہ ہوں۔
(۱) مندرجہ ذیل حدیث سے قیامِ تعظیمی کا جواز واضح ہے۔

یہودیوں کے قبیلہ بنو قریظہ نے بیثاق مدینہ کی خلاف ورزی کی، اور مسلمانوں سے غداری کے مرتکب ہوئے، ایک غزوہ کے موقع پر انہوں نے دشمنوں کے ساتھ سازش کر کے حلیف مسلمانوں کی پیٹھ میں چھرا گھونپا۔ چنانچہ جنگ کے بعد مسلمانوں نے ان کے گھروں کا محاصرہ کر لیا، اس موقع پر انہوں نے رحمت اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصلے کا اختیار دینے کی بجائے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو ثالث بنانے کا مطالبہ کر دیا، کیونکہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ قبیلہ اوس کے سردار تھے جو پرانے وقتوں سے بنو قریظہ کا حلیف چلا آ رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مطالبے پر حضرت سعد کو بلا بھیجا، جب وہ مسجد شریف کے قریب پہنچے تو سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر انصار کو نام زد کر کے ارشاد فرمایا: قوموا الی سیدکم (بخاری، مسلم) ترجمہ: تم لوگ اپنے سردار کی طرف کھڑے ہو جاؤ، یہاں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سردار کا لفظ استعمال فرمایا جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انجی العرب ہونے میں وہ یہ کہ آپ کو جو ام حکم عطا کئے گئے، کوئی شبہ نہیں ہے تو ریر کا قاعدہ ہے کہ اگر مشتق پر کوئی حکم لگایا جائے تو اس کا مادہ اشتقاق، اس حکم کی علت ہوتا ہے، سو یہاں قیام کی وجہ حضرت سعد کا

سرور ہونا ہے، نہ کہ کچھ اور، اگر زخمی ہونے کی وجہ سے قیام کا حکم فرماتے تو انصار کی تخصیص کی کیا ضرورت تھی؟ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی بدولت پوری ”جماعت انصار“ کو بائش کا ایک اہم اور خصوصی اعزاز حاصل ہونے والا تھا اسلئے حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو حضرت سعد کی سیادت کو پروٹوکول دینے کا حکم فرمایا۔
(۲) قیامِ تعظیمی کے حق میں مندرجہ ذیل حدیث بھی واضح اعلان کر رہی ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجلس معنا فی المسجد یُحَدِّثُنَا فَاِذَا قَامَ قَمْنَا قِیَامًا حَتّٰی نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَنَاتِ رَوَاحِبِہٖ (البیہقی فی شعب الایمان، مشکوٰۃ باب القیام) ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف میں ہمارے پاس بیٹھ کر ہمیں تعلیم دیتے رہتے، پھر جب کھڑے ہوتے تو ہم بھی اس وقت تک اٹھ کر کھڑے رہتے یہاں تک کہ ہم دیکھ لیتے کہ آپ اپنے دولت خانہ میں داخل ہو گئے ہیں۔
(۳) قیام برائے اعزاز کے بارے میں، مرتقاۃ شرح مشکوٰۃ میں حضرت تکریمہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عدی ابن حاتم رضی اللہ عنہ کے حاضر ہونے پر حضور سرپا نور صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کی وجہ یوں لکھی ہے:

وقد کان عکرمۃ من رؤساء قریش، وعدی کان سید بنی طے، فرائی صلی اللہ علیہ وسلم تالیفہما بادلک عسی الاسلام۔ ترجمہ حضرت عکرمہ، رؤسا قریش میں سے تھے اور حضرت عدی بنو طے کے سردار تھے، سو سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دلوں میں اسلام کی الفت پختہ کرنے کیلئے ان کو خصوصی اعزاز سے نوازا۔

(۴) حضرت اعلیٰ گواہی قدس سرہ بھی کمالِ انکساری اور کمالِ تواضع کا ثبوت دیتے ہوئے اس نوع کے اکرام کے ذریعہ اہلِ علم متوسلین اور مستقیمین کی عزت افزائی فرماتے تھے، حضرت علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی حاضری پر حضرت اعلیٰ گواہی قدس سرہ کا بغرض تعلیم و تربیت، قیامِ شفقت و رحمت بھی درحقیقت تعظیمِ علماء کی قبیل سے ہے جس کی حضرت اعلیٰ قدس سرہ نے اپنے عملِ مبارک سے خوب تربیت فرمائی، یہ صوفیاء کرام کی صفات میں سے ہے کہ وہ اپنے عمل سے مسائلِ شریعت کی توضیح فرماتے ہیں۔
(۵) احادیثِ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں اس پہلو پر بہت زور دیا گیا ہے کہ

جو شخص خواہش رکھتا ہو کہ لوگ اس کیلئے تعظیماً کھڑے ہو جائیں وہ جنت سے محروم رہے گا۔ نیز حضور سراپا نور صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا داروں کیلئے تعظیماً قیام سے منع فرمایا ہے جو کہ عجیبوں کا طریقہ تھا۔

(۶) آخر میں ایک ضروری گزارش ہے کہ چونکہ معلم کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی آمدورفت مسجد شریف کی طرف ہر وقت جاری و ساری رہتی تھی۔ اس لئے اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ہر آمدورفت کے موقع پر قیام کرنے سے منع نہ کیا جاتا تو وہ حضرات مشقت میں پڑ جاتے مگر نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو مشقت میں ڈالنا پسند نہ فرمایا۔ اس لئے انہیں بار بار اٹھنے سے منع فرمایا۔ (ورنہ اگر ایسی صورت حال درپیش نہ ہو تو اصحاب توقیر کیلئے اعزازی قیام کا ثبوت احادیث میں مسلمہ ہے)۔

(۷) راقم الحروف کے خیال میں بڑوں کی بے ادبی کے فیشن کی حوصلہ شکنی کرنی مناسب ہے، تبکل بے توقیری کا رواج روز افزوں ہے، جو کسی طرح بھی شرعی لحاظ سے درست نہیں ہے کیونکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی سکھایا ہے کہ مَنْ لَمْ يُؤَقِّرْ بَيْنَنَا فَلَيْسَ مِنَّا ترجمہ: جو ہم میں سے بڑے کی عزت ملحوظ نہ رکھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

”کذب باری تعالیٰ، ممتنع لذاتہ ہے“

مولانا عبید اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ، جامعہ عباسیہ کے جید اساتذہ میں سے تھے، آپ کو یہ شہرت حاصل تھی کہ طویل ترین درسی بحث کو مختصر ترین الفاظ میں سمجھ دیتے تھے، آپ میرے بھی استاد تھے اور میرے داماد گرامی حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم عبادۃ العصر حافظ محمد عبدالحی الہی تھیں۔ قادری رحمۃ اللہ علیہ کے بھی استاد تھے میں نے (راقم الحروف نے) مولانا عبید اللہ صاحب سے فقہ کی مثنوی کتاب ذر بخار اور کتاب الخراج للامام ابی یوسف سیکھا پڑھی تھیں۔

مولانا عبید اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مجھ سے بیان فرمایا کہ وہ خانقاہ شریف حضرت محکم الدین میرانی رحمۃ اللہ علیہ میں تدریس کے فرائض انجام دیتے تھے کہ حضرت بحر العلوم رحمۃ اللہ علیہ محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ مدرسے اور خانقاہ کے معائنہ کیلئے وہاں تشریف لاتے، کچھ علمی گفتگو ہوتی پھر حضرت گھوٹو نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے جامعہ عباسیہ

میں لے جا کر معلم تعینات کر دیا۔

حضرت مولانا عبید اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو یہ فیسی شرف حاصل ہے کہ آپ کے والد ساری مولانا مولوی عبدالرشید رحمۃ اللہ علیہ بھی خانقاہ حضرت میرانی میں تدریس کے منصب پر فائز تھے، اور بہاولپوری علماء اور ہندوستانی علماء کے درمیان جو مناظرہ شوال ۱۳۰۶ھ میں بہاولپور میں ”امکان کذب باری“ کے موضوع پر ہوا تھا، وہ آپس میں بہاولپوری علماء میں شامل تھے، اور کذب باری کو خارج از امکان مانتے تھے، حضرت خواجہ خواجگان نظام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس مناظرہ کے ثالث مقرر ہوئے، آپ نے بہاولپوری علماء کو برحق قرار دیا اور کذب باری کے امکان کو مسترد کر دیا۔ حضرت مولانا مودودی علامہ دہلوی صاحب قصوری رحمۃ اللہ علیہ بھی بہاولپوری علماء کے سربراہان میں سے تھے انہوں نے اس مناظرہ کی روداد ایک علمی اور تحقیقی کتاب کی شکل میں تصنیف کی ہے جس کا نام تقدیس الوکیل ہے حقیقت یہ ہے کہ خلف و عید کو کذب قرار دینا غلط فہمی کے سوا کچھ نہیں۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں متعدد مقامات پر فرمایا کہ کسی گنہگار کو سزا دینا یا اسے معاف کرنا میری مشیت پر موقوف ہے مثلاً ارشاد ہے

(۱) ﴿وَيَقُولُ مَا ذُنُوبِي دَلِكُمْ لَمْ يَنْشَأْ﴾ ترجمہ: شرک کے علاوہ دیگر تمام گنہگاروں کو اللہ تعالیٰ جس شخص کیلئے چاہے گا بخش دے گا۔

(۲) ﴿وَوَعْدَائِيْ اُصِيبُ بِهٖ مِنْ اَنْشَاءٍ وَرَخْمَتِيْ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ ترجمہ: میں صرف اسی شخص کو سزا دوں گا جس کو چاہوں گا، (مگر) میری رحمت ہر چیز تک پہنچتی ہوئی ہے۔

(۳) ﴿اِنْ تَعْلَمُوْهُمْ فَلَا تُحِبُّوْهُمْ عِزًّا ذٰلِكَ وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ﴾ ترجمہ: اگر تو ان کو سزا دے تو وہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو ان کو بخش دے تو، تو غلبے والا حکمت والا ہے۔

ترجمہ: وہ جسے چاہتا ہے بخش دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے سزا دیتا ہے۔ مذکورہ قرآنی فراہم کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے اطلاع فرمادی ہے کہ وعید پر عملدرآمد کرنا یا اسے روک دینا دونوں اہل مشیت پر موقوف ہیں، ان تصریحات قرآنیہ

کے ہوتے ہوئے خُلف وعید بصورتِ غفو و مغفرت کو کذب کہنا سمجھ سے بالاتر ہے۔ یہ کذب نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔

مولانا علامہ عبدالعزیز برہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نکتہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا معنی قولہم "الْخُلُفُ فِي الْوَعِيدِ كَرَمٌ" اِنَّ الْكَرِيمَ إِذَا أَحْبَبَ بَلَّوْهُ عَيْدًا فَلَا يَبْعُدُ مِنْ كَرَمِهِ أَنْ يُعْلِقَهُ بِالْمَشِيئَةِ (تیسرا)

ترجمہ علماء نے جو یہ فرمایا ہے کہ خُلف وعید کرم ہے تو ان کا مطلب یہ ہے کہ جب کریم سزا کی وعید سناتا ہے تو اس کے کرم سے بعید نہیں ہوتا کہ وہ سزا کی وعید کو اپنی مشیت سے مشروط کر دے۔

بعض لوگوں نے مزید یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ متمتع لذات پر تو قادر نہیں ہے مگر متمتع غیرہ پر قادر ہے، کذب چونکہ متمتع لذات نہیں بلکہ متمتع غیرہ ہے اسلئے اللہ تعالیٰ کذب پر قادر ہے، ان لوگوں سے صرف اتنی استدعاء ہے کہ آپ لوگ براہ مہربانی یہ بتلا دیں کہ وہ غیر کیا ہے؟ جسکی وجہ سے کذب متمتع غیرہ ہے؟ یعنی ذرا اس غیر کی نشان دہی تو کریں جو یہاں لغیرہ میں موجود ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جھوٹ، خود برائی ہے، اسلئے برائی کو، نقص کو، قبح کو، جھوٹ کا غیر کہنا سراسر غلط ہے، ورنہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ شرک بھی متمتع لذات نہیں بلکہ متمتع لغیرہ ہے کیونکہ شرک قبح ہے، نقص ہے، برائی ہے، اسی وجہ سے متمتع ہے، ہذا شرک بھی متمتع لغیرہ ہوا یعنی اللہ تعالیٰ اپنا شریک بنانا تو نہیں مگر بنانے پر قادر ہے لہذا شریک باری ممکن لذات ہوا، تو اس استدلال کا آپ کے پاس کیا جواب ہے؟ سوائے اس کے کہ اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ شرک میں برائی ہے، برائی کا غیر نہیں، ہذا شرک باری متمتع لذات ہے نہ کہ متمتع لغیرہ، اسی طرح کذب متمتع لذات ہے، باری تعالیٰ کے حق میں کذب کا امکان نہیں ہے، اور نہ ہی وہ تحت القدرۃ ہے۔ مزید براں ظلم، جہالت اور غرر کی مثالوں سے بھی اس مسئلہ کو سمجھا جا سکتا ہے یعنی ظلم، جہالت اور اس نوع کے دیگر تمام قبائح نسبت ان اللہ تعالیٰ محل عقلی اور محال شرعی ہیں یعنی متمتع بالذات ہیں اور تحت القدرۃ نہیں ہیں۔ حضرت علی گولڑوی اپنے مکتوبات میں لکھتے ہیں کہ متمتعات ذاتیہ کے خروج از احاطۃ قدرت حق سبحان و تعالیٰ کی وجہ سے، کمالی ذاتی باری تعالیٰ پر وجہ نہیں آتا۔ (مکتوب نمبر ۳۶۸)

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ اللَّهِ حَدِيثًا﴾

ترجمہ اور اللہ سے بڑھ کر کون چاہے؟ اس آیت سے صدق باری تعالیٰ کا وجوب ثابت ہو رہا ہے، جبکہ وجوب صدق باری تعالیٰ، امتناع کذب باری تعالیٰ کو مستلزم ہے، سو کذب باری تعالیٰ کا امکان کلیتہً مسترد ہو گیا۔

مقام حیرت ہے کہ کچھ زین کذب باری کہتے ہیں کہ ہم تو صرف امکان کذب باری کے قائل ہیں، وقوع کذب باری کے قائل نہیں ہیں، حالانکہ وہ اس کی جو مثال پیش کرتے ہیں وہ "خُلف وعید" ہے، جبکہ خُلف وعید تو واقع ہے! اس بات کا ان کے پاس کوئی جواب نہیں۔

درحقیقت اس کا جواب یہ ہے کہ خُلف وعید تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے گناہگار بندوں کیسے بخشش، غفو، رحمت، فضل و کرم کا اظہار ہے، نہ یہ کہ اسے زمرۃ کذب میں شامل کر دیا جائے۔

عقل اس بات کو تسلیم نہیں کرتی کہ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ ہونا ممکن ہو، اس لئے علماء نے اس کیلئے محال کا لفظ استعمال کیا ہے، جو محال عقلی یعنی متمتع بذات کیسے ہوا جاتا ہے، رقم اشرف عرض کرتا ہے کہ محال عقلی کی اصطلاح پر جیسے جیسے ہونا منسب نہیں ہے کیونکہ اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک شریعت کے احکام اور عقل سلیم کے درمیان موافقت اور مطابقت ہوتی ہے نہ کہ تباہ و تضاد۔

سو، مسئلہ امتناع کذب باری تعالیٰ میں بھی شریعت اور عقل دونوں باہم متفق اور متحد ہیں، یہ بات نہیں ہے کہ کذب کی مذمت میں شریعت تو خاموش ہو مگر عقل ناظم ہو بلکہ درحقیقت اولیٰ شرعیہ یعنی قرآن و حدیث تو جھوٹ کو قبح قرار دینے میں بہت ہی بندہ آہنگ ہیں، لہذا ماعظمت معتزلہ کے طعن میں کچھ بھی وزن نہیں ہے (ابنہ اگر کوئی حکم شرعی اور عقل ہو تو پلڑ شریعت کا بھاری ہوگا، یعنی اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک شریعت، عقل پر حاکم ہے، خلافاً لمعتزل، مگر مسئلہ زیر بحث میں شریعت اور عقل یک زبان ہیں)۔

نسبت کذب ہونے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام، بیچہ انکی عصمت کے، متمتع بالغیر ہے، مگر کذب باری تعالیٰ کا امتناع بیچہ ذات اقدس آں سبحانہ تبارک و تعالیٰ کے ہے، اس لئے متمتع بالذات ہے، قرآن کہتا ہے ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ ترجمہ اور اللہ سے زیادہ سچا کون ہے؟ اگر کذب باری تعالیٰ بھی متمتع بالغیر ہو تو اس صفت میں مساوات مابین اللہ تعالیٰ و انبیاء اللہ تعالیٰ مائی پڑے گی، جبکہ اللہ تعالیٰ تو اپنی صفات میں بھی ل شریک ہے،

اس کا کفو، مذہب، مثل اور حصہ دار محال عقلی، محال شرعی اور متمتع بالذات ہے۔ اس ساری بحث سے یہ جملہ نامتصوہ ہے کہ قرآن مجید کا کاذب ہونا محال عقلی اور محال شرعی ہے۔
اس موضوع پر مستند علماء کرام نے متعدد تصانیف قلمبند فرمائیں مثلاً

- ۱۔ تفتیزہ الرحمن عن شائبۃ الکذب والنقصان۔ از حضرت مولانا احمد حسن محدث کانپوری رحمۃ اللہ علیہ اس پر پروفیسر عبداللہ ٹوکی رحمۃ اللہ علیہ نے تقریظ بھی لکھی ہے
- ۲۔ تقدیس الرحمن عن الکذب والنقصان۔ از مولوی محمد لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ۔
- ۳۔ تقدیس الوکیل۔ از حضرت مولانا مولوی غلام دیکھیر قیسوری رحمۃ اللہ علیہ۔

”تحقیق سماع موتی، دلائل کی روشنی میں“

جناب مسعود حسن شہاب دہلوی مرحوم نے اپنی کتاب مشاہیر بہادل پور میں تحریر فرمایا ہے۔

”جناب شیخ الاسلام، بحر العلوم، علامہ غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی جلالت علمی کا یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے

”جناب شیخ الاسلام بحر العلوم علامہ غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی جلالت علمی کا یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ ۱۹۱۱ء میں جب آپ حج بیت اللہ کیلئے تشریف لے جاتے ہوئے، قبل از حج، بغرض زیارت دربار، دربار حضرت سیدنا لہند خواجہ خواجگان غریب نواز سید معین الدین چشتی اجیری قدس سرہ العزیز، اجیر شریف جانے والی گاڑی کے روانہ ہونے میں ریلوے اسٹیشن پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ اجیر شریف جانے والی گاڑی کے روانہ ہونے میں ابھی کئی گھنٹے دیر ہے، اہستہ دیوبند جانے والی گاڑی تیار کھڑی ہے، آپ یہ سوچ کر کہ چو دیوبند بھی دیکھتے چلیں، دیوبند جانے والی گاڑی میں بیٹھ کر دیوبند پہنچ گئے اس وقت در العلوم دیوبند میں ایک جلسہ ہو رہا تھا جس میں مولانا محمود الحسن صاحب سماع موتی کے موضوع پر تقریر کر رہے تھے اور تقریریں بات پر ختم کی تھی کہ مشائخ احناف کے نزدیک سماع موتی کا کوئی جواز اور امکان نہیں ہے، شیخ الاسلام حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ جو خاموشی سے جیسے میں آکر پیچھے کی طرف بیٹھ گئے تھے، مولانا محمود الحسن صاحب کی تقریر ختم ہونے پر پتلی جگہ سے اٹھے اور دریافت کیا کہ آپ ان مشائخ احناف کی نشان دہی کیجئے جن کا یہ مسک ہے، لیکن مولانا نے ان مشائخ کی تفصیل میں جانے کی بجائے

فرمایا کہ احناف سے مراد احناف ہی ہیں اور بس، اس پر حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ معتزلہ بھی اپنے آپ کو احناف میں شمار کرتے ہیں مگر وہ اہل سنت والجماعت میں شامل نہیں ہیں، اس لئے ضروری ہو گیا ہے کہ آپ وضاحت فرمائیں کہ کہیں احناف سے آپ کی مراد معتزلہ تو نہیں، اگر ایسا ہے تو عقائد کے بارے میں معتزلہ کی رائے قابل قبول نہیں، اب تک جہاں تک اہل سنت والجماعت کا تعلق ہے تو وہ موتی کے سماع روحانی غیر عادی (بشرط رابطہ درمیان عالم دنیاوی اور عالم برزخی) کو جائز اور ممکن مانتے ہیں، اس پر مولانا محمود الحسن صاحب نے دریافت کیا کہ آپ کہاں سے آئے ہیں؟ حضرت گھوٹوی علیہ الرحمۃ نے جواب دیا ”لہان سے“ مولانا نے پوچھا کیا آپ مولانا غلام محمد گھوٹوی کو جانتے ہیں؟ جب حضرت محدث اعظم علامہ گھوٹوی قدس سرہ نے بتایا کہ وہی غلام محمد گھوٹوی ہیں تو مولانا فوراً منبر پر سے اترے و آپ کو اسٹیج پر بیجا کر بٹھایا، پھر کہنے لگے کہ ”موتی (مردے) سنتے ہوں یا نہ سنتے ہوں، محمود کا کیا گیزتا ہے۔“

مولانا مولوی عبدالعزیز صاحب احمد پوری علامہ جامعہ عباسیہ بہاولپور جنہوں نے دورہ حدیث شریف، محدث اعظم شیخ النکل علامہ غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھا تھا، اپنے ایک مضمون مطبوعہ روزنامہ کائنات بہاولپور (خصوصی اشاعت) میں لکھتے ہیں کہ حضرت الاستاذ علامہ قطب الاقطاب محدث اعظم مولانا غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ اور نائب الشیخ حضرت مولانا مولوی احمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ (والد گرامی علامہ ارشد صاحب رحمۃ اللہ علیہ) سماع موتی کے قائل تھے، دوران زمانہ طالب علمی، ہم دیکھتے تھے کہ حضرت الاستاذ محدث گھوٹوی قدس سرہ جب کبھی کسی دوسرے استاذ جامعہ کے ساتھ اس مسئلہ پر علمی، تحقیقی اور مناظرانہ بحث و تمحیص فرماتے تو ہمیشہ فریق مخالف کو لاجواب کر دیتے، حضرت کے پیش کردہ دلائل وافرہ، راخذ اور نکات مستطہ کے آگے وہ عاجز آ جاتے اور سکوت ہزیمت کے سوا ان کیلئے کوئی اور چارہ کار باقی نہ رہتا۔

سماع موتی کے بارے میں چند دلائل شرعیہ اور چند نکات تحقیقیہ درج ذیل ہیں

(۱) صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: **أُطْلِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْقَبْرِ فَقَالَ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ لَهُ** **أَنْدَعُوْا أَمْوَاتًا فَقَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعُ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُوْنَ**۔ (بخاری ما جاء في عذاب القبر)۔

ترجمہ: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہ بدر میں جہاناکا، جسمیں کفار کی لاشیں پڑی ہوئی تھیں اور فرمایا، کیا تم نے اپنے رب کا برحق وعدہ پالیا؟ یعنی عذاب؟ کسی نے عرض کیا، کیا حضور مردوں کو پکارتے ہیں؟ ارشاد فرمایا تم لوگ ان سے کچھ زیادہ سننے والے نہیں ہو، مگر وہ جواب نہیں دے رہے ہیں۔

(۲) صحیح مسلم میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، غزوہ بدر کے تین دن بعد قلب بدر پر تشریف لے گئے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر فرمایا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَلَكِنْهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يُحْيُوا. (صحیح مسلم باب عرض مقصد الہیت)۔

ترجمہ: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں جو کچھ فرما رہا ہوں اسے تم لوگ زیادہ بہتر سننے والے نہیں ہو بلکہ ان مردوں کے، مگر وہ جواب نہیں دے پا رہے ہیں۔ (الا اذا شاء اللہ)۔

(۳) سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اِنَّ الْمَيِّتَ اِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ اِنَّهُ لَيَسْمَعُ حَقِّقَ رِجَالِهِمْ اِذَا انْصَرَفُوْا. (صحیح مسلم باب عرض مقصد الہیت)

ترجمہ: مردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور لوگ دفن کر کے چلتے ہیں تو وہ انکی جوتیوں کی کھٹکھٹاہٹ سنتا ہے۔

(۴) عن ابن عباس رضي الله عنهما قَالَ ضَرَبَ بَعْضُ اصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَاءَةً عَلَى قَبْرِ وَهْوَ لَا يَحْسِبُ أَنَّ قَبْرَ فَإِذَا فِيهِ إِنْسَانٌ يَقْرَأُ سُورَةَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ، حَتَّى حَتَمَهَا فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ الْمُنَاجَاةُ، هِيَ الْمُنَاجَاةُ تَنْجِيهِ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ. (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے ایک قبر پر خیمہ لگایا، نہیں معلوم نہیں تھا کہ وہ قبر ہے، اچانک اس قبر سے ایک انسان کی آواز آنے لگی جو سورۃ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ پڑھ رہا تھا، یہاں تک کہ اس نے وہ ساری سورۃ ختم کی، وہ صحابی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور سارا واقعہ کہہ سنایا، سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ سورۃ روکنے والی ہے۔ اور اللہ کے عذاب سے نجات دلانے والی ہے، (اس روایت سے حیات بدنی لبعض الاولیاء، بولسط فیضان اتباع سید الانبیاء صلی اللہ علیہ

وسلم، ثابت ہو رہی ہے جس کا ہمارے موضوع سے گہرا تعلق ہے)۔

(۵) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ "كُنْتُ ذُلُحْ بِنْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّى وَأَصْبَحَ نَوْبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ رُوحُنِي وَأَبْنَى فَلَمَّا ذَهَبَ عُمَرُ مَعَهُمَا قَوْلَ اللَّهِ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مُشْدُرْدَةٌ عَلَى بِنَاتِي خِيَاءً مِنْ عُمَرَ. (مشکوٰۃ باب زیارۃ القبور فصل ثالث)۔

ترجمہ: میں اس کمرے میں جس میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے، پہنچی ہے لحاظ پردہ چلی جاتی تھی اور جی میں کہتی کہ وہاں کون ہے؟ یہی میرے شوہر اور میرے بچہ، قسم بخدا جب سے عمر وہاں دفن ہوئے میں اس کمرے میں بغیر سراپا بدن چھپائے نہ گئی، عمر سے خیا کے باعث۔ (اس حدیث کا بھی ہمارے موضوع سے کافی تعلق ہے)۔

(۶) حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے بوقت نزع اپنے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے فرمایا اِذَا ذَفَسْتُمُونِي فَنَشُّوْا عَلَيَّ التُّرَابَ شَنَاثًا ثُمَّ اَقِيْمُوا حَوْلَ قَبْرِیْ قَدْ رَمَا تَنْحَرُ حُرُورٌ وَيَقْسِمُ لِحُفْهَآ حَتَّى اسْتَابَسَ بِكُمْ وَانْظُرْ مَاذَا اَرَا جَعَلَهُ رُسُلٌ رَبَّنَا. (صحیح مسلم باب کون الاسلام یهدم ما قبلہ)۔

ترجمہ: جب تم لوگ مجھے دفن کرو تو مجھ پر ٹھہر ٹھہر کر مٹی ڈالنا، پھر میری قبر کے گرد اتنی دیر ٹھہرے رہنا کہ ایک اونٹ ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جائے تا آنکہ میں تم لوگوں سے انس حاصل کروں اور سوچ لوں کہ بچے رب کے قاصدوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

(۷) حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: مَنْ زَارَ قَبْرَ ابْنِ أَبِي ذَرٍّ أَوْ أَخَذَهُمَا فِي كُلِّ خُمُوعَةٍ عَمِلَ لَهُ وَكُتِبَ بِهَا. (المجتبی فی شعب الایمان)۔

ترجمہ: جو شخص والدین کی یا ان میں سے ایک کی قبر کی ہر جمعہ کو زیارت کرے اس کی مغفرت کر دی جائے گی اور اسے نیک لکھ دیا جائے گا۔

حضرت الشیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی شرح میں لکھا ہے "وَالزِّيَارَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَفْضَلُ خُصُوصًا فِي أَوَّلِهِ وَخِجَاءٍ فِي الرَّيَاةِ إِنَّهُ يُعْطَى لِلْمَيِّتِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ إِذَا ذَكَرَ أَكْثَرَ مِمَّا يُعْطَى فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ. (لغات شرح مشکوٰۃ باب زیارۃ القبور)۔

ترجمہ جمعہ کے دن زیارت کرنا افضل ہے خصوصاً اس کے پہلے پہر، روایت میں آیا ہے کہ جمعہ کے دن، صاحب قبر کو دوسرے دنوں کی نسبت زیادہ ادراک عطا کیا جاتا ہے۔

۸۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جب حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پر حاضر ہوئے تو وہاں صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھی، کسی نے وجہ دریافت کی تو فرمایا ”کَيْفَ أَقْنُتُ بِحَضْرَةِ الْإِمَامِ وَهُوَ لَا يَقُولُ بِهِ“ ترجمہ میں امام صاحب کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں، جبکہ وہ اس کے قائل نہیں۔ (المیزان الکبریٰ فصل فیما نقل عن الإمام الشافعی)۔

(۹) تفسیر بیضاوی زیر آیت بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ میں ہے ”فہذا دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها معايرة لما يحس به من البدن، تبقى بعد الموت ذرائعاً وعليه حمليهم الضحابة والتابعين وبه نطقت الآيات والسُّنن“

ترجمہ یہ آیت میں ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ دلیل ہے کہ روہیں جواہر قائمہ بالذات ہیں اور بدنی حواس سے سراسر جداگانہ حقیقتیں ہیں، موت واقع ہونے کے بعد بھی اسی جوش ادراک پر قائم رہتی ہیں، یہی مذہب ہے جمہور صحابہ کرام اور تابعین عظام کا اور اسی پر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ گواہ ہیں۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ آیت ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ صاف صاف اعلان کر رہی ہے کہ حیات برزخی برحق ہے، لہذا بے شعوری کو اس کے انکار پر دلیل نہ بنایا جائے بلکہ جب اللہ تعالیٰ حیات برزخی کی اطلاع دے رہے ہیں تو پھر ہماری بے شعوری کی کیا حیثیت ہے؟

(۱۰) امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ شفاء القوم (الباب التاسع، الفصل الثانی) میں لکھتے ہیں، ”لَا تَدْعِي أَنَّ الْمَوْصُوفَ بِالْمَوْتِ مَوْصُوفٌ بِالسَّمْعِ، إِنَّمَا السَّمْعُ بَعْدَ الْمَوْتِ لِحَيِّ وَهُوَ الرُّوحُ“۔

ترجمہ ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت سے متصف ہے وہی سننے سے بھی متصف ہے بلکہ مرنے کے بعد سننا ایک ذی حیات کا کام ہے جو روح ہے۔

(۱۱) شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لغات شرح مشکوٰۃ باب الجہاد میں لکھتے ہیں ”سَبِيَّةُ الْخَوَاسِ لِلْإِحْسَاسِ وَالْأَفْرَاقِ غَدِيَّةٌ كَمَا تَقَرَّرُ فِي الْمَذْهَبِ، أَمَّا الْعِلْمُ فَلِاَلرُّوحِ وَهُوَ بَاقٍ“

ترجمہ حواس ظاہرہ و باطنہ کا احساس بدنی اور ادراک بدنی کیسے سبب عادی ہوتا تو مذہب اہل سنت میں ثابت ہو چکا ہے مگر جہاں تک علم کا تعلق ہے تو وہ تو روح سے ہوتا ہے اور وہ باقی ہے۔ (یعنی میت کو خارق عادت سماع روحی بشرط رابطہ درمیان عالم دنیوی اور عالم برزخی حاصل ہے)۔

(۲) التیسیر شرح جامع صغیر زیر حدیث من طلب العلم میں ہے: ”لَا تَنْظُرُ أَنَّ الْعِلْمَ يَتَارَفُكَ بِالْمَوْتِ فَالْمَوْتُ لَا يَنْهَدُكَ عَنْ الْعِلْمِ أَصْلًا وَلَيْسَ الْمَوْتُ عَدَمًا مُخَصَّصًا حَتَّى تَنْظُرَ أَنَّكَ إِذَا عَدِمْتَ عَدِمْتَ صِفَتَكَ“۔ (ای صفة العلم، راقم الحروف)۔

ترجمہ: یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائے گا، کیونکہ موت تو محل علم یعنی روح کا کچھ نہیں ہکاڑ سکتی اور نہ ہی موت، عدم محض کا نام ہے مبادا کہ تو یہ سمجھ لے کہ جب تو موت بدنی سے ہمکنار ہوا تو تیرا علم (جو قائم بالروح ہے) وہ بھی جاتا رہا۔ (معاذ اللہ)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اگر موت سے علم ختم ہو جاتا تو پھر منکر نکیر کے سوالات کا جواز بھی ختم ہو جاتا، کیونکہ علم کے بغیر، میت کو جواب کا مکلف بنانا، تکلیف مالطیاق ہے۔

(۱۳) التیسیر شرح جامع صغیر، زیر حدیث إِنَّ أَرْوَاحَ الشَّهَدَاءِ فِيهِ: ”الروح الإنسية متميزة محصورة بالأذراكات بعد مفارقة البدن“۔ ترجمہ موت کے بعد بھی، جانے پہچانے کی امتیازی خصوصیت روح انسانی میں باقی رہتی ہے۔

(۱۴) قتادی عالمگیریہ، باب زیارة القبور میں ہے ”إِنْ قُرِءَ الْقُرْآنُ عِنْدَ الْقَبْرِ وَنُودِيَ بِذَلِكَ أَنْ يُؤَيِّسَ صَوْتُ الْقُرْآنِ فَإِنَّهُ يَقْرَأُ“۔

ترجمہ: قبروں کے پاس قرآن مجید کی تلاوت سے اگر یہ نیت ہو کہ قرآن کی آواز، صاحب قبر کا جی بہلائیگی تو بے شک پڑھے (یعنی وہ سنتا ہے)۔

(۱۵) ارشد الساری شرح صحیح بخاری باب قتل ابی جہل میں ہے: ”قَدْ أَتَكَرَّ عَذَابُ الْقَبْرِ الْمُعْتَمِلُ وَالرَّوَافِضُ مُحْتَجِجِينَ بِأَنَّ الْمَيِّتَ جَمَادٍ لَا حَيَاةَ لَهُ وَلَا أَفْرَاقَ“

ترجمہ معزولہ اور روافض صواب قبر کے منکر ہو گئے، انہوں نے یہ دلیل پیش کی کہ مردہ، ہمواد (خاک چونا وغیرہ) ہے، اس کیلئے حیات ہے نہ ادراک۔ (حالانکہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک سماع موتی، روحی اور غیر عادی ہوتا ہے)۔

(۱۶) شرح مقاصد (لحمہ الروح، مدرك جزئیات) زعمده تفتازنی میں ہے "عند المعتزلة وغيرهم البدئية المخصوصة شرط في الإدراك فعندهم لا ينفى إدراك الجبريات عند فقبة الآلات وعندنا ينفى وهو الظاهر من قواعد الاسلام"

ترجمہ: معتزلہ وغیرہ (یعنی رافضی) کے مذہب میں بدن کی مخصوص ترکیب، ادراک جزئیات کیلئے شرط ہے، اسلئے جب بدن کے یہ آلات نہیں رہتے تو جزئیات کا ادراک بھی نہیں رہتا، مگر ہم اہل السنۃ والجماعت کے مسلک میں اس ترکیب بدنی کے بغیر بھی روح کیلئے ادراک جزئیات باقی رہتا ہے، جیسا کہ قواعد اسام سے ظاہر وثابت ہے۔ (کیونکہ وہ ادراک، روحی اور غیر عادی ہے۔ جس کیلئے بدن کی مخصوص ترکیب شرط نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص میت کیلئے سج عادی کا قائل ہے تو وہ دلیل پیش کرنے کا پابند ہے)

(۱۷) کشف الظواء از مولانا مولوی محمد اسحاق دہلوی میں ہے: "مذہب احتمال است کہ گویند میت جہاد محض است"۔ ترجمہ: میت کو جہاد محض قرار دینا معتزلہ کا مسلک ہے۔

(۱۸) شاہ عبدالقادر محدث دہلوی موضح القرآن میں زیر آیت ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾ لکھتے ہیں: حدیث میں آیا ہے کہ "مردوں سے سلام عینک کرو، وہ سنتے ہیں، بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے، اسکی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے، اور قبر میں پڑا ہے دھڑ، وہ نہیں سن سکتا۔"

(۱۹) جب ثابت ہو گیا کہ وفات کے بعد بھی روح اپنے صفات اور افعال پر باقی رہتی ہے اور یہ کہ وہ بدنی آلات سے مستغنی ہوتی ہے تو آپ سے گزارش ہے کہ جس پر آپ مٹی وغیرہ کے حائل اور حجابات دیکھ رہے ہیں وہ جسم خاکی ہے نہ کہ روح پاک، جبکہ صحیح، بصیر، علم اور خبر جس کے اوصاف ہیں وہ جان پاک ہے نہ کہ تودہ خاک، البتہ ان امور کے لئے رابطہ درمیان عالم دنیاوی اور عالم برزخی شرط ہے۔

(۲۰) حضرت مولانا جامی رحمۃ اللہ علیہ نجات لانس میں حضرت خواجہ عطاء الدین سمنانی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں کہ: "ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر ادراک، بدن کو نہیں بلکہ روح کو ہے، اور عالم ارواح میں کوئی حجاب نہیں تو قبر کے پاس جانے کی کیا ضرورت ہے؟ شیخ نے فرمایا اس میں بہت فوائد ہیں، ایک یہ کہ جب آدمی کسی مزار کی طرف جاتا ہے تو جس قدر آگے بڑھتا ہے، اس کی توجہ کا ارتکاز بڑھتا جاتا ہے، یہاں تک کہ جب قبر کے پاس پہنچتا ہے تو حواس ظاہرہ بھی اس کی قبر کا مشہدہ

کرتے ہیں، اب اس کی روح کے ساتھ ساتھ اس کے حواس ظاہرہ بھی اس کے ساتھ مشغول ہو جاتے ہیں، سو وہ پورے ظاہر اور باطن کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے، دوسری بات یہ بھی ہے کہ روح کا رابطہ اس جگہ سے زیادہ ہوتا ہے جہاں اس کا جسم مدفون ہے۔

(۲۱) سماع عادی بدنی اور سماع خارق للعادة روحی دو الگ الگ چیزیں ہیں، موت سے سماع عادی بدنی ختم ہوتا ہے نہ کہ وہ سماع جو خارق للعادة ہے، واضح ہو کہ امر خارق للعادة اگر نبی سے صادر ہو تو معجزہ کہلاتا ہے، اور اگر ولی سے ظاہر ہو تو اسے کرامت کہتے ہیں۔

(۲۲) متکلم اور مخاطب کے درمیان رابطہ درکار ہوتا ہے کیونکہ ان میں سے ایک، عالم دنیا میں ہوتا ہے جبکہ دوسرا، عالم برزخ میں، اسلئے ارواح کا میں سے مخاطبت سے پہلے متکلم کو چاہئے ہو گا کہ وہ اپنی روح کی پاکیزگی اور پالیدگی اس حد تک پہنچائے کہ رابطہ ممکن ہو سکے۔

(۲۳) ارواح کا میں، عالم برزخ میں، ذکر الہی میں مشغول ومنہک ہوتے ہیں، اسلئے ان سے رابطہ تب ہوگا جب وہ باذن اللہ، خصوصی توجہ سے اپنے متعلقین کی طرف مراجعت فرما ہوں گے۔

(۲۴) "تلاوت کلام اللہ، شش کلمات کا ورد، درود و سلام پروردگار عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت، دلائل الخیرات کا ورد، جملہ ارکان اسلام اور کل احکام شریعہ کی پابندی سے باطن کی صفائی اور روح کا تزکیہ ممکن ہے جو کہ رابطہ کیلئے واحد ترین ہے۔

مذکورہ بالا ادوار و وظائف شیخ الاسلام قطب اراک قطب علامہ غلام محمد محدث گھونوی رحمۃ اللہ علیہ کے معمولات میں سے تھے۔

(۲۵) فرمان باری تعالیٰ ہے: ﴿إِنَّ الدِّينَ اتَّقُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُنْصَرُونَ﴾

ترجمہ: اہل تقویٰ کو جب کوئی جھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے تو وہ فوراً ذکر الہی میں مصروف ہو جاتے ہیں، سوا اسی وقت ان کے سامنے سب کچھ روشن ہو جاتا ہے۔

”قوالی کی حیثیت شرعیہ“

حضرت شیخ الاسلام مولانا غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت سید پیر مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے دور میں اور حضرت قبلہ بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کے دور کے اوائل میں قوالی نہیں سنتے تھے۔ ایک دن حضرت قبلہ بابو جی نے آپ کو اپنے ساتھ بیٹھا کر پنے قوال کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مندرجہ ذیل نعت سناتے کو کہا:

جہاں روشن است از جمال محمدؐ دلم زندہ شد از وصال محمدؐ
بہ صدق و صفا گشت بے چارہ جانی غلام غلامان آل محمدؐ

یہ نعت سن کر حضرت الشیخ اجماع رحمۃ اللہ علیہ پر خوب رقت قلبی طاری ہوئی اور خوب گریہ وارد ہوا، بعد ازاں آپ حضرت قبلہ بابو جی کی محفل سماع میں شرکت کرنے لگے، آپ فرماتے کہ حرمت مزمر کی علت ﴿لِيُصَلِّ عَنْ سَيِّئِ الْمَلِكِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَحَذَّ هُرُؤًا﴾ ہے، یعنی وہ مزامیر حرام ہیں جو اللہ کی راہ سے بھٹکا دیں اور اللہ کے دین کا ششہ اڑائیں۔

البتہ اس بات کا التزام رہا کہ پیر خانہ کے علاوہ محفل سماع سے احتراز برتتے تھے۔

سماع اے برادر! جویم کہ چیست؟ مگر مستمع را بدنام کہ کیست؟
گر از برج معنی بود طیر او فرشتہ فرو ماند از سیر او
وگر مرد لہو است و بازی و لاغ قوی تر شود لہوش اندر دماغ
(حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ)

اس سے معصوم ہوتا ہے کہ قوالی کے لئے کڑی شرائط ہیں، جسکو ملحوظ رکھنا از حد ضروری ہے۔

”گانا بجانا مطلقاً حلال نہیں“

یا للجب! ملتان کے ایک مفتی صاحب نے بیک جنبش قلم، ہر قسم کے گانے بجانے کو مطلقاً جائز قرار دیدیا، فہم دین رکھنے والے لوگ حیرت زدہ رہ گئے، کیونکہ اخلاقیات پر اس کے مضر اثرات واضح تھے، حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ سے اس بارے میں احکام شرعیہ کی روشنی میں صحیح مسئلہ کی درخواست کی گئی، آپ نے ایک دینی رہنما کا فریضہ انجام دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ گانا بجانا دو انواع پر مشتمل

ہے (۱) نقش گانا بجانا، جو اپنے شیطانی اثرات و نتائج کی وجہ سے ممنوع ہے، کیونکہ اس کا مآں، راہ خدا سے دوری، فرائض دینیہ سے غفلت اور استہزاء شریعت کی صورت میں برآمد ہوتا ہے ارشاد قرآنی ہے: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُطِغِلَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ (سورۃ لقمان)۔

ترجمہ: لوگوں میں کچھ ایسے ہیں جو بے ہودہ اور پھر بات خرید کر لاتے ہیں تاکہ اللہ کی راہ سے بھٹکا دیں، بناء بر جہالت، اور اس کی تفہیک کریں، ان کیلئے رسوا کن عذاب ہے۔

نوٹ: لہو الحدیث سے یہاں مراد بے ہودہ گیت بے ہودہ افسانے اور بے ہودہ ڈرامے ہیں، جن کو وہ لوگ شہر مکہ میں، شیخ پر پیش کرتے تھے، تاکہ لوگ ان گانے بجانے والیوں کی طرف راغب ہو جائیں اور حضرت محمد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے منہ موڑ لیں۔ چنانچہ اسی فاسد نتیجہ کے سبب سے گانے بجانے سے روکا گیا۔

حدیث میں اسی کیلئے لہو، معارف، مزامیر اور تقنی کے الفاظ وارد ہوئے ہیں، فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کے عدم جواز کا قول اختیار کیا ہے، سلسلہ قادریہ کا بھی یہی کہنا ہے۔

(۲) حضرات صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے چشت اہل بہشت، بمطابق شرائط مقررہ، محافل سماع برپا کر کے، اللہ تعالیٰ، اس کے رسوں مکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل اللہ قدست، سرارحم کی طرف اشتیاق و محبت کو ہمیز لگاتے ہیں، ان کیلئے سوز و گداز پیدا کر کے انکی اتباع کو پرکشش بناتے ہیں اور والہانہ کیفیات کو بروئے کار لا کر، احکام شریعت پر عملدرآمد کو سہل اور مرغوب بناتے ہیں، لیکن اگر محافل سماع سے یہ مقاصد عالیہ حاصل نہ ہوں تو پھر ان کا کیا جواز ہے؟

سماع اے برادر! جویم کہ چیست؟ مگر مستمع را بدنام کہ کیست؟

”نشہ کرنا حرام ہے، سب کیلئے“

دین اسلام میں نشہ کرنا ممنوع ہے، کلمہ گو کیلئے نشہ آور چیز کا استعمال قطعاً حرام ہے، کوئی شخص یا گروہ اس کی حرمت سے مستثنیٰ نہیں، کسی قلندر، درویش، ملنگ، صوفی یا سید

کے لئے اس کی گنجائش نہ کسی طرح بھی قابل قبول نہیں۔ انہوں، چرس، بھنگ اور اسی نوع کی دیگر منشیات کو نظر انداز کرتا یا ان کیسے دل میں نرم گوشہ رکھنا، معاشرے کی تباہی کا پیش خیمہ بن رہا ہے۔

قرآن مجید نے چار ناپاک اور شیطانی چیزوں کو فلاح کے منافی قرار دیا ہے جو حسب ذیل ہیں، (۱) منشیات (۲) جوئے کی جملہ انواع (۳) استمان (۴) پانے، ارشاد ہے ﴿إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾۔

اس کے بعد فرمایا کہ منشیات در جوئے کے ذریعے شیطان تمہیں لڑاتا ہے اور باہمی دشمنی اور نفرت کو ہوا دیتا ہے نیز ان کے ذریعے تمہیں نماز اور یاد الہی سے محروم کر دیتا ہے۔

سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

(۱) كُلُّ شَرَابٍ أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ (بخاری، مسلم) ترجمہ: ہر وہ مشروب جو نشہ دے وہ حرام ہے۔

(۲) كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ (مسلم، مشکوٰۃ باب بیان الخمر) ترجمہ: ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

(۳) حضرت وائل الحضرمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت طارق بن سُوید رضی اللہ عنہ نے حضور سرپا نور صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے بارے میں پوچھا تو آپ نے منع فرما دیا، انہوں نے عرض کیا کہ بطور دوا کے بناتا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شراب دوا نہیں بلکہ بیماری ہے۔ (مسلم)

(۴) مَا أَسْكِرَ مِنَ الْعَرَقِ فَمَثَلُ الْكَفِّ مِنْهُ حَرَامٌ (حمد، ترمذی، ابوداؤد، مشکوٰۃ) مَا أَسْكِرَ تَحْتِیْوَةً لِّقَلِیْلَةٍ حَرَامٌ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

ترجمہ: جس چیز کی زیادہ مقدار نشہ دے، اس چیز کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے۔

(۵) عَنْ أَمِّ سَلَمَةَ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا قَالَتْ نَهَى رَسُوْلُ اللہِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفَقِّرٍ (ابوداؤد)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ دینے والی چیز اور ہر فتور میں ڈالنے والی چیز سے منع فرمایا (معلوم ہوا کہ نشہ عقل میں فتور پیدا کرتا ہے)۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک استفتاء کے جواب میں فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے اقوال سے ثابت فرمایا کہ اگر نشہ کی حالت میں طلاق دی جائے تو وہ واقع ہو جاتی ہے کیونکہ نشہ قابل رعایت نہیں بلکہ لائق تحریر ہے، اس میں ملک اور غیر ملک کی تفریق نہیں ہے۔

”کافروں کی زبان سیکھو مگر انکا کلچر نہ اپناؤ“

۔ خیرہ نہ کر سکا مجھے جلوہ دانش فرنگ

سرمہ ہے میری آنکھ کا خاکہ مدینہ و نجف

جامعہ عباسیہ بہاولپور میں عربی اور فارسی کے علاوہ انگریزی زبان بھی سکھائی جاتی تھی کیونکہ دین اسلام کی رو سے کفار کی بولی سیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں، جس طرح کہ ان کے فتوے سے استفادہ کرنا عین جائز ہے، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”الحکمة صالة المؤمنین وحلہا احلہا“ دانائی، مؤمن کی گمشدہ چیز ہے، سو وہ اسے حاصل کرے، جس جگہ بھی اسے پائے (ترمذی باب ما جاء فی فضل الفقه، ابن ماجہ باب الحکمة)۔

حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زبان ذریعہ علم ہے، جو شخص جتنی زیادہ زبانیں جانتا ہوگا، اتنے ہی اس کے پاس تحصیل علم کے مواقع زیادہ ہوں گے، بولیوں کا تنوع اور تکثر، اللہ تعالیٰ کے علم اور اسکی قدرت کی وسعت کا مظہر ہے، قرآن مجید میں گوناگوں بولیوں کو اللہ کی نشانیوں میں سے شمار کیا گیا ہے، ارشاد ہے ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوِلْدَانِ إِذْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٌ لِّعَالَمِينَ﴾ (سورۃ الروم) ترجمہ: آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا اور تمہاری بولیوں اور تمہارے رنگوں کی وراثت اللہ کی آیات میں سے ہے۔ آپس میں تمام اہل جہاں کیسے نشانیاں ہیں۔

قرآن مجید میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے فضائل میں اس بات کو بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں پرندوں کی بولیاں سکھا دی تھیں، احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم پرندوں، جانوروں، درختوں، پتھروں سمیت تمام مخلوقات نیز ہر قبیلہ اور ہر علاقے کی بولیوں پر عبور رکھتے تھے، سرکار رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن ثابتؓ کو حکم دیا کہ عبرانی زبان سیکھو، انہوں نے پندرہ دنوں میں یہ زبان سیکھ لی، تو آپ نے انہیں عبرانی خطوط کے جوابات تحریر کرنے پر مامور فرمایا۔

یہاں پر یہ پہلو بھی قابل غور ہے کہ اغیار کی زبان سیکھتے سیکھتے کہیں نوجوان لوگ ان کے کچھر میں نہ رگے جائیں، کیونکہ ہر زبان کے ساتھ اس کا اپنا ایک کچھر بھی چپکا ہوتا ہے، اس لئے ضروری ہے کہ غیر اسلامی کچھر سے بچاؤ کی تدابیر پر بھی غور و فکر کیا جائے اور کافرانہ کچھر سے، شعوری طور پر اور سعی بسیر کے ذریعے، اپنے دینی، اسلامی، محمدی کچھر کو محفوظ بنایا جائے۔

اس مقام پر یہ تفصیل بتانا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کچھر کے دو پہلو ہوتے ہیں ایک ظاہری پہلو، جو سماجی رسوم و رواجات اور معاشرتی طور طریقوں پر مشتمل ہوتا ہے اور دوسرے پہلو باطنی ہوتا ہے جو سوچ، فکر، نظریہ اور عقیدہ سے عبارت ہوتا ہے، کافرانہ کچھر کا یہ پہلو خروج عن الاسلام کا دوسرا نام ہے۔

حدیث نبوی ہے مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ، جو شخص کسی قوم سے مشابہت (برائے مشابہت) اختیار کرے وہ انہیں میں سے شمار ہوگا۔ (ابوداؤد، باب فی لبس البشرۃ) مندرج بالا حدیث شریف کی رو سے دونوں قسموں کے کچھر سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا، مطلوب اور محبوب ہے۔

فلسطین کے محکمہ قضاء نے عدالتوں کی رہنمائی کیلئے ایک ”مجموعہ المستحسنین“ نامی کتاب تالیف اور شائع کر رکھی یہ کتاب ادارہ تحقیقات اسلامی سلام آباد کی ماہریری میں موجود ہے، انہیں لکھا ہے ”ضابطہ: التشبه بالكفار المنهی عنه ان يكون الشيء شعاراً لاهل الکفر بحيث لو رأى الناس من يلبسه - مثلاً إذا كان ملبوساً - سنبؤوا الى الکفار من اخل لباسه وشعاره بقل طاقية اليهود، ولباس الزهبان، والصلیب“

ترجمہ ضابطہ: کفار کے ساتھ جو مشابہت ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ کوئی چیز جو اہل کفر کا ایسا شعار (شناخت، علامت، پہچان) ہو کہ اگر کوئی اسے اپنائے تو عام لوگ بھی اسے اسی دھرم کا ہی سمجھیں مثلاً، یہودیوں کا طاقیہ (ان کا مخصوص علامتی لباس) راہبوں کا خصوصی علامتی لباس نیز نشان صلیب گلے میں لٹکانا وغیرہ کسی طرح بندوں، سکھوں وغیرہ کے خصوصی علامتی لباس اور دیگر رسوم، رواجات، اطوار، طریقے، یام، تہوار وغیرہ۔

ہاں کے علاوہ کفار کے دیگر شعار بھی ممنوع ہیں بشرطیکہ وہ ان کے شعار ہوں، ان کے دھرم کی علامت ہوں اور ان کے پیروکاروں کے ساتھ مخصوص ہوں، شادی اور

مرگ کی ہندوانہ رسموں سے اجتناب بھی نہایت ضروری ہے۔ یہودیوں، عیسائیوں اور دیگر کفار کے دینی اور سماجی تہوار منانا سخت منع ہے۔ دین اسلام میں ترمیمات کے درکھولنے والوں کی خدمت میں گزارش ہے کہ:

۔ تازہ ہوا کے شوق میں اسے ساکنان شہر اتنے نہ در بناؤ کہ دیوار گر پڑے

”کانگریسی سوچ کے ساتھ اختلاف“

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ، شرعی امور میں، من مانی سوچ، آزاد خیالی، بے دلیل رائے، بے ثبوت لتونی اور بے خوف ذہنیت کو پسند نہ فرماتے تھے، شرعی احکام و مسائل میں بے جواز اور خانہ زاد موقف اور نظریہ برداشت نہ کرتے تھے، دینی ہدایات پر حرف بحرف اور موہوم عمل کرنے کے قائل تھے۔

کسی نے آپ سے استفادہ کیا کہ آیا اتحاد بین المذاہب کی خاطر ایمان بالرسالت سے صرف نظر ممکن ہے؟ حضرت گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ ایمان باللہ اور ایمان بالآخرۃ کا ذریعہ تو ایمان بالرسالت ہے، ہدایت نبوی کے بغیر کوئی شخص ایمان باللہ اور ایمان بالآخرۃ تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا، رسول کی رہنمائی کی بدولت ہی اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہوتی ہے، اللہ پر ایمان لانے سے پیشتر، رسول پر ایمان لانا پڑتا ہے، ایمان بالرسالت تو جملہ ایمانیات کا پیش خیمہ ہے، اسی لئے کہا گیا ہے کہ:

۔ بے دلیلہ، خدا نہیں ملتا۔

اگر عقل انسانی، مصنوع سے صالح تک پہنچتی ہے تو سوال یہ ہے کہ اس کے جملہ اسامہ و صفات اور اس کے جملہ فرامین و قوانین تک کیسے پہنچے گی؟

کسی نے آپ سے استفادہ کیا کہ کیا اجزاء ایمان اور ارکان اسلام باہم مغایر ہیں؟ تو حضرت محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نام نہاد روشن خیالوں کی طرف سے چھیڑی گئی اس بحث کی بنیاد بھی اتحاد بین المذاہب پر معلوم ہوتی ہے، تاکہ ارکان اسلام سے گلو خلاصی کرا کے، دیگر مذاہب باطلہ کے ساتھ یکجہتی کا اظہار کیا جائے، نہ رہے ہنس نہ بچے بائسری، جبکہ حقیقی صورت حال یہ ہے کہ ارکان اسلام تو نصوص قرآن سے ثابت ہیں، کیا نصوص قرآن پر ایمان لانے بغیر کوئی شخص مؤمن کہلا سکتا ہے؟

آپ نے مزید فرمایا کہ احادیث متواترہ بالمفظ ہوں یا بالمعنی، دونوں موصوبہ یقین و ایمان ہیں اور ان کے انکار سے خروج عن الدین لازم آتا ہے، ارکان اسلام کے ثبوت میں اس قدر کثیر تعداد میں احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہیں کہ ان کا انکار ناممکن ہے، مزید اینکه ساری امت، ارکان اسلام پر اجماع کر چکی ہے، اسلئے جو تفصیلات، احادیث متواترہ میں وارد ہوئی ہیں یا جن پر اجماع امت کا ورود ہو چکا ہے، انہیں تسلیم نہ کرنے سے ایمان کا سلب ہونا بدیہی امر ہے، اسلئے ارکان اسلام کا انکار کفر ہے اور ان پر عمل نہ کرنا فسق ہے۔

کاگر یہی معاصر کی بعض ذومحانی اور مغالطہ آمیز تحریرات بابت جزئیات شرعیہ فقہیہ، کے بارے میں بھی حضرت شیخ الاسلام سے رہنمائی حاصل کی جاتی تھی، آپ ان مسائل کے جوابات، شریعت کی روشنی میں بڑی وضاحت سے دیا کرتے تھے، ساتھ ہی آپ فرماتے کہ کوئی عالم ان مسائل فقہیہ کو ٹھکرانے کی جرأت نہیں کر سکتا، میں اُن آزاد خیال لوگوں سے اتفاق نہیں کرتا، البتہ میں نہیں سمجھتا کہ انہوں نے ارادی طور پر یہی مراد یہ ہوگا، پھر بھی میری گزارش ہے کہ ایسی تحریرات سے اجتناب کرنا ضروری تھا جن سے اس قسم کے بہانات پیدا ہوئے، الغرض بولنے اور لکھنے میں احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑنا چاہئے تاکہ عام آدمی، ذہنی انتشار کا شکار نہ ہو، ان لوگوں کی انہی باتوں کی وجہ سے آپ کا ان سے قلبی تعلق ختم ہوا۔

جہاں تک سیاسی اختلاف کا تعلق ہے تو حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے طویل مشاہدے کی بنیاد پر کانگریس سے علیحدگی اختیار فرمائی اور مسلم لیگ میں شامل ہو گئے، حضرت گھوٹوئی نے احیاء خلافت اسلامیہ اور قیام مملکت اسلامیہ پاکستان کیلئے شب و روز کام کیا اور انتھک کام کیا، بلاخدا اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے آپ نے ۱۳ اگست ۱۹۷۷ء کو ریڈیو سے یہ نوید سن لی کہ یہ ریڈیو پاکستان ہے، یہ خوشخبری سننے ہی آپ رب ذوالجلال کی بارگاہ میں سجدہ ریز ہو گئے۔ پاکستان کے معرض وجود میں آنے کے بعد آپ نے جامع مسجد گوڑہ شریف میں نماز جمعہ کا جو خطبہ دیا اس میں آپ نے جناب قائد پاکستان محمد علی جناح کو مسلمانوں کا امیر قرار دیا۔

علامہ اقبال علیہ الرحمۃ نے کانگریسی مسلمانوں کو تلقین کرتے ہوئے فرمایا:

بعضی برسوں خولش را کہ دیں ہمہ دوست
اگر بہادری رسیدی تمام بولہبی ست

قائد پاکستان نے نوب آف بہادری سے فرمائش کی کہ ملک کے دیگر علماء کرام کی طرح، آپ علماء ریاست اسلامیہ بہادری سے بھی آئین پاکستان کی اسلامی دفعات کیلئے سفارشات مرتب کرائیں، چنانچہ جامعہ عباسیہ کے شیخ الجامعہ کی حیثیت سے حضرت شیخ الاسلام علامہ محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسلامی دفعات کا مسودہ تیار کر کے، قائد اعظم کو ارسال کیا تھا جنہیں قرارداد مقاصد مرتب کرتے وقت خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا، جو کہ آئین پاکستان کی بسم اللہ ہے۔

حضرت شیخ الاسلام علامہ گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سیکولر ازم کے سخت مخالف تھے، شریعت اسلامیہ کو پاکستانی آئین و قانون کی بنیاد قرار دیتے تھے، قائد پاکستان محمد علی جناح کی حمایت صرف اسلئے کرتے تھے کہ وہ اپنی سیاسی حیثیت میں تحریک مملکت اسلامیہ کے ممبر در تھے، اور جداگانہ اسلامی تشخص برقرار رکھنے کے سلسلہ میں مسلمانوں کی سیاسی قیادت کر رہے تھے۔

حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ نے کانگریس کے اصحاب جہ و دستار کی عددی کثرت اور اسکے دنیاوی اثر و رسوخ کی پرواہ نہ کرتے ہوئے، بر ملا تحریک پاکستان میں عملی حصہ لیا اور بھرپور طریقہ سے اسے فروغ دیا۔

شاید آپ کی شانِ قلندری، درج ذیل شعر سے کسی قدر جھلک رہی ہے:

قلندرانِ حقیقت بہ نیم بخ نخرند قباۓ اطلس آنکس کہ از ہر عاری ست
ترجمہ: قلندرانِ حقیقت، بے ہنر (لادین) شخص کی قباۓ اطلس کو آدمے جو کے عوض بھی خرید کرنے پر تیار نہیں۔ رحمہم اللہ تعالیٰ و رسی عنہم و نوز قُبُورُہُمْ۔

”اتحاد بین المذاہب، خروج عن المذہب ہے“

ہندوستان کے کئی اشخاص جو کانگریس کے اکابرین میں سے تھے حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے قریبی دوست شمار ہوتے تھے لیکن جب ان کی طرف سے اتحاد بین المذاہب کا نیا نظریہ سامنے آیا اور ان کے بعض فقہی فتاویٰ میں ان کی آزاد خیالی واضح ہوئی، نیز دو قومی نظریہ اور وجود پاکستان کی مخالفت طشت ازہام ہوئی تو حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے بر ملا اختلاف کا اظہار فرمایا اور ان سے قطع تعلق کر لیا۔

البتہ اتحاد بین المسلمین آپ کو بہت عزیز تھا، آپ کوشش کرتے کہ مختلف مسالک کے درمیان جو فیصلہ حاصل ہے اسے اختلاف تک ہی محدود رکھتے ہوئے مخالفت، عناد اور نفرت تک نہ پہنچنے دیا جائے۔ حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ تحقیق اور مباحثہ کو جائز مانتے تھے مگر اسلام کی حجامت بنانے اور دین میں کات چھانٹ کرنے کو الحاد قرار دیتے تھے کیونکہ آپ شریعت سے سرمو انحراف برداشت نہ کرتے تھے۔

برصغیر کے تعلیمی اداروں کو بریلی، دیوبندی امتیاز کے بغیر چندہ دینا آپ کا معمول تھا، حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ مسودات میں تحریر فرماتے ہیں: ندوۃ العلماء لکھنؤ سے جاری شدہ ایک نوٹس نمبر ۱۱۳۳ مورخہ ۲۶ اگست ۱۹۳۹ء دستیاب ہوا ہے، جس میں لکھا ہے ”مبلغ پانچ روپے بابت چندہ اگست ۱۹۳۹ء ہنوز مرحمت نہیں ہوا، براہ کرم جلد عنایت فرما کر شکر گزار کیجئے، از طرف سید عبدالعلی ناظم ندوۃ علماء لکھنؤ۔ ندوہ سے بہتر طور پر دین اور علم سے لگاؤ رکھنے والے سنی ادارے، آپ کے مالی تعاون سے خوب فیضیاب ہوتے رہے۔ (ندوۃ العلماء کی شروعات تو مسلک اعتدال سے ہوئیں مگر بعد میں جانبداری کی طرف چل نکلا۔)

”مولانا تھانوی صاحب کا رجوع اور توبہ“

مولانا عبداللہ صاحب پرنسپل مدرسہ فاضل احمد پور شرقیہ نے مولانا مولوی محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت الشیخ المکرم والامام المعظم علامہ گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ، سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کے قائل تھے، اس موضوع پر آپ کا رسالہ معائنہ بلاشبہ (در مسئلہ علم غیب) موجود ہے جو آپ نے گھوٹو میں اپنے استاد مولانا مولوی محمد جمال الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی نگرانی میں تالیف فرمایا تھا، مگر جناب مولانا اشرف علی تھانوی صاحب علم غیب کے قائل نہ تھے، ان کا رسالہ بھی موجود ہے۔

ایک دن حضرت گھوٹو نور اللہ مرقدہ جامعہ کی لائبریری میں تشریف فرما تھے، میں نے عرض کیا کہ مولانا تھانوی صاحب کے انکار علم غیب کے بارے میں حضور کی کیا رائے ہے؟ تو آپ نے فوراً شیخ الفہم مولانا صاحبزادہ حافظ محمد امین صاحب چیلادہنی، جو لائبریری کے انچارج بھی تھے، ان کو فرمایا کہ گوجرانوالہ سے شاخ ہونے والے ہفت روزہ

”الحدیث“ کی فلاں تواریخ کی فائل لے آؤ، جب وہ لے آئے تو آپ نے مولانا تھانوی صاحب کا ایک مضمون ہمیں دکھایا جس میں انہوں نے اپنی عبارت سے رجوع اور توبہ کا اقرار کیا تھا۔

اے کاش! یہ عبارت اور اسی طرح کی دیگر عبارات ان لوگوں کی کتابوں سے بھی حذف کر دی جاتیں، تاکہ اعتراض رفع ہو جاتا۔

”خواتین کے نکاح میں سرپرست کی اہمیت“

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں علماء دین و حامیان شرع متین اس بارے میں کہ کیا شریعت مطہرہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اس بات کی مکمل اجازت عطا کرتی ہے کہ ایک لڑکی گھر سے بھاگ جائے اور از خود کسی لڑکے سے شادی رچالے؟ یا اس قسم کی حرکات شنیعہ پر کوئی تدبیر لگانی ہے؟ بیٹا و بیٹا بڑا۔

الجواب:

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب علامہ قاضی غلام صدیقی صاحب آف چکوال کو املاء کرایا، قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ ان دنوں حضرت الاستاذ قدس سرہ کو آشوب چشم کی تکلیف تھی چنانچہ آپ نے آنکھیں بند کئے ہوئے اس کا مفصل اور مدلل جواب مع قیود باب و صفحہ مجھے لکھوایا، میں آپ کے تجربہ علمی اور قوت حافظہ پر حیرت زدہ رہ گیا۔

حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کے جواب کا لٹ لباب حسب ذیل ہے:

تحقیق مسئلہ کی خاطر مندرجہ ذیل دو امور پر غور و فکر کرنا ہوگا، پہلا یہ کہ کفایت (مماثلت درمیان ناکح و منکوحہ) موجود نہ ہونے کی صورت میں نہ صرف یہ کہ والد کو حق اعتراض حاصل ہے بلکہ ایسی صورت میں خود نکاح کا انعقاد ہی غیر مفتی بہ ہے، دوسرا یہ کہ والد ہی اس فیصلے کا مجاز ہے کہ آیا فلاں لڑکا اسکی لڑکی کیسے کفو، مماثل و موزوں ہے یا نہ؟

مذکورہ بالا دونوں امور کے بارے میں صاحب حدایہ علامہ مرفعیانی رحمۃ اللہ علیہ

تحریر فرماتے ہیں: الکھاء فی النکاح معتبرۃ قال علیہ الصلوۃ والسلام لا یزوّج النساء إلا الأویسیاء، ولا یزوّجن إلا من الأكفاء، ولأن انتظام المصالح بین المتکافئین عادة (ہدایہ ج ۲ کتاب النکاح)۔

ترجمہ: نکاح میں کفایت (مماثلت باہمی) کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خواتین کا نکاح صرف ان کے سرپرست ہی کیا کریں، نیز ان کا نکاح ہم پلہ مردوں سے ہی کیا جائے، عقلی طور پر بھی یہ بات درست ہے کیونکہ ہمیشہ کا تجربہ گواہ ہے کہ برسرِ برابر کے رشتوں میں ہی مصالح (برکات و فوائد) پائے جاتے ہیں۔

الحیاء، المہبوط، قادی قاضی خاں اور عالمگیری ج ۱ ص ۲۹۲ میں ہے کہ بمطابق رد المحتار حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ عن ابی حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ، غیر کفو میں رضاء اولیاء کے بغیر نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا اور فتویٰ اسی پر ہے۔

بوقت نکاح، بالغ لڑکی سے اس کی رضامندی معلوم کرنا نہایت ہی ضروری ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اسے گھر سے بھاگنے کا اختیار مل گیا ہے، کیونکہ چوری چھپے کسی کو آشنا بنا لینا از روئے قرآن قطعی طور پر ممنوع ہے۔ فرمان قرآنی ہے: ﴿وَلَا تُنْجِذُوا أَخَذَانِ﴾ (سورۃ النساء: ۲۵)۔ لہذا خفیہ دوستی کرنا غیر قانونی ہوگا۔

غور کیجئے کہ جب ایک لونڈی کیلئے خفیہ دوستی کرنا منع ہے تو ایک آزاد، شریف، عزت دار اور باحیاء خاتون کیلئے اسکی ممنوعیت کتنی شدید نوعیت کی ہوگی؟

معلوم ہوتا چاہئے کہ اکبر الکبائر میں شرک کے بعد حقوق والدین یعنی والدین کی نافرمانی کا درجہ ہے جبکہ حقیقت یہ ہے کہ لڑکی کا گھر سے بھاگ جانا والدین کی سنگین اور بدترین نافرمانی ہے۔ اور ان کیلئے ڈوب مرنے کا مقام ہے۔

یہی طرح الرجال قوامون میں الرجال عام ہے اور انہیں خاندان اور باپ دونوں شامل ہیں۔

احسان کا ایک معنی بذریعہ نکاح، قلعہ میں ”محفوظ“ ہو جانا بھی ہے جبکہ گھروں سے فرار اختیار کرنے والے تو بے گھر ہو جاتے ہیں، ورنہ ہو جاتے ہیں اور اسی طرح عام طور پر وہ ہوں زدہ لوگوں کا آسان شکار بن جاتے ہیں، حدیث نبوی میں ہے کہ بوقت نکاح شیطان روتا، پہنچتا ہے کہ اس لڑکی نے باوقار، شریفانہ اور باحیاء طور طریق سے اپنی جنسی خواہش کی تکمیل کی راہ اپنائی اور اس طرح ان دونوں نے اپنا دھوا دین محفوظ کر

لیا، مگر اپنے والدین، خاندان، معاشرے اور امت مسلمہ کی عزت خاک میں ملا کر خفیہ دوستی کا راستہ پسند کرنے والے لوگ، شیطان کیلئے ڈھیر ساری خوشیوں کا سامان ہی فراہم کرتے ہیں۔

جذباتی نوجوانوں کی اس قسم کی جلد باز حرکت سے دو خاندانوں کے درمیان عدوت اور نفرت جنم لیتی ہے، جو قتل و غارت تک پہنچ جاتی ہے، اور نسل در نسل چتی رہتی ہے، اس سے معاشرہ تباہی و بربادی کے دہانے پہ جا پہنچتا ہے، حالانکہ شادی جیسا مقدس اور متبرک بندھن دو خاندانوں کے درمیان، محبت، قربت اور خوشی کا باعث ہونا چاہئے۔

چار ائمہ کرام میں سے دو اماموں یعنی حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لڑکی کا نکاح اس کے مرد سرپرست کے بغیر کسی صورت، منعقد ہی نہیں ہوتا۔ (لأن النکاح لا یُنْفَعِدُ بِعِبَارَةِ النِّسَاءِ عِنْدَ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ)۔

اسی طرح احناف میں سے دو اماموں یعنی حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ (فی رد المحتار) اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک (فی رد المحتار) لڑکی کا نکاح، اس کے سرپرست کے بغیر منعقد نہیں ہوتا (سواء کان کفو او غیر کفو، کذا فی الحاشیۃ، حاشیہ شرح وقایہ مثل هذا فی فتاویٰ قاضی خان) عامہ زمینی کی تخریج میں ہے کہ ان کے نزدیک اسکی وجہ یہ واضح اور صریح فرمان نبوی ہے ”لَا فِکَاحَ إِلَّا بِوَلٰی“ ترجمہ: نہیں ہوتا نکاح مگر بذریعہ سرپرست کے (الا اینکه عدالت اسے سمجھنی والا اختیار قرار دے)۔

کفایت کے تصفیہ کی خاطر اگر مرافعہ الی القاضی کو ضروری قرار دیا جائے تو ہر سرپرست کیلئے عدالت تک رسائی تھی آسان نہیں ہوتی، اسی طرح ہر عدالت کا عدس تک پہنچنا بھی اتنا آسان نہیں ہوتا اس لئے بچیوں کے حق میں زیادہ محتاط رویہ یہ ہونا چاہئے کہ ان کا والد خود مختار ہو، تاکہ وہ اپنی بچیوں کے حق میں بہترین راہ چنا سکے (اذ لیس کل ولی یحسن المرافعة الی القاضی ولا کل قاض یمیل)۔

لڑکی کی تخصیص اس لئے ہے کہ وہ جبل، ذہنی اور سماجی طور پر سرپرست کی محتاج ہے، ورنہ وہ اپنا نقصان کر بیٹھے گی، جیسا کہ عمومی مشہدہ اس بات کا گواہ ہے، مسئلہ: اس امر کا فیصلہ والد کرے گا کہ آیا فلاں لڑکا اسکی لڑکی کیلئے کفو، مناسب اور موزوں ہے یا نہ؟ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ: ”لَا یَزَوِّجُ النِّسَاءَ إِلَّا الْأَوْلِیَاءُ“ (ہدایہ، ج ۲ کتاب النکاح)۔ ترجمہ: خواتین کا نکاح صرف ان کے سرپرست ہی کیا کریں۔

مسئلہ: عدالت، اوسے کے ناراض ہونے کی صورت میں کوئی فیصلہ ان پر مسلط نہیں کر سکتی۔ کیونکہ کفایت کے فقدان و وجود کا فیصلہ والد کرے گا۔

مسئلہ: اگر کوئی لڑکی گھر سے بھاگ جاتی ہے تو وہ مجرم ہے، وہ من مانی کرنے کی عمارت نہیں ہے۔ یہ مسئلہ اس کے غیر کفو میں نکاح کر لینے سے جداگانہ اور سنگین قہر کا حامل ہے۔

مسئلہ: حضرت حسنؑ سے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کیا ہے کہ لڑکی کا نکاح غیر ہم پلہ لڑکے سے منعقد ہی نہیں ہوتا اور فقہاء کے نزدیک فتویٰ اسی پر ہے۔

”اعلیٰ حضرت فاضل بریلویؒ اور حضرت کانپوریؒ کا فتویٰ“

اعلیٰ حضرت جامع شریعت و طریقت حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ اوصاف حسنہ اور خصال حمیدہ سے متصف تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو بڑے فضائل سے نوازا تھا مثلاً یہ کہ آپ رحمۃ اللہ علیہ علم وافر رکھتے تھے، تاجدار مدینہ سرور مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق کی دولت سے مالا مال تھے اور شریعت کی کامل پیروی، اس کے موثر دفاع اور ہمہ وقت اسکی تبلیغ میں کوشاں رہتے تھے۔

شیخ الاسلام حضرت علامہ غلام محمد گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ گرامی، استاذ العہد، فخر الصحاء امام العصر حضرت علامہ مولانا احمد حسن کانپوری نور اللہ مرقدہ صدر مدرس مدرسہ فیض عام کانپور کے وطن کانپور میں بعض لوگوں نے قبرستان کی زمین پر جو کہ دفن موتی کیلئے وقف تھی، ایک مدرسہ بنام جامع العلوم کانپور کی بنیاد رکھ دی، کسی شخص کے استفتاء کے جواب میں حضرت استاذ اکل مولانا کانپوری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ قبرستان کی زمین پر مدرسہ بنانا اور وقف کی خلاف ورزی کرنا جائز نہیں ہے، لیکن مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب نے اس کے جواز کا فتویٰ دیدیا، اب عوام و خواص حیرت زدہ تھے کہ قبرستان اور وقف کی بے حرمتی کو کیسے روکا جائے؟ مولانا وحید احمد سورتی پہلی بھتیجی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت کانپوری رحمۃ اللہ علیہ کی اجازت سے اس استفتاء کو اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ارسال کر دیا، اعلیٰ حضرت نے صیغہ وقف کی خلاف

ورزی اور قبرستان کی بے حرمتی کے خلاف بڑا مفصل اور مدلل فتویٰ تحریر فرمایا، اعلیٰ حضرت کے فتویٰ سے حضرت مولانا کانپوری رحمۃ اللہ علیہ بہت خوش ہوئے، کیونکہ اس سے ان کے فتویٰ کی توثیق ہو گئی تھی۔

راقم الحروف اس مسئلہ کے بارے میں استاذ اکل حضرت مولانا احمد حسن کانپوریؒ اور اعلیٰ حضرت فاضل بریلویؒ کے فتویٰ کی روشنی میں کچھ تفصیل پیش کرنا چاہتا ہے، سو عرض ہے کہ:

(۱) قبور مسلمین کی بے حرمتی از روئے شرع ممنوع ہے، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے بسند حسن، حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے نکلیے لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا لَا تُؤْذِ صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ، ترجمہ: اس قبر والے کو ایذا نہ دو۔ (مشکوٰۃ، باب دفن المیت)

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے پر بیٹھے یہاں تک کہ وہ اس کے کپڑے جلا کر اسکی جلد تک پہنچ جائے، یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی قبر پر چڑھ بیٹھے۔“ (بحوالہ مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ از مشکوٰۃ باب دفن المیت)

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت کی ہڈی توڑنا، زندہ کی ہڈی توڑنے جیسا ہے۔ (رواہ مالک، ابوداؤد، ابن ماجہ، مشکوٰۃ باب دفن المیت)۔

(۲) وقف کی مد میں، بیت میں صیغہ میں اور جنس میں تبدیلی جائز نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی خالی میدان، موتی کے دفن کیلئے وقف ہو تو اس میں موتی تو دفن کئے جاسکتے ہیں مگر کسی دوسرے مصارف میں استعمال نہیں کیا جاسکتا، مثلاً مدرسہ، مسجد، وغیرہ بنانا۔

فتح القدیر، رد المحتار اور شروح الاشباہ والنظائر للعلامة البیرونی میں ہے: الْوَاجِبُ بِإِنْفَاءِ الْوَقْفِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ ذُوْن زِيَادَةٍ أُخْرَى، ترجمہ وقف کو اپنی اصلی حالت پر باقی رکھنا واجب ہے، بغیر اس کے کہ اس پر کوئی دوسری زیادتی کی جائے۔

(۳) شہرت عامہ اس بات کا فیصلہ کرتی ہے کہ یہ زمین یا چیز وقف ہے اور فلاں صیغہ اور مد میں وقف ہے، فتاویٰ خیر یہ کتاب الوقف میں ہے:

”وَالْعَبْرَةُ فِي ذَلِكَ لِلْبَيْتَةِ الشَّرْعِيَّةِ، وَفِي الْوَقْفِ يَسُوغُ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَشْهَدَ بِالسَّمَاعِ وَيَطْلُقَ، وَلَا يَصْرُ فِي شَهَادَتِهِ قَوْلُهُ بَعْدَ شَهَادَتِهِ لَمْ أَعْلَنِ الْوَقْفَ وَلَكِنْ اشْتَهَرَ عَدِي أَوْ اخْبَرَنِي بِهِ مِنْ أَثَقَ بِهِ، تَرْجَمَ وَقْفَ بَوْنِ يَأْتِي بَوْنِ كَافِيَّةً شَرْعِيَّةً ثَبُوتَ سَعَى كِيَا جَائِي كَا، وَقْفَ كَ ثَبُوتَ مِيں گواہ کیلئے مطلقاً اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ میں نے سنا ہے کہ یہ وقف ہے، اگر گواہ شہادت دینے کے بعد کہے کہ میں نے خود وقف والی جگہ کا معائنہ نہیں کیا، بلکہ میرے ہاں، یہ بات مشہور ہے کہ یہ وقف ہے یا کہے کہ میں نے معتبر آدمی سے سنا ہے کہ یہ وقف ہے تو اسکی گواہی بالکل درست تسلیم کی جائے گی۔

(۴) اگر قبریں پرانی اور بوسیدہ ہو کر مٹ چکیں تو اس وقت دو صورتیں ہونگی پہلی یہ کہ وہ میدان، مردے دفن کرنے کیلئے وقف ہو، ایسی صورت میں وہاں مدرسہ یا مسجد وغیرہ وغیرہ بنانا جائز نہیں ہے، وجہ یہ ہے کہ وقف کی مد میں تبدیلی کرنا منع ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ وہ میدان، وقف برائے تدفین نہیں ہے، طویل زمانہ گزرنے کی وجہ سے وہ قبریں نیست و نابود ہو گئی ہیں تو اس صورت میں علامہ زبلی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ان قبروں کی جگہ میں دوسرے مردوں کو دفن کرنا، وہاں مدرسہ یا مسجد بنانا یا زراعت کرنا وغیرہ وغیرہ جائز ہے۔

حاشیہ فتاویٰ عالمگیری ابواب الثانی عشر فی الرباطات میں ہے۔

قوله قال لا، هذا لا ينافي ما قاله الزبلي لأن المانع ههنا كون المحل موقوفاً على الدفن فلا يجوز استعماله في غيره فليست أملاً وليجوز۔

ترجمہ: انہوں نے وقف قبرستان کو کسی اور مصرف میں لانے سے منع فرمایا ہے، تو یہ ممنوعیت، علامہ زبلیؒ کے قول کے خلاف نہیں کیونکہ اس ممنوعیت کی وجہ یہ ہے کہ وہ قبرستان، تدفین کیلئے وقف شدہ ہے، لہذا اس کا استعمال مدرسہ، مسجد یا دیگر مقاصد کے لئے ممنوع ہوگا، جبکہ علامہ زبلیؒ کا قول اس قبرستان کیلئے ہے جو تدفین کیلئے وقف شدہ نہ ہو، اسلئے اگر وہاں قبریں مٹ گئی ہوں تو وہاں دیگر تعمیرات ہو سکتی ہیں۔

(۵) وقف میں تبدیلی کی صرف ایک جائز صورت ہے، وہ یہ کہ اس علاقے کی تمام آبادی نقل مکانی کر کے کہیں دور دراز خطوں میں منتقل ہو گئی ہو اور یہ علاقہ بالکل خالی اور ویران ہو گیا ہو، تو اب اس صورت میں وقف شدہ قبرستان کو بھی کسی دوسرے مصرف میں

نا جائز ہوگا، اس کی ایک مثال اوقاف متروکہ بھی ہو سکتی ہے، لیکن اگر ساری آبادی نقل مکانی کر کے کہیں نہ چلی گئی ہو تو پھر صیغہ وقف کی خلاف ورزی کرنا جائز نہیں ہے۔ فتاویٰ عالمگیری ابواب الثالث عشر فی الاوقاف میں ہے۔

ولو لم يتفرق الناس ولكن استغنى الحوض عن العمارة وهناك مسجد محتاج الى العمارة او على العكس هل يجوز لتقاضي صرف ما استغنى عن العمارة الى عمارة ما هو محتاج الى العمارة فقال لا، كذا في المحيط۔

ترجمہ: اگر تمام لوگ نقل مکانی کر کے کہیں نہ چلے گئے ہوں مگر وقف شدہ حوض کی عمارت فاسد اور بے مصرف ہو گئی ہو تو کیا ایسی صورت میں تقاضی، حوض کیلئے وقف کی گئی عمارت کو یا اس کے مال و متاع کو مسجد کے ضروری مصرف میں لاسکتا ہے؟ فرمایا نہیں، محیط میں بھی یہی درج ہے۔

”کم عمر حافظ قرآن کا تراویح پڑھانا“

حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شیخ الاسلام کی تاریخ حیات میں تحریر فرمایا ہے ”میں نے ستمبر ۱۹۳۲ء میں قرآن مجید حفظ ختم کر لیا، اس سال رمضان المبارک دسمبر میں تھا، میں نے پندرہ (۱۵) سالگی مسجد چاہ فتح خاں میں پہلا حصہ سنایا، اور ۲۷ رمضان کو ختم کیا، ریاست ہذا کے فرقہ دارانہ مناظر حضرات نے نیاپنج کی امامت کو چیلنج کیا، حضرت محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ نے مشائخ کرام کے فتویٰ کا حوالہ دیکر ضرورت وقت کے داعیہ کے منظر اس کے جواز کو ثابت فرمایا اور الحمد للہ تعالیٰ سب نے لاجواب ہو کر سر تسلیم خم کیا۔

”میت کے جنازہ اور تدفین کا فیصلہ کون کرے؟“

حضرت مولانا مولوی غلام محمد رحمۃ اللہ علیہ سکندہ دین پور تحصیل خان پور ضلع رحیم خان، حضرت شیخ الاسلام علامہ خادم محمد گھوٹو شیخ اجامہ جامعہ عباسیہ بہاولپور کے حلقہ احباب میں سے تھے، جب انکا انتقال ہوا تو حضرت شیخ الاسلام ان کے جنازہ میں شرکت کیلئے تشریف لے گئے، وہاں کچھ لوگ مولانا دین پوری صاحب کی جائے تدفین کی ممانعت پیش کر رہے تھے، شیخ الاسلام حضرت گھوٹو نور اللہ مرحوم نے ایک جگہ کی تعیین فرما

دی جبکہ آن مرحوم کے ورثاء کسی دوسری جگہ تدفین کرنا چاہتے تھے، لیکن حضرت شیخ الاسلامؒ کا ادب و احترام اور آپ کے مقام و مرتبہ کا لحاظ مانع ہو رہا تھا، اب سوال یہ تھا کہ شیخ الاسلام حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں کون اس مسئلہ کو پیش کرے؟ بالآخر حضرت گھوٹی کے چہیتہ شاگرد حضرت مولانا مولوی محمد صادق مرحوم نے حضرت کی خدمت میں ایک استفتاء پیش کیا اور عرض کیا کہ حضور! ایک شخص فوت ہو گیا ہے، اس کے ورثاء اسے ایک مقام پر دفن کرنا چاہتے ہیں مگر ایک بڑے عام و فاضل بزرگ نے ایک دوسرا مقام تدفین کیلئے متعین فرما دیا ہے، اب آپ مہربانی کر کے فتویٰ صادر فرمائیں کہ آیا امور تدفین وغیرہ میت کے ورثاء کی متقاضی کے مطابق انجام دئے جائیں یا ان عالم بزرگ کی رائے کے مطابق؟ حضرت گھوٹی فوراً سارا معاملہ سمجھ گئے، آپ نے فرمایا ”ورثاء کی منشاء کے مطابق“۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ الاسلام حضرت گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ، تواضع اور انکسار کا پیکر تھے، آپ کے مزاج مبارک میں تکبر اور امانیت کا نام و نشان بھی ناپید تھا، مولائے روم علیہ الرحمۃ نے کیا خوب فرمایا ہے:

کبر، شہر عقل را دیران کند

عاقلان را گمراہ و نادان کند

”تقلید اور اجتہاد کے دائرے الگ الگ ہیں“

قرآن مجید دستور اسلام ہے، حدیث نبویؐ اسکی کلید (چابی) ہے، اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جو حضرات تفقہ اور اجتہاد کے منصب پر فائز تھے وہ مقتدی اور متبوع تھے، سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات عالیہ کی روشنی میں ان مجتہد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے قیامی اور خصوصی مقام کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے، مثلاً آپ نے ارشاد فرمایا اصحابی کالنجوم بانہم اقتدیتم، ترجمہ میرے اصحاب ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی اقتداء کر دے، ہدیت پاؤ گے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو محدثوں میں سے شمار فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اقتضام علی کے خطاب سے یاد فرمایا۔

خدائے بزرگ و برتر کے فرمان ذی شان: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾

(ترجمہ ہر صاحب علم سے بڑھ کر، صاحب علم موجود ہے) سے معلوم ہوتا کہ

اپنے سے زیادہ علم رکھنے والے کی برتری کو تسلیم کرنا، منشاء خداوندی ہے، غرضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن حضرات کو عہدہ تعلیم و تبلیغ دین پر مامور فرمایا ان کی تو شان ہی عزالی ہے۔

اجتہاد بھی ایک فن ہے، ”لِكُلِّ فَنٍّ رَجَالٌ“ کی تائید کلام الہی: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَعِينُ الَّذِينَ يَلْعَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (ترجمہ: آپ فرما دیجئے کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں؟) سے بخوبی ہو جاتی ہے، اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اہل علم اور غیر اہل علم برابر کے ذمہ دار نہیں ہیں، بلکہ جو حضرات والذین لا یعلمون کے مصداق ہیں وہ مسائل سے عہدہ برا ہونے کیلئے الذین یعلمون کے محتاج ہیں۔

سچے علم، چون شمع باید گداخت کہ بے علم نتوان خدا را شناخت

خدا کی شناخت کا وسیلہ اس کے اوامر و نواہی کی شناخت ہے، اوامر و نواہی کی شناخت کیلئے اہل علم کی تقلید کے سوا کیا چارہ کار ہے؟ بعینہ ذات و صفات کی شناخت کیلئے بھی اہل معرفت اور اہل دل کی تقلید ناگزیر ہے۔

مجتہد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تعداد بہت محدود تھی جبکہ ان کی تقلید و اتباع کرنے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تعداد بہت زیادہ تھی، خیر القرون کی نظیر، آئندہ دور کیلئے بھی مشعل راہ ہے، وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ، تبعین کی تعداد میں اضافہ ناگزیر ہوتا گیا، یہاں تک کہ ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی تقلید پر ساری ملت محمدیہ کا اجماع ہو گیا (البتہ اہل تشیع اپنے ائمہ کی تقلید کرتے ہیں)۔

اب تک مسلمان اپنے اسلاف کے خزانہ اجتہاد سے مستفید ہو رہی ہے، اگر آج کچھ لوگ ان انہار علم سے روگردانی کی روش اختیار کر رہے ہیں تو انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ یہ راستہ خود دین سے روگردانی کی طرف جا نکلتا ہے۔

ذیل میں قرآن، وحدیث اور اہل علم و دانش کے دلائل کی روشنی میں مسئلہ ہذا کی تفہیم کی سعی کی گئی ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

مندرجہ ذیل جملہ دلائل اور احاث، حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم قطب الاقطاب علامہ غلام محمد محدث گھوٹی نور اللہ مرقدہ کی طرف سے، مناظرات کے دوران وقتاً فوقتاً پیش کردہ ذخیرہ علمی سے گل چیں ہو کر سپردِ قسط اس لئے جا رہے ہیں۔

(۱) ارشاد الہی ہے: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (سورۃ الملک)۔ ترجمہ: اور بولے اگر ہم ہوتے سنتے یا بوجھتے تو نہ ہوتے دوزخ والوں میں۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ دوزخ سے نجات کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی کی سن کر اس کی تقلید کریں، دوسری یہ کہ اتنی صلاحیت اجتہاد ہو کہ حق و صواب کو پا لیں۔

(۲) ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (سورہ النحل)۔ ترجمہ: سو چھو بل علم سے اگر تم نہیں جانتے۔

قاضی شوکانی، اقوال المفید فی أدلة الاجتهاد والتقليد میں لکھتے ہیں کہ ذکر سے مراد قرآن کریم اور احادیث نبویہ ہیں۔ لہذا علم بالقرآن اور علم بالحدیث کے ماہر سے ہی سوال کرنا جائز ہے، نہ کہ ہر کس و ناکس سے۔

ہمارے نزدیک آئمہ اربعہ، ماہرین قرآن و حدیث تھے اس لئے ان کی تقلید جائز ہے۔

(۳) ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

ترجمہ: اور مسلمانوں کو یہ بھی نہ چاہئے کہ سب کے سب جہاد کیلئے نکلیں، سو ایسا کیوں نہ ہو کہ ہر قبیلہ میں سے ایک گروہ جایا کرے، تاکہ (جو باقی ماندہ ہیں) وہ دین کی مکمل سمجھ حاصل کرتے رہیں، اور جب لوگ واپس آئیں تو یہ انہیں قہمائش کریں تاکہ وہ احتیاط سے زندگی بسر کریں۔ (سورۃ التوبہ، آیت ۱۲۲)۔

(۴) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء)۔ ترجمہ: اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ کی اور اپنے میں سے اصحاب امر کی۔

حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ ”وقال عسی بن أبی طلحة عن ابن عباس وأولی الأمر منکم یعنی اہل الفقه والدين، وكذلك قال مجاهد وعطاء والحسن البصري وأبو العالیہ وأولی الأمر منکم یعنی العلماء، والظاهر والله أعلم أنها عامة فی کل أولی الأمر من الأمراء والعلماء كما تقدم“۔

ترجمہ علی بن طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اولی الامر سے مراد فقہاء و رعایا دین ہیں، مجاہد، عطاء، حسن بصری اور ابو العالیہ نے بھی کہا ہے کہ اولی الامر سے علماء مراد ہیں، اور ظاہر یہ ہے کہ واللہ اعلم، اس سے مراد امراء اور علماء دونوں ہیں۔ علامہ قرطبی نے تفسیر قرطبی میں فرمایا ہے کہ یعنی الفقہاء والعلماء فی الدین یعنی اولی الامر سے مراد فقہاء اور ائمہ دین ہیں۔

(۵) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مجتہد صحابہ کے بارے میں دیگر صحابہ کو ارشاد فرمایا ”اصحابی کالمحرم لیاہم اشدیم اشدیم“ (مشکوٰۃ باب من قب الصحابہ)۔ ترجمہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، ان میں سے جس کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے۔

حضرت الشیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے فالمراد باصحابی مخصوصون وهم السابقون علی المخاطبین فی الاسلام، ترجمہ: صحابی سے سینئر صحابہ مراد ہیں، (جنہیں کبار صحابہ کہا جاتا ہے)۔ اسی طرح ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بھی مرقاة شرح مشکوٰۃ میں صحابہ کرام کے مختلف درجات کا تذکرہ کیا ہے، قاضی شوکانی نے ارشاد الخول میں تحریر کیا ہے کہ فقہاء احناف، مجتہد صحابی کے اجتہاد کو غیر صحابی مجتہد کے اجتہاد پر فوقیت دیتے ہیں۔ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے تذکرۃ الحفاظ میں اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حجتہ اللہ البالغہ اور ازالۃ الخفاء میں صحابہ کرام کے مراتب فقہات و اجتہاد پر خوب تبصرہ کیا ہے۔

اس ساری تفصیل سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ خود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی فقیہ اور مجتہد صحابہ کی تقلید فرمایا کرتے تھے۔

(۶) صحیح بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے بارے میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا یہ قول موجود ہے کہ ”لا تسئلونی ما دام هذا الحجر فیکم“۔ جب تم میں یہ عالم (ابن مسعود) موجود ہے تو تم لوگ مجھ سے مسئلے دریافت نہ کیا کرو۔

شخص تقلید کی اس سے زیادہ واضح دلیل اور کیا ہو سکتی ہے؟

(۷) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں شراب نوشی کی حد کے بارے میں صحابہ سے مشاورت کی تو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ احف الخذوذ (یعنی سب سے ہلکی سزا) قذف کی حد ہے یعنی اسی (۸۰) کوڑے سو اس پر قیاس کرتے ہوئے

شراب نوشی کی حد بھی اتنی کڑی مقرر کی جائے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے یہی سزا مقرر کر دی، یہ ایک صحابی کا اجتہاد تھا جس کی تمام صحابہ نے تقلید کی۔

(۸) صحیح مسلم شریف اور الاستیعاب میں ہے کہ قاضی شریحؒ نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے موزوں پر مسج کرنے کا مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا ”علیٰ سے دریافت کر لو۔“ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عالم کیلئے اہل علم کی تقلید جائز ہے۔

(۹) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کے نام ایک خط میں تحریر فرمایا ”قد بعثت إليكم عمار بن ياسر اميراً وعبد الله بن مسعود معلماً ووزيراً وهما من الجلاء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل بدر فاقنروا بهما وقد اقرتكم بعبد الله على نفسه.“ (تذكرة الحفاظ للعلامة الذهبي، ج ۱ ص ۱۳)۔

ترجمہ: میں آپ لوگوں کی طرف عمار بن یاسر کو بطور امیر اور ابن مسعود کو بطور معلم و وزیر بھیج رہا ہوں۔ یہ دونوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے نجباء اور اہل بدر میں سے ہیں، آپ لوگ ان کی تقلید و اتباع کریں، ابن مسعود کے معاملہ میں میں نے آپ لوگوں کو اپنی ذات پر بھی ترجیح دی ہے۔ اس خط میں حضرت عمرؓ کا حکم بالکل واضح ہے کسی تشریح کی ضرورت نہیں۔

(۱۰) صحیح بخاری شریف، ج ۱، ص ۲۳۷ میں ہے کہ ”عن عكرمة رضى الله عنه ان اهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو، فالوا لا تأخذ بقولك وندع قول زيد“۔

ترجمہ: حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس عورت کے بارے میں مسئلہ دریافت کیا جو طواف زیارت کرنے کے بعد حائضہ ہو گئی تھی، آیا وہ طواف و داع ترک کر کے جا سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ واپس جا سکتی ہے مگر اہل مدینہ کہنے لگے کہ ہم نہ تو آپ کے قول کو قبول کریں گے اور نہ ہی زید بن ثابت کے قول کو ترک کریں گے۔

بعض شروح بخاری میں اس سے زائد الفاظ بھی ہیں، ارشاد الساری، ج ۳، ص ۲۰۵ میں ہے ”افئتنا اولم نفئنا، زید بن ثابت یقول لا تنفرو حتی تطوف طواف السواد“۔ ترجمہ: آپ ہمیں فتویٰ دیں یا نہ دیں (ہمارے لئے برابر ہے کیونکہ) زید بن ثابت کا فتویٰ ہے کہ وہ اس وقت تک نہیں جا سکتی جب تک کہ طواف و داع نہ کر لے۔

فتح الباری ج ۳، ص ۳۹۳ میں ہے رواہ سعید بن ابی عروبہ فی باب المناسک الذی رویناه من طریق محمد بن یحیی القطعی عن عبد الاعلیٰ عنہ قال عن قتادة عن عكرمة نحوه وقال فيه لا تنابعك اذا خالفت زيد بن ثابت۔ ترجمہ: قتادہ نے عکرمہ سے ایسے ہی روایت کیا اور اس میں کہا، ”ہم آپ کی پیروی نہیں کریں گے جب آپ زید بن ثابت سے اختلاف کریں۔“

مدۃ القاری ج ۴، ص ۷۷۷ میں ہے: ”فقال الانصار لا تنابعك يا ابن عباس وانت تخالف زيدا“۔ ترجمہ: ”اے انصار نے کہا ہم آپ کی پیروی نہیں کریں گے اے ابن عباس! جب آپ زید سے اختلاف کریں۔“

دیکھ لیجئے کہ حضرات اہل مدینہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی شخصی تقلید پر کیسے جے رہے، حتیٰ کہ ابن عباس جیسے تبحر عالم کی متابعت سے بھی صاف انکار کر دیا، اس سے زیادہ تقلید شخصی اور کیا ہوگی؟

(۱۱) صحیح بخاری شریف، ص ۹۹۷ میں ہے: ”عن الاسود بن یزید قال اتانا معاذ بن جبل باليمن معلماً واميراً فسنناہ عن رجل توفي وترك بنته واحتة فاعطى الابنة الصنف والاخذ الصنف“۔

ترجمہ: اسود بن یزید سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل، یمن میں ہمارے پاس معلم اور امیر بن کر تشریف لائے، ہم نے ان سے اس شخص کے تقسیم ترکہ کی بابت پوچھا جو ایک بیٹی اور ایک بہن چھوڑ کر فوت ہوا تھا حضرت معاذؓ نے بیٹی کو آدھا ترکہ اور بہن کو بھی باقی ماندہ آدھا ترکہ دیا۔

دیکھئے اس فیصلہ میں حضرت معاذؓ نے دلیل بیان نہیں کی اور سائل نے ان سے دلیل دریافت بھی نہیں کی بلکہ محض ان کے تدبیر اور تعلقہ پر اعتماد کر کے ان کے قول کو قبول کر لیا ہے۔ اور یہی تقلید ہے، لہذا معلوم ہوا کہ صحابہ کرام میں بھی تقلید کا رواج موجود تھا، اس قسم کی ور بھی بہت سی مثالیں موجود ہیں جن کو بخوف طوالت ترک کر دیا گیا ہے۔

(۱۲) حضرت عمرؓ کا فرمان ہے: ”من اراد القرآن فلیات ابیاً ومن اراد ان یسال عن العوائص فلیات زیداً ومن اراد ان یسال عن الفقه فلیات معاذاً“۔ ترجمہ: جو قرآن، سیکھنا چاہے وہ ابی کے پاس آئے، جو میراث کے بارے میں پوچھنا چاہے وہ زید بن

ثابت کے پاس آئے اور جو فقہی احکام و مسائل دریافت کرنا چاہے وہ معاذ کے پاس آئے۔ (الفاروق)۔

دیکھئے! اس ارشاد میں حضرت زیدؓ اور حضرت معاذؓ کی تقلید اور اتباع کے سوا اور کیا کہا جا رہا ہے؟

(۱۳) الاستیجاب لابن عبد البرؒ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے علی الاعلان فرمایا "لا یفتنن احد فی المسجد وعلی حاضراً"۔ ترجمہ جب حق مسجد میں موجود ہوں تو کوئی دوسرا شخص ہرگز فتویٰ جاری نہ کرے، یہ فرمان بھی تقلید شخص کی دلیل ہے۔

(۱۴) شیخ عبد دہاب شعرانی، المیزان الکبریٰ، ج ۱، ص ۳۰ میں لکھتے ہیں "وکان سیدی علی الحواص رحمة اللہ تعالیٰ اذا سألہ انسان عن التقليد بمذهب معین الان، اھو واجب ام لا، یقول لہ یجب علیک التقليد ما دمت لم تصل الی شہود عین الشریعة الاولی"۔ ترجمہ: جب کوئی شخص سیدی علی الحواص رحمۃ اللہ علیہ سے اس زمانہ میں تقلید شخص کے بارے میں پوچھتا تو آپ فرماتے کہ جب تک آپ شریعت مطہرہ کے سرچشمہ تک شہودی رسائی سے مشرف نہیں ہو جاتے۔ آپ پر تقلید واجب ہے۔

(۱۵) شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ الباقی، ج ۱، ص ۱۲۳ میں لکھتے ہیں: "ہذہ المذاهب الاربعہ لمدونة المحررة قد اجتمعت الامة او من يعتد بها مسہا علی حوار تقلیدھا الی یومنا ہذا، وفی ذلک من المصالح ما لا یحصى"۔

ترجمہ: فقہ کے چار مکاتب فکر، جو کہ تدوین تحریر کے کٹھن مراحل ارتقاء کو نہایت کامرانی کے ساتھ عبور کر کے مقام کمال پر فائز المرام ہو چکے ہیں، ان کی تقلید پر امت مسلمہ یا اس کی معتد بہ اکثریت، برابر حتیٰ الان اکٹھی ہو چکی ہے، اور امت کے اس عظیم اجتماع میں بڑی ہی عیاں اور واضح مصیحتیں موجود ہیں۔

(۱۶) تقلید شخصی کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر کسی امام کو سرچشمہ شریعت مان لیا جائے یا کتاب و سنت کی طرح، قول امام کو بھی مصدر شریعت کا درجہ دیدیا جائے، یہ اہل السنۃ والجماعت کا نظریہ امامت نہیں ہے (خلافاً لمروافض)، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ (الف) کسی امام کا قول، اس سے اپنی تقلید ہوتا ہے کہ وہ کتاب و سنت سے مأخوذ ہے، جو اصول، شریعت نے عطا کئے ہیں ان سے مستنبط ہے، وہ قول، خدا و رسول کی منشأ کو پورا کر رہا ہے، (ب) کوئی امام صرف اسی صورت میں اجتہاد کرتا

ہے جب مسئلہ زیر بحث منصوص نہیں ہوتا، نص کے ہوتے ہوئے اجتہاد کی گنجائش ہے نہ تقلید امام کی۔ اجتہاد کا میدان صرف اور صرف وہ مسائل ہیں جن سے کتاب و سنت خاموش ہوں اور جس، آئمہ مجتہدین کے نزدیک حدیث کے ہوتے ہوئے قیاس کرنا ممنوع اور گناہ ہے۔ چنانچہ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا "لو کان الدین بالبرئ لکان اسفل الخف اولی بالمسح من الاعلاء"۔ ترجمہ گروہ دین کی بنیاد حق کی بجائے فقط رائے پر ہوتی تو موزہ کا ٹیچا حصہ مسح کے زیادہ اہم ہوتا، بجائے اوپر والے حصہ کے، اسی طرح امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کی مکمل توضیح کرتے ہوئے فرمایا: "اذا صح الحدیث فهو ملہی"۔ ترجمہ: جب میری رائے کے خلاف کوئی صحیح حدیث مل جائے تو وہ حدیث ہی میرا مذہب ہے۔ (ج) جو لوگ تقلید کا انکار کرتے ہیں وہ خود بھی اپنے علماء کی تقلید کرتے ہیں، لیکن اس کا اقرار کرتے ہوئے شرماتے ہیں۔

معروضی حقیقت تو یہ ہے کہ فقہاء و مجتہدین نے اس ضرورت کا احساس کر لیا کہ غیر منصوص مسائل میں غور و فکر کر کے، اصول شرعیہ کی روشنی میں ان کا حل نکالا جائے، تاکہ نئے دور میں نئے مسائل جنم لینے کی صورت میں وہ اہل اسلام کی پیشگی رہنمائی کا فریضہ انجام دے کر اپنی ذمہ داری سے سبک دوش ہو سکیں۔

جبکہ بعض دوسرے علماء نے الفاظ حدیث کی جمع تدوین کا فریضہ ادا کیا، کچھ نے فقہ احادیث کا کام کیا، بعض نے مآثور تفاسیر لکھیں اور بعض دیگر نے رواۃ حدیث کے کوائف جمع کئے۔

الغرض مجتہدین امت نے علم فقہ اور اس کے اصول و قواعد وضع فرمائے، غیر منصوص مسائل کو منصوص احکام پر قیاس کرنا سکھایا، عمل احکام کا کھوج لگانے کی تربیت دی، مسائل عصریہ کا حل، کتاب و سنت اور اصول شرعیہ کی روشنی میں تلاش کرنے کی اہم ضرورت کو پورا کیا، اور اس طرح اہل اسلام کی عظیم الشان خدمت انجام دے گئے۔

(۱۷) برادر م علامہ مولانا غلام رسول سعیدی صاحب نے شرح صحیح مسلم، ج ۵، میں لکھا ہے کہ آجکل ہمارے زمانے میں دو قسم کے مقلد ہیں، ایک تو عوام ہیں جو امام کے محض مقلد ہوتے ہیں اور ایک وہ علماء ہیں جو فقہی مسائل اور ان کے دلائل پر بصیرت رکھتے ہیں اور مسائل عصریہ کا حل کتاب و سنت اور اصول امام کی روشنی میں تلاش کرتے ہیں، یہی قسم کے مقلد صرف تقلید کرتے ہیں جبکہ دوسری قسم کے حضرات امام کی اتباع کرتے ہیں۔

دراصل بات یہ ہے کہ اس اتباع کی معقول وجہ یہ ہے کہ ان علماء کی سوچ ان کے امام کی سوچ سے موافقت اور مطابقت کی حامل ہوتی ہے اس لئے ان کو اپنے امام کے دلائل، کتب و سنت کے موافق محسوس ہوتے ہیں، ان کا ذہن فطری طور پر ایسا واقع ہوتا ہے کہ انہیں اپنے امام کے اصول، طرق اور اخذ کردہ نتائج بالکل مناسب اور درست نظر آتے ہیں، اسی ذہنی، فکری، علمی، ذوقی اور وجدانی مشابہت کی وجہ سے انہیں اپنے امام کی اتباع میں مسرت اور مطمئنیت محسوس ہوتی ہے۔ جس طرح کہ غیر مقلدین کو ابن حزم، ابن تیمیہ، ابن قیم اور شوکانی کی اتباع میں، ذہنی مقاربت کی وجہ سے خوشی اور فخر محسوس ہوتا ہے۔

اگر آج کے دور میں نئے پیش آمدہ مسائل کے جوابات کا کھوج لگانے کی ضرورت کا احساس پیدا ہو جائے تو انفرادی طور پر جدوجہد کرنے کی بجائے، اجتماعی سطح پر اس فریضہ سے عہدہ برا ہونے کا حقیقی طریقہ دوبارہ زندہ کیا جائے اور اس طرح اتباع امام کا بارے دیگر ثبوت فراہم کیا جائے۔

واضح رہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے تشریح قانون شرعی اور اس کی تدوین و تحریر کیسے جید علماء کرام کا ایک نمائندہ بورڈ تشکیل دیا تھا، جس میں ہر شعبہ دین کے ماہرین موجود تھے، ان کی تعداد عام طور پر چالیس کے قریب ہوتی تھی۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے زیر صدارت روزانہ بورڈ کے ان اراکین علماء کرام کا بھرپور اجلاس منعقد ہوتا اور صبح سے شام تک جاری رہتا، مختلف موجودہ اور آئندہ پیش آنے والے مسائل پر کھلے دل و دماغ سے غور و فکر اور بحث و مباحثہ ہوتا، اور اس طرح تراسی ہزار مسائل کا مل قرآن و حدیث اور اجماع و قیاس کی روشنی میں پیش کیا گیا، اسلامی قانون کا یہ عظیم مجموعہ ۱۵۰ھ (وفات امام اعظم) سے پہلے ہی مرتب ہو چکا تھا۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ اصول علمی کارنامہ ہے اور امت مسلمہ پر ناقابل فراموش احسان ہے۔

اجتماعی اجتہاد کا حقیقی طریقہ مجتہد اعظم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ماخوذ ہے، حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جیہ اللہ بالذہن میں لکھتے ہیں ”کان من سيرة عمر“ انہ کان یشاور الصحابة ویأظہرہم حتی تکشف العمة ویأیہ التلخ فصار عالماً قضایاہ وفتاواہ متبعة فی مشارق الارض ومغاربہا“۔ ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا

طریقہ اجتہاد یہ تھا کہ صحابہ کرام سے خوب مشاورت اور منطرت کرتے تھے یہیں تک کہ اہم ختم ہو جاتا اور روشن یقین عیاں ہو جاتا، چنانچہ آپ کے اکثر فیصلے اور فتویٰ، چہار و شب عالم میں قابل اتباع قرار پائے۔ سی فاروقی طریقہ کو امام ابوحنیفہ نے مشعل راہ بنایا۔ (۱۸) علامہ ابن خلدون رحمۃ اللہ تعالیٰ ”مقدمہ تاریخ“ میں لکھتے ہیں کہ اس اندیشہ کے پیش نظر کہ اجتہاد کے میدان میں نا اہل لوگ نہ کود پڑیں، علماء نے اجتہاد سے اپنا عجز ظاہر کر دیا۔ ابن خلدون مزید لکھتے ہیں کہ ایک امام کی تقلید اس لئے اپنائی گئی تاکہ کبھی ایک امام اور کبھی دوسرے امام کی تقلید کرنے سے دین کھلوتا نہ بن جائے۔

نا اہل مجتہد کی مثال یہ ہے کہ شیخ مراغی سابق شیخ لا زہر کا یہ عجیب و غریب اجتہاد منظر عام پر آیا ہے کہ مجتہد کیلئے عربی زبان سے آشنا ہونا ضروری نہیں ہے، لاجول ولا قوتہ باللہ العلی اعظم، حالانکہ شریعت اسلامیہ کا سارا غائبہ عربی زبان میں ہے، جو شخص عربی زبان سے نااہل ہے وہ قرآن، حدیث اور کتب فقہ کی روشنی میں مسائل کا استخراج کیسے کرے گا؟ وہ علل احکام کا کھوج کیسے لگائے گا؟ وہ علم الصرف، علم النحو، علم المعانی والہدیج، محاورات عرب، فحوئے کلام اور انداز گفتگو کے اصول و قواعد سے ناواقف ہوتے ہوئے، مثلاً الہی تک کیسے رسائی حاصل کرے گا؟

بعض دینی کتب کے اردو یا انگریزی تراجم پڑھ لینے سے کسی شخص میں مجتہد بننے کی استعداد کیسے پیدا ہو سکتی ہے؟ کسی شعبہ دین میں لب کشائی تو اس شعبہ دین میں اختصاص (Specialization) کی متقاضی ہوتی ہے اور شاید آجکل کے زمانے میں اختصاص کا مفہوم سمجھانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔

(۱۹) غیر مقلدین کے نزدیک شیخ ابن تیمیہ کو بہت اہمیت حاصل ہے، یہ لوگ ان کی بات کو بڑا وزن دیتے ہیں، انہوں نے اپنی مشہور کتاب مجموعۃ الفتاویٰ میں اجتہاد اور تقلید دونوں کو جائز قرار دیکر مقلدین کو حجت شرک فی الرسائل اور الزام مخالفہ حدیث سے بری کر دیا ہے، لکھتے ہیں ”والذی علیہ جماہیر الانمة أن الاجتہاد جائز فی الجملة والتقلید جائز فی الجملة، لا یوجبون الاجتہاد علی کل احد و یحرمون التقلید، ولا یوجبون التقلید علی کل احد و یحرمون الاجتہاد، وان الاجتہاد جائز للقادر علی الاجتہاد، والتقلید جائز للعاجز عن الاجتہاد، فاما القادر علی الاجتہاد فہل یجوز لہ التقلید؟ هذا فی خلاف، والصحيح انہ یجوز حیث عجز عن الاجتہاد“۔

ترجمہ: جمہور آئمہ کے نزدیک اجتہاد جائز چیز ہے اور تقلید بھی جائز چیز ہے، وہ نہ تو ہر شخص پر اجتہاد کو واجب اور تقلید کو حرام کرتے ہیں اور نہ ہی ہر شخص پر تقلید کو واجب اور اجتہاد کو حرام کرتے ہیں، جو اجتہاد کی صلاحیت رکھتا ہے اس کیلئے اجتہاد جائز ہے اور جو اجتہاد سے عاجز ہے اس کیلئے تقلید جائز ہے۔

البتہ یہ مسئلہ کہ جو شخص اجتہاد پر قادر ہے اس کیلئے تقلید کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ جس مقام پر وہ اجتہاد سے عاجز ہو وہاں اس کیلئے بھی تقلید جائز ہے۔ (اجتہاد کے دعویدار آئمہ اوراق میں بیان شدہ شرائط اجتہاد پر ایک نظر ڈالیں اور ذرا اپنے گریبان میں منہ جھانک کر دیکھ لیں)۔

(۲۰) کفار و مشرکین مکہ، بیت پرستی میں، اپنے آباء و اجداد کی تقلید غیر مشروع کرتے تھے، قرآن مجید میں اس کی مذمت کرتے ہوئے ارشاد ہوا ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ کیا مشرکین اس وقت بھی اپنے آباء و اجداد کی تقلید کریں گے جبکہ ان کے آباء نہ دین کو سمجھتے ہوں اور نہ حق کی راہ پاتے ہوں؟ اس آیت کو احتاف، شوافع، مالک اور حنابلہ پر چسپاں کرنا، تقلید مشروع کو، تقلید غیر مشروع پر قیاس کرنا ہے جو کہ قیاس مع الفارق ہے اور ممنوع ہے، اس کا مرتکب مستوجب سزا ہے۔

علامہ ابن قیم الجوزیہ، اعلام الموقعین میں اس طرز استدلال کی پرزور مذمت اور تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں، ”اس میں دو رائے نہیں کہ خدائے قدوس نے صرف اس شخص کی مذمت کی ہے جس نے اپنے گروہ آباء و اجداد کی تقلید کرتے ہوئے اللہ کے دین سے روگردانی کی، البتہ جس شخص کو احکام شرعیہ میں اپنی سی جتنو بھی صاحب نتیجہ اخذ کرنے میں کامیابی سے ہمسار نہ کر سکے اور وہ علم مجتہد کی تقلید کر لے تو اس نے اچھا کیا، برا نہیں کیا، اسے اجر ملے گا نہ کہ گناہ۔“

(۲۱) غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا محمد حسین بنالوی صاحب اپنی کتاب خیر التقیید میں لکھتے ہیں ”پچیس برس کے تجربے سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جو لوگ بے علمی کے باوجود مجتہد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں تو وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں، کفر، ارتداد اور فسق کے اسباب، دنیا میں اور بھی بکثرت موجود ہیں، مگر دیداروں کے بے دین ہو جانے کیلئے بے علمی کے ہوتے ہوئے ترک تقلید بڑا بھاری سبب ہے۔“

جناب بنالوی صاحب نے چونکہ اپنے ہم عصر مرزا غلام احمد قادیانی کو مصمم سے مجتہد، پھر فاضل و بروزی بنی اور بعد ازاں نبی علی ساطق بننے اپنی آنکھوں سے دیکھ تھا اس لئے وہ اس پر خطر اور ہلاکت خیز راہ سے خوب واقف تھے، چنانچہ مت محمدیہ کو نصیحت کر گئے کہ اُمر ایمان کی سلامتی چاہتے ہو تو تقلیدِ سلیہ سے عراض مت کرو کیونکہ، سلف کی تقلید ہی میں عالیت ہے۔

(۲۲) امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے پیش آمدہ اور آئندہ پیش آنے والے مسائل حقیقیہ اور مفروضیہ کے جوابات بڑی عرق ریزی اور دماغ سوزی سے تحریر کرا کے امت مرحومہ کے حوالے فرما دیئے، ان تحریری ذخائر و خزائن فقہ نے آپ کی مقبولیت میں اضافہ کیا اور اس طرح یہ مدونات اور مخدرات آپ کی شہرت، عظمت، اتباع اور تقلید کا وسیلہ ثابت ہوئے، کچھ لوگ خیال کرتے ہوں گے کہ بعض غیر حنفی مجتہدین کی روش ”ادری“ زیادہ محتاط اور خاں از خط ہے، مگر حقیقت یہ ہے کہ خطاء اجتہادی کی صورت میں بھی صاحب اجتہاد کو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اجر کا مستحق قرار دیا ہے، علیٰ ہذا قیاس اگر مقتد بھی اعلیٰ کی وجہ سے خطاء مجتہد کی تشدید کر رہا ہو تو وہ بھی ماجور ہی ہوتا، شیخ ابن تیمیہ مجموعۃ الفتاویٰ میں لکھتے ہیں، ”واحتیاد العلماء فی الاحکام کا اجتہاد المستدلین علیٰ جہۃ الکعبۃ فاذا صلیٰ اربعۃ النفس، کل واحد منهم بطائفة الیٰ اربع جہات، لا یغفادھم ان القیۃ ہاک، فان صلوۃ الأربعة صحیحة، والذی صلیٰ الیٰ جہۃ الکعبۃ واحد وهو المصیب الذی لہ اجران۔ ترجمہ: احکام شرعیہ میں علماء کا اجتہاد، جہت کعبہ کے بارے میں اجتہاد کرنے والوں کی طرح ہے، اگر چار مختلف افراد نے چار مختلف جہتوں کی طرف اپنی اپنی جماعت کے ساتھ نماز ادا کی، اس اعتقاد کے ساتھ کہ قبلہ ادھر ہی ہے تو سب کی نماز درست قرار دی جائے گی، حالانکہ جہت کعبہ کی طرف تو صرف ایک ہی گروہ نے نماز ادا کی ہے، مصیب صرف وہی ہے لہذا اس کیلئے دو اجر ہیں۔“

”شرائط اجتہاد“

چند ”شرائط اجتہاد“ بطور نمونہ ذکر کئے جا رہے ہیں، تاکہ اردو/انگریزی خواں طبقہ اپنے گریبان میں منہ جھانک کر دیکھ سکے۔ غیر مقلد حضرات سے گزشتہ ہے کہ وہ بھی ان شرائط پر ذرا غور کریں۔

(۱) مجتہد کے لئے ضروری ہے کہ وہ عربی زبان و ادب میں ملکہ تامہ رکھتا ہو، اسے علم الصرف، علم لغو اور علم لغائی والبدیع پر مکمل عبور حاصل ہو، الفاظ و تراکیب وضعیہ اور استعاریہ، نیز نص، ظاہر، عام، خاص، مطلق، مقید، مجمل، مفصل، فوائے خطاب، محاورات و زبان اور مفہوم کلام میں تمیز کرنے کا اہل ہو، زبان سے متعلق جملہ علوم اور قواعد کا ماہر ہو، عربی سمجھنے، بولنے اور لکھنے پر کامل قدرت رکھتا ہو، فصیح عرب اس کی تحسین کریں، الغرض فصاحت و بلاغت میں امام کے درجہ پر فائز ہو۔

(۲) کتاب اللہ کے فہم میں امتیازی شان کا مالک ہو، فکر قرآنی میں استغراق رکھتا ہو، تفسیر، تبیین، تذکیر اور تعمیل قرآن اس کا منصب ہو، احکام قرآنیہ اس کے دل و دماغ میں رخن ہو چکے ہوں، مطالب و مفایم قرآن اسے اذہر ہوں، اس کے جملہ معاملات، قرآن کا نمونہ پیش کرتے ہوں، علوم قرآن میں اسے علم الناس کا درجہ حاصل ہو۔

(۳) علم الحدیث میں اس قدر کمال حاصل ہو کہ جملہ احادیث احکام اس کے نوک زہاں ہوں، وہ مجسم ذخیرہ حدیث ہو، منشا نبوی کی پہچان میں یہ طوٹی رکھتا ہو، ناسخ اور منسوخ کے علم میں فائق الاقران ہو، فرمان کے ماقبل اور مابعد کی پرکھ رکھتا ہو، اسانید، متون، درجات حدیث اور راویوں کے احوال سے خوب آگاہ ہو، علم اصول حدیث میں یکتائے روزگار ہو، علم لجرح و استدیل کا حاطہ کرنے وال ہو، علم اسماء الرجال میں بے مثل ہو، صحیح، سنن، مسانید، جوامع، معجم اور اجزاء وغیرہا پر نظر تام رکھتا ہو، مواقع تعارض، اسباب ترجیح، منہج توفیق، مدارج تخصیص اور مسابک تاویل میں بصیرت کاملہ رکھتا ہو، شیخ الکمل فی الحدیث ہو۔

مجتہد کیلئے ضروری ہے کہ وہ احکام یعنی اوامر و نواہی کے معاملہ میں ضعیف حدیث کو قیوں نہ کرے، کیونکہ جن علماء کرام نے بعض مقامات پر ضعیف احادیث کو بیان کیا ہے تو وہاں انہوں نے تصریح کر دی ہے کہ ضعیف حدیث صرف مناقب و فضائل یعنی ترغیب و ترہیب میں ہی بیان ہو سکتی ہے اور بس، ان کے ہاں اس کی توجیہ یہ ہے کہ چونکہ وہ مسئلہ پہلے ہی دلائل شرعیہ سے ثابت شدہ ہوتا ہے اس لئے اگر اس کی مزید ترغیب و ترہیب کے پیش نظر کوئی ضعیف حدیث بیان کی جائے تو مواخذہ نہ ہوگا۔ البتہ حدیث ضعیف کے بہت سارے درجے ہوتے ہیں، سب کا حکم یکساں نہیں ہوتا۔

(۴) علم الفقہ اور علم اصول الفقہ میں بحر زخار ہو، قیاس، استحسان، استقراء، تمثیل،

مصلح مرسلہ، اصحاب حال، سد الذرائع اور فتح الذرائع کے جملہ اصول قوانین پر حاوی ہو، کل مسائل اجتماعیہ اور قیاسیہ پر اطلاع تام اور خبر عام رکھتا ہو، قیاسات کے مواقع اور طرز استنباط کی کیفیات اور ان میں غور و فکر کرنے کے مواقع کی شناسائی اور ہدایت حاصل ہو، اس کا علم خیر القرون کے اجماعی اور قیاسی مسائل سے لے کر موجودہ زمانہ کے اجماعی اور قیاسی مسائل تک پھیلا ہوا ہو۔

اس کا علم فقہ حنفی تک محدود نہ ہو بلکہ دیگر مجتہدین کے استخراجی مسائل تک وسعت رکھتا ہو، علوم عصریہ سے کما حقہ شناسا ہو، عصر حاضر کے مزاج سے واقف ہو، عمرانی مسائل کا بخوبی ادراک رکھتا ہو، تمدنیات اور سماجیات کا غاض ہو۔

(۵) تقویٰ، نور باطن اور ذکاہ نفس سے آراستہ ہو، اغیار کی نقالی کو دین سے غداری سمجھتا ہو، جلب زر یا طلب جاہ سے پاک ہو، سراپا اخلاص ہو، امت مسلمہ کو ظلمات سے نکال کر انوار و برکات کی طرف گامزن کرنے کا مقصد ہو، دنیاوی زندگی کو عبور کبیل اور خردی زندگی کو منزہ مقصود مانا ہو، اعلاہ کلمۃ الحق کی راہ میں تحفہ دار سے بھی ہراساں نہ ہو۔

علامہ یہ کہ **إِنَّمَا إِنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** کی شان کا حامل ہو اور **هُمْ قَوْمٌ لَا يَشْقَىٰ** جلسہم کا مصداق اصدق ہو۔

مذکورہ بالا شرائط اجتہاد کیلئے مندرجہ ذیل مآخذ سے استفادہ کیا گیا ہے۔

(۱) شرح عقود رسم المفتی (مقدمہ فتاویٰ علامہ شاہ رحمۃ اللہ علیہ)۔

(۲) کتاب البطل والخل، از شہرستانی رحمۃ اللہ علیہ۔

(۳) الفضل الموبہی، از اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ۔

ان کتب کے علاوہ نور الانوار، مسلم الثبوت، فوائد الرحمت اور التوضیح والتلویح کا مطالعہ بھی بہت سود مند ثابت ہوگا۔

”درجات مجتہدین“

ذیل میں ہم درجات مجتہدین کا تفصیل سے ذکر کریں گے تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ آخر اربعہ کے بعد بھی حسب ضرورت کسی نہ کسی درجے میں اجتہادی عمل جاری رہا، بس جب اہلیت اجتہاد کمزور پڑ گئی اور نااہل لوگ مدعی اجتہاد بن بیٹھے تو علماء نے بجا طور پر

اجتہاد کا دروازہ چوٹ کھا رکھنے سے انکار کر دیا، اب جبکہ ضعف علم کے ساتھ ساتھ ضعف تقویٰ بھی نمودار ہونے لگا ہے تو تقاضائے احتیاط یہ ہے کہ انفرادی اجتہاد کی بجائے اجتماعی اجتہاد کا حنفی طریقہ بلکہ فاروقی طریقہ اختیار کر کے حل مسائل کی سعی کی جائے۔

اس امر سے مجال انکار نہیں کہ آجکل کے دور میں اس بات کا کافی خطرہ موجود ہے کہ نام نہاد اسکالر، اجتہاد کی آڑ میں افتراء علی اللہ اور افتراء علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارتکاب نہ کرنے لگیں۔ اسی طرح غیر مقلد حضرات کو چاہیے کہ وہ بھی ہر مولانا کو مجتہد کا درجہ نہ دیں۔

درجات مجتہدین حسب ذیل ہیں:

(۱) مجتہد مطلق: یہ فقہاء اسلام کا وہ طبقہ ہے جنہیں کتاب اللہ، سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، جماع امت اور قیاس شرعی سے اصول و قواعد کے استخراج و استخراج سے فردی احکام کے استنباط کی شخصی سطح پر استعداد حاصل ہو اور وہ مذکورۃ الصدر اولیٰ اربعہ شریعہ سے اخذ مسائل میں کسی دوسرے عالم کی طرف رجوع کرنے اور اس سے رہنمائی حاصل کرنے کے باہم محتاج نہ ہوں، یہ مجتہدین کرام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور سے لے کر دور آخر اربعہ تک سجادۂ اجتہاد پر جلوہ گر نظر آتے ہیں، اس دور کے بعد اس درجے کا حال کوئی مجتہد منظر عام پر نہیں آیا۔

(۲) مجتہد فی المذہب: یہ وہ فقہاء ہوتے ہیں جو اصول میں کسی مجتہد مطلق کے مقلد ہوتے ہیں مگر فروع میں خود مجتہد ہوتے ہیں اور اولیٰ اربعہ شریعہ سے احکام و مسائل کا اصول امام کی روشنی میں استخراج کرتے ہیں، مثلاً امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ، امام حسن رحمۃ اللہ علیہ، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ۔

(۳) مجتہد فی المسائل: یہ وہ فقہاء ہوتے ہیں جو اصول اور فروع دونوں میں کسی مجتہد مطلق کے مقلد ہوتے ہیں، یہ صرف ان مسائل کا استخراج کرتے ہیں جن کے بارے میں ان کے آئمہ سے کوئی روایت نہیں ملتی، یہ حضرات، استخراج احکام و مسائل میں اپنے آئمہ کے اصول و فروع کو پیش نظر رکھتے ہیں، مثلاً امام عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو بکر خضاف رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو جعفر طوسی رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو الحسن کوفی رحمۃ اللہ علیہ، شمس الاعتر طبرانی رحمۃ اللہ علیہ، شمس الامام سرخسی رحمۃ اللہ علیہ، امام فخر الدین رازوی رحمۃ اللہ علیہ، امام فخر الدین قاضی خاں رحمۃ اللہ علیہ، امام ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ۔

(۴) اصحاب تخریج: یہ فقہاء اپنے آئمہ کے وضع کردہ سارے اصول و فروع پر گہری نظر رکھتے ہیں اور ان کی چھڑی کرتے ہیں، یہ مجلس کی تخریج اور محفل کی تفسیر، آئمہ کی قائم کردہ مثالوں کے حوالے سے کر سکتے ہیں، یہ حضرات، اظہار مآخذ، تمییز و سیل اور توضیح حوال بھی کرتے ہیں، مثلاً ابیہ ص رحمۃ اللہ علیہ، الزلیعی رحمۃ اللہ علیہ الرضائی (صاحب ہدایہ) رحمۃ اللہ علیہ، العینی رحمۃ اللہ علیہ، ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہ، المظاہدی رحمۃ اللہ علیہ۔

(۵) اصحاب ترجیح: یہ فقہاء، آئمہ کے کسی قول کو ترجیح دیتے ہوئے کہہ سکتے ہیں، ہذا اول، ہذا اصح، ہذا اولیٰ، ہذا اوضح، ہذا اوفق للقیاس، ہذا ارفق للناس، مثلاً صاحب ہدایہ، صاحب قدوری اور دیگر فقہاء۔

(۶) اصحاب تمییز: یہ فقہاء، ظاہر الروایۃ اور روایت ناوردہ میں فرق کر سکتے ہیں، نیز قول اقویٰ، قول قویٰ اور ضعیف میں امتیاز کر سکتے ہیں مثلاً اصحاب متون جیسے صاحب درمختار، صاحب وقایہ، صاحب جمیع، صاحب کنز وغیرہ۔

(۷) اصحاب فتویٰ: وہ فقہاء جو نقل اقوال کے مجاز قرار دے گئے ہوں، اور اجراء فتویٰ کیلئے اساتذہ سے باقاعدہ سند یافتہ ہوں، مثلاً حضرت شیخ الاسلام علامہ خدام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ۔ مفتی اعظم استاذ العلماء علامہ الحافظ محمد عبدالحی اعظمی نقادری رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر مفتیان کرام۔

کسی شخص نے مقدمہ مرزا بیہاویور کے ایام میں حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی کے ساتھ مولانا محمد انور شاہ کشمیری کے امتیازی تقضیس روسیہ کے بارے میں ان سے استفسار کیا تو انہوں نے کہا کہ میں دوسرے لوگوں کی نسبت اس بات کو زیادہ جانتا ہوں کہ علم حدیث کا کتنا وسیع سمندر حضرت گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے سینہ میں موجزن ہے۔

”غیر شرعی ایکٹ کی مخالفت“

ایک مرتبہ جب حکومت بہاولپور نے آل انڈیا اسمبلی کے منظور کردہ حلاق ایکٹ (تشیع نکاح مسلماناں ایکٹ) کو حدود ریاست میں نافذ کرنا چاہا تو اس کی خلاف شرع دفعات کی مخالفت کرتے ہوئے اخبارات میں بہت احتجاج کیا گیا، چنانچہ ریاست ہذا کے وزیر ملی نے حضرت شیخ الاسلام علامہ خدام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ سے بحیثیت شیخ

الجامعہ اس کے بارے میں سفارشات مانگیں، حضرت الشیخ نے اس ایکٹ میں ترمیم کر کے اسے شریعت کے سانچے میں داخل کر آپ کی سفارشات کو صرف ہزوی طور پر قابل غور قرار دیا گیا، چنانچہ خواص و عوام اس ایکٹ کے غیر شرعی دفعات کے خلاف اپنی بے اطمینانی اور اضطراب کا برابر اظہار کرتے رہے، ستم اینکه ہائی کورٹ پنجاب لاہور نے بھی اس ایکٹ کی جو تشریح کی وہ شریعت کے سراسر خلاف تھی۔ چنانچہ مسلمان ریاست بہاولپور نے نئے وزیر اعلیٰ تک رسائی حاصل کر کے انہیں بحیثیت سربراہ عدالت مغلّیٰ ایک درخواست دی اور ایکٹ مذکور میں ضروری ترمیم کرنے کا مقدمہ پیش کیا۔ (حضرت گنجوئی رحمۃ اللہ علیہ اس میں پیش پیش تھے)۔

اس پر کارروائی کا آغاز کرتے ہوئے، بایام نواب آف بہاولپور، حکومت کی ہدایت پر وزارت تعلیم نے شعبہ امور شرعیہ کی طرف سے ایک تحریک اٹھائی اور حضرت شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور کی خدمت میں لکھا کہ آپ دوبارہ اپنی تفصیلی سفارشات مرتب کر کے ارسال فرمائیں تاکہ واضح ہو کہ شریعت محمدیہ کی ہدایات اس بارے میں کیا ہیں؟ حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ محمد عبدالجبار اشقی قادری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر کا خلاصہ اپنے مسودات میں درج فرمایا ہے جو ہدیہ ناظرین ہے، وہو ہذا۔

”گزارش ہے کہ ایکٹ مذکور کی دفعہ نمبر ۲ ضمن نمبر ۲ کے اندر شرعی نگاہ سے نقص موجود ہے اور ہائی کورٹ پنجاب نے جو اس قانون کی تشریح کی ہے اس نے شرعی مخالفت قانون ہذا کو بہت زیادہ کر دیا ہے۔ شرع شریف میں حکم ہے کہ مرد اپنی منکوحہ کو روٹی، کپڑا اور مکان دے اور یہ ہر سہ امور مرد پر فرض ہیں، اللہ تعالیٰ کا قرآن شریف میں ارشاد ہے: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ نیز ارشاد ہے: ﴿لِيَتَّقِيَ دُونَ سَعَةِ مَن سَعَتِهِ وَمَن قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَتَّقِ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ نیز ارشاد ہے: ﴿لِيَتَّقِيَ مَن حِينَئِذٍ سَكُنَ مَن وُحْدَتِكُمْ﴾ حدیث شریف میں ہے: لہیں علیکم رزقہن وکسوتہن بالمعروف۔ ان آیات و حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مرد پر فرض ہے کہ اپنی بیوی کو روٹی، کپڑا اور مکان دے بلکہ فقہ حنفی میں تو یہاں تک ہے کہ اگر بیوی کسی معزز گھرانے کی ہے اور اپنے ماں باپ کے گھر قدام اور لوٹیاں اس کی خدمت میں رہتی تھیں تو مرد اس کے لئے ایک یا دو نوکرانیاں رکھ دے اور ان کی تنخواہ خاوند عطا کرے بلکہ گھر کا کام اگر بیوی نہ کرے تو خاوند شرعاً اس کو مجبور نہیں کر سکتا۔

لفرض عورت کے حقوق کی عہدداشت کے بارے میں اتر تمام سرچ جمع کیا جائے تو دنیا حیران ہو جائے۔ قرآن شریف میں ایک پوری سورۃ عورتوں کے متعلق ہے اور اس کا نام ہی ”سورۃ النساء“ ہے (عورتوں کی سورت) دینا کی تمام آسانی کتابوں میں سے صرف ایک قرآن ہی ہے جس کو یہ امتیاز حاصل ہے۔ کچھ مدت سے مسلمانوں نے اسلامی تعلیم سے منہ موڑ لیا ہے، لہذا ان کے اندر ہر شعبہ زندگی میں ہزاروں خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ عورتوں کے بارے میں بھی ان کی جہالت اور ناواقف اپنا رنگ ظاہر کئے بغیر نہیں رہی۔

بے استطاعت مسلمان بھی بعض اوقات تعدد ازدواج کے مرتکب ہو جاتے ہیں اور پہلی بیوی کو بیوی تصور نہیں کرتے یہ ان کے احکام قرآن شریف سے جہالت کا نتیجہ ہے۔ بعض مسلمان انہیں ناجائز تعلق پیدا کر کے اپنی منکوحہ کو انسان بھی نہیں سمجھتے حتیٰ کہ وہ نان و نفقہ کو محتاج ہو جاتی ہیں یا مبتلائے معصیت ہو جاتی ہیں۔ بعض مسلمان نہ ہی اپنی منکوحہ کو طلاق دیتے ہیں اور نہ ہی خرچ دیتے ہیں اور نہ ہی اس سے تعلقات زن و شوہر قائم رکھتے ہیں پس وہ عورتیں ان کے ہاتھ استبداد سے نکلنے کیلئے ارتداد اختیار کر لیتی ہیں۔

پہلے تو ان مناسد کی شراعات ہوئیں مگر جو جو مسلمان مذہب سے ناواقف ہوتے گئے اور تعلیم اسلام سے منہ موڑتے گئے عورتوں پر ظلم زیادہ ہوتے گئے تا آنکہ اسلامی گھر و دھرم کا نمونہ بن گئے۔ جیسا کہ مشنریوں کی حوصلہ افزائی کی وجہ سے لٹنہ ارتداد نے یہ صورت اختیار کر لی کہ بعض حضرات میں مرتد کی مستقل بستیاں آباد ہو گئیں اور مسلمانوں میں ایک عام پیمانہ پیدا ہو گیا اور تمام مسلمان مفسرین ان مفاسد کی روک تھام کی تجویزیں سوچنے لگے، وقت نازک تھا حالات قطعاً ناموافق تھے، فرصت سوچنے کی بھی مستوفی تھی، اس وقت میں ایک مسلمان مفکر نے سنٹریں اسمبلی میں یہ بل پیش کر دیا اور فوراً پاس ہو گیا۔ اس ایکٹ نے کسی حد تک لٹنہ ارتداد کو روک دیا ہے اور مردوں کے ہاتھ استبداد سے عورتوں کو نکالنے کا سامان کر دیا ہے مگر چونکہ اس قانون کو پیش کرنے والے اسمبلی ممبر اُرچہ بہت بڑے قانون دان تھے اور ان کی نیت بھی نیک تھی مگر اسلامی شرعی قانون سے کما حقہ وقف نہ تھے اس واسطے نا، افسوس طور پر بعض غیر شرعی امور بھی انہوں نے اس ایکٹ میں درج کر دیئے۔ مثلاً اسی دفعہ نمبر ۲، ضمن نمبر ۲ کو ہی لے لیجئے اس میں بھی بہت سے غیر شرعی پہلو موجود ہیں، جن کو عنقریب بیان کروں گا، پس اس ایکٹ کی

اب یہ حالت ہے کہ اگر بعض مناسد کو راستا ہے تو بعض مناسد پیدا بھی کرتا ہے اور جب بائی کورٹ پنجاب کی تشریح کو بھی دیکھا جائے تو یہ ایک قرآن شریف کی منشا کے صریح خلاف ہو جاتا ہے یعنی منافع کم اور مفاسد زیادہ ہیں۔ قرآن شریف کی صریح مخالفت کی موجودگی میں کسی نفع کی کیا امید ہو سکتی ہے؟

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أُفْقُوا مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ مرد عورتوں کے ذمہ دار ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے اور اسلئے بھی کہ انہوں نے اپنے مالوں سے کچھ خرچ کیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ مرد اور عورت کے حقوق مساوی ہیں مگر آخری ذمہ داری مردوں کی ہے اور گھر کی سلطنت کا حاکم اعلیٰ مرد ہے۔ اس واسلئے کہ مردوں کے قوائے جسمانی قوی ہوتے ہیں۔ روزی کمانے، ملک اور قوم کا انتظام اور حفاظت مرد ہی کرتے ہیں اور عورتوں پر اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔ مرد عورت کا کنٹرولر ہے، اس کی عزت و حرمت، آرام و آسائش کا ذمہ دار ہے۔ پس لازم ہے کہ جب عورت پر مال خرچ کرے تو عورت اس کی اطاعت کرے۔ مگر ہائی کورٹ پنجاب کی تشریح کے یہ لفظ (بلکہ زوجہ اٹل خود اس کو تادیب یا غفلت کی موجب ہو تو بھی نکاح فسخ ہونا چاہیے) صاف ظاہر کرتے ہیں کہ عورت اپنی خود سری سے خاوند کے ساتھ آباد نہ ہونا چاہیے، کتنی ہی نافرمان ہو پھر بھی اس کا نان و نفقہ مرد پر لازم ہوگا، اگر نہ دے تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ یہ قرآن شریف کی صریح مخالفت ہے۔ اسی طرح ایکٹ کے یہ الفاظ (خواہ اسکی غفلت یا کوتاہی اس کے قید ہو جائے یا اس کے بیمار ہو جائے آد) شرع کے خلاف ہیں۔

بیاداری کی حالت میں مرد کو اپنی بیوی کی بہت زیادہ ضرورت ہوتی ہے مگر یہ تشریح میں اس وقت عورت کو فسخ نکاح کا حق دیتی ہے۔ (بلکہ فسخ کرانے کی دعوت دیتی ہے)۔ اللہ تعالیٰ سورہ روم میں فرماتے ہیں: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَحَلَّ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (الآیۃ)۔ اس جگہ اللہ تعالیٰ نہایت شاندار طریقہ سے بیویوں کے پیدا کرنے کی حکمت و مصلحت بیان فرماتے ہیں یعنی بیوی کی غرض و رعایت یہ ہے کہ مرد کو اس عورت سے سکون اور اطمینان حاصل ہو اور اطمینان پیدا کرنے کیلئے یہ چیز ودیعت کی گئی ہے کہ تمہارے درمیان آپس میں محبت اور ایک دوسرے پر رحمت کرنے کا جذبہ پیدا کیا گیا ہے۔ پس معلوم

یہ کہ نشاء ربانی یہ ہے کہ مرد کو بیوی پر اطمینان اور اعتماد ہو مگر ایکٹ ہذا کی یہ دفعہ اور اس کا یہ ضامن اور اس کی تشریح مذکور، مرد اور عورت کے درمیان بے اطمینانی اور بے اعتمادی کی نشاء پیدا کرتی ہیں۔ معمولی سی شکر رنجی ہوئی تو بیوی نے خرچ لینے سے انکار کر دیا اور دعویٰ تشفیغ نکاح کر دیا۔ عورت کا احساس نازک ہے وہ جلدی خفا ہو سکتی ہے، ان میں انجام بخیر کا مادہ بھی بہت زیادہ نہیں ہوتا، اسی واسلئے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورت کو حق طلاق نہیں دیا۔ قرآن پاک میں ہے الذی بیدہ عقدۃ النکاح (۲۳۷ البقرہ) ترجمہ وہ جس کے ہاتھ میں نکاح کی گرہ ہے، حافظ ابن کثیر نے اس کی تفسیر میں لکھا ہے ان الذی بیدہ عقدۃ النکاح حقیقۃ الزوج فان بیدہ عقدہا و ابرامہا ونقضہا و الہدامہا۔ مگر ایکٹ ہذا بالخصوص ذمہ ہذا ضامن ہذا نے خرچ نہ دینے پر چاہے کوئی مجبوری یا عارضی وجہ ہی ہو فسخ نکاح کا حق بھی عورت کو دیدیا ہے۔ ہاں ضلع کا حق عورت کیلئے ضرور ہے مگر اس کا معقول طریقہ کار ہے۔ الغرض عورتوں پر ظلم اور تعدی کو روکنا ضروری ہے مگر خود عورتوں کو ظالم اور متعدی بنانا جائز نہیں، لہذا گزارش ہے کہ اس ایکٹ کی تمام دفعات کو شرع شریف کے موافق کر دیا جائے۔ میں نے پہلے عرض کیا ہے کہ مرد پر عورت منکوحہ کا روٹی، کپڑا اور مکان فرض ہے مگر بعض منکوحہ عورتیں ایسی بھی ہیں جن کا نفقہ مذکورہ مرد پر فرض نہیں رہتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہے ان کی فہرست ذیل میں درج کرتا ہوں۔

(۱) وہ بالغ عورت جس کا نکاح ہو چکا ہو مگر عورت خود یا اس کا ولی رخصتی کر دینے سے انکاری ہو۔

(۲) وہ عورت جو ناشزہ ہو یعنی بغیر حق شرعی خاوند کے گھر سے نکل گئی ہو، اور اگر کسی شرعی حق کے باعث نکل جائے تو نفقہ واجب ہے مثلاً مہر متجل خاوند نہیں دیتا اس واسلئے ماں باپ کے گھر چلی گئی ہے یا مرد کی اجازت سے اپنے رشتہ داروں کے گھر گئی ہے تو نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔

(۳) عورت منکوحہ بہت چھوٹی ہو موانست کے قائل نہ ہو۔

(۴) عورت منکوحہ کسی جرم کی پاداش میں قید ہو گئی ہو لیکن اگر مرد نے خود اپنے قرض کی وجہ سے قید کرئی ہو تو نفقہ ساقط نہیں ہوگا اور اس طرح اگر مرد جیل میں عورت سے ملاقات کر سکتا ہو تو بھی نفقہ ساقط نہ ہوگا۔ اس جگہ یہ امر ملحوظ رہے کہ اسلام میں قیدیوں کو سرکاری خرچ اس وقت ملتا ہے جبکہ انہیں اپنا خرچ نہ مل سکے۔

(۵) وہ منکوحہ عورت جو کسی غیر مرد کے ساتھ فرار ہو گئی ہو۔

(۶) وہ منکوحہ عورت جو اپنے ذاتی مکان میں سکونت رکھتی ہو یہ دہرین کے گھر سکونت رکھتی ہو اور مرد کو اندر آنے سے روک دے۔

(۷) وہ منکوحہ عورت جس کو مرد اپنے گھر لے جانا چاہتا ہو مگر عورت خاوند کے گھر جانے سے انکاری ہو۔

(۸) وہ عورت منکوحہ جو مرتد ہو گئی ہو، اس واسطے کہ اس ملک میں بوجہ ارتداد نکاح باطل نہیں ہوتا اور اس ایکٹ میں بھی یہ درج ہے۔

(۹) وہ عورت منکوحہ جو خاوند کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے مرد محرم کے ساتھ راج بیت اللہ کو چلی گئی ہو۔ اگر خاوند بھی ساتھ ہی جگ کو گیا ہو تو نفقہ دینا ہوگا۔ واضح ہو کہ عورت کا اکیلے یا کسی نامحرم کے ساتھ جگ کو جانا ممنوع ہے۔

(۱۰) وہ عورت جس کو نکاح کرنے سے پہلے معلوم ہو کہ جس مرد کے ساتھ اس کا نکاح ہو رہا ہے وہ مفلس ہے اور مزدوری بھی نہیں کر سکتا اس علم کے ہوتے ہوئے خوشی سے نکاح کیا ہو تو پورا نفقہ واجب نہیں، جتنا میسر ہوا وہی ملے گا۔ ان تمام صورتوں میں اگر عورت دعویٰ کرے کہ خاوند مجھے نفقہ نہیں دیتا تو فسخ نکاح خلاف شرع شریف ہے پس ایک ہذا کے دفعہ نمبر ۲ ضمن نمبر ۲ میں ایسی تہذیبی عبارت میں فرمائی جائے کہ یہ تمام مستثنیٰ ہو جائیں۔

(۱۱) وہ عورت منکوحہ جس کا خاوند دولت مند ہو مگر بوجہ بخل اور کجی اپنی بیوی کو جو اس کی مطیع ہے خرچ نہیں دیتا تو اس صورت میں عورت کو یہ حق شرع شریف نے دیا ہے کہ وہ خاوند کے مال سے اپنا نفقہ برابر نہ زائد نہ کم نکال لے۔ اس کو چوری نہیں کہا جا سکتا بلکہ استیفاء حق ہے اور اگر بیوی عدالت میں دعویٰ دائر کرے کہ مرد نفقہ نہیں دیتا تو فوری طور پر فسخ نکاح جائز نہیں بلکہ حاکم مرد کو حکم دے کہ اتنا نفقہ عورت کو ہر ماہ دیا جائے اور کوئی معتبر آدمی مرد سے ضامن لے ورنہ اس کو قید کی دھمکی دے۔

(۱۲) وہ منکوحہ عورت جس کا خاوند متعنت ہے یعنی نفقہ دینے کی قدرت رکھتا ہے مگر عداً نفقہ نہیں دیتا اور بیوی کو تکلیف دینا چاہتا ہے۔ اس کے وجوہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور یہ مرض آجکل مسلمان قوم میں بالعموم پائی جاتی ہے اور یہ عورتوں پر بڑا ظلم ہے کہ نہ طلاق سے نہ نفقہ اور نہ زن و شوہر کے تحقیقات ہیں اور یہی وہ مصیبت ظلمی ہے جس سے باعث عورتیں فقہ ارتداد میں مبتلا ہو جاتی ہیں۔ اس صورت میں قانون اسلامی کی دو

الگ الگ تشریحات ہیں۔

(الف) حاکم وقت بعد دعویٰ منجانب بیوی کے کہ خاوند نفقہ نہیں دیتا عورت کو حکم دے کہ قرض لے کر گزارہ کرے اور خاوند کے نام وہ قرض لکھا جائے۔ اس صورت میں قرضہ خاوند کے نام لکھا جائے گا اور خاوند ہی مدیون ہوگا۔ عورت کے نام نہ قرض ہوگا نہ وہ مدیون ہوگی اور نہ ہی اداء قرض کی ذمہ دار۔ منسوب ہے کہ حاکم وقت اس کا بندوبست خود کرے۔

(ب) دوسری تشریح یہ ہے کہ عورت حاکم کے پاس جب دعویٰ کرے کہ میرا خاوند نفقہ نہیں دیتا تو حاکم خاوند کو بلا کر ایک مہلہ مقرر کرے۔ کہ ایک ماہ یا دو ماہ تک مثلاً اپنا طرز عمل بدلے اور عورت کو خرچ دیا کرو۔ اس مدت کی تعیین حاکم کی رائے پر منحصر ہے حتیٰ الامکان عورت کی حالت کا لحاظ ضروری ہے۔ جب یہ مدت مقررہ گزر جائے اور خاوند اپنے طرز عمل کو نہ بدلے بلکہ خرچ نہ دینے پر ہی مصر رہے تو حاکم اس مرد و عورت کے درمیان تفریق کر دے یعنی ڈگری فسخ نکاح کی صادر کر دے۔

اس زمانہ میں چونکہ عورت کیلئے اتنا قرض لینا کہ ہمیشہ یعنی عمر بھر کیلئے کافی ہو ممکن نہیں اور نہ ہی وہ قرض خاوند کے نام درج ہو سکتا ہے، نیز نفقہ کے علاوہ تعلقات زن و شوہر بھی تو قائم رہنا ضروری ہیں تاکہ کہیں مصیبت میں مبتلا نہ ہو جائے، اس واسطے پہلی تشریح ناممکن عمل ہے اور دوسری تشریح پر ہی عمل لازم ہے اور یہی ایک ہذا کے دفعہ نمبر ۲ ضمن نمبر ۲ کا منشا ہے مگر اس کی عبارت شرعی احکام کے موافق نہیں لہذا عبارت کی تہذیبی اس طرح فرمائی جائے۔ ”جو خاوند بیوی کے نفقہ میں کوتاہی کرے حالانکہ بیوی میں کوئی ایسا امر نہیں پایا جاتا جس امر سے شرع شریف کے رو سے نفقہ ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ خاوند محتسب ہے تو خاوند کو بلا کر حاکم سے اپنا طرز عمل بدلنے اور خرچ دینے کی ایک مدت مقرر کرے جو عورت کے حسب حال ہو۔ اگر اس مدت میں خاوند نے خرچ نہیں دیا اور طرز عمل نہیں بدلا تو دوسری ڈگری پر جو اس مدت کے انتضاء پر تھی مرد اور عورت کے درمیان تفریق کر دی جائے۔“ (اگر طرز عمل بدلنے کا دعویٰ کیا گیا ہو تو) طرز عمل کی تہذیبی کا اطمینان کر لیا جائے کہ بنگالی ہے یا پائیدر (دومی) اور یہ اطمینان حاکم جس طرح چاہے کرے (وہ ذمہ دار ہے)۔

دعویٰ۔

(غلام محمد تھوٹوی شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور)

”عربی زبان و ادب پر دسترس“

پنجاب یونیورسٹی لاہور میں ایک بین الاقوامی اور بین الجامعاتی ادبی کانفرنس منعقد ہوئی، اس میں حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹی شیخ الجامعہ جامعہ عباسیہ بہاولپور نے مقالہ پیش کیا، جس کا موضوع یہ تھا کہ عربی زبان اپنی وسعت، ہمہ گیری، قدرتِ اظہار، شانِ ابلاغ، حسنِ تاثیر، محکمِ ضوابط صرفیہ و نحویہ، قطعی قواعد بلاغیہ و بدیعیہ، تلاوتِ صوتیہ، فصاحتِ لفظیہ، بلاغیتِ معنویہ، ہالیدیگی و سہولت، پرکشش کلمات، پر مغز ترکیبات غرض ہر وصف میں لاجائی اور اچھوتی زبان ہے۔

اس مقالہ سے آپ کے جواہر دیہ کا منصہ شہود پر ظہور تام ہوا تو ہر طرف آپ کے عم و ادب کے چرچے پھیل گئے۔ اور اہل دانش اس سوچ میں پڑ گئے کہ آپ جیسا بحرِ العلوم اگر شہر بہاولپور کی بجائے شہر لاہور میں بیٹھ کر افادہ و فائدہ کی مسند سنبھال لے تو بہت ہی مناسب ہو گا۔ چنانچہ آپ کو پنجاب یونیورسٹی کے شعبہ عربی و اسلامیات کی صدارت اور اورینٹل کالج لاہور کی پرنسپل شپ کی پیش کش کی گئی، اسی طرح سندھ یونیورسٹی کی طرف سے بھی استدعا کی گئی۔ مگر آپ نے ان سب سے معذرت فرمائی، اس کی دو وجوہات تھیں۔ ایک تو جامعہ عباسیہ کے ساتھ قلبی و ذہنی لگاؤ، دوسری یہ کہ اگر آپ ادھر چلے جاتے تو مقدمہ مرزا سیہ بہاولپور کی پیروی نہ ہو سکتی اور امت مسلمہ اتنے بڑے تاریخ ساز، انسانی فیصے سے محروم رہ جاتی۔

اس مقالہ کے بعد ایک ہندو عربی دان کے سوالات کے آپ نے ایسے دندان شکن، منسل اور مدلل جوابات دیے کہ وہ مبہوت ہو گیا۔ آپ کے اصحاب کا بیان ہے کہ اس موقع پر ایسے محسوس ہوتا تھا جیسے ٹہرے ہوئے سمندر میں چٹک طوفانی ارتعاش برپا ہو گیا ہے یا موسمِ برسات میں پرجوش برکھا، غصناک گرج، چمک کے ساتھ برس رہی ہے۔

آپ کے بڑے صاحبزادے نائب الشیخ، مفتی اعظم، شیخ الحدیث حضرت علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسودات میں اس پورے مقالے کو درج فرمایا ہے، جو بدیعِ ناظرین ہے، وہو ہدایت۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اما بعد فان الکاتب المحترم ہارون غصن استاذ الخطابة ومدير المحفل لادبی فی کلیة القدیس نشرت له مقالة فی مجلة ”الهلال“ امصری اثبت فیہا فخر اللغة العربیة واسبابہ وعلاجہ۔

وانی مطبوع علی حب العربیة وجبلی تسو عن کل اتہام ووفی ینسب الی العربیة. والحمد لله علی ذلک فہزنتی تلک المقالة وازعجتی فصرث، جہدِ نظری والفراع فکری فی مصاوی ہذہ المقالة حتی اجتلی جليلة الحال فتحقق لی بعد ہذا الامعان والاجہاد ان ذلک الکاتب المحترم ہم بصف فی ذلک الحکم فشطت الی انرار مزالقہ علی منصة الظہور فکتبت مقالة فی ردھا. فلما فرض علی حصور ہذا الاحتفال فقید المثال واحلت نظری فی برنامجہ عرمت عرص ہذہ المقالة حذاء ہذہ الفضلاء رجاء ان یقبوها مسامحین عن الحطاء۔

قال الکاتب المحترم ”ہارون غصن الحوری“ (یقال للکاهن، الحوری)۔

”ما من کاتب عصری عانی صناعة الانشاء باللغة العربیة او الترجمة بہا ولم یشعر عن عجز ہذہ اللغة فی التعبير عن آلاف المخترعات والامور الحیالیة والتصورات النسی استحدثها الزمان، اجل لو نهض الشعراء الجاهلیون والمختصرمون والاسلامیون والامویون والعباسیون واقطاب اللغة فی جمیع تلک العصور وحاولوا التعبير عن مستحدثات العصور المناحرة لوقفوا عاجزین حائرین“۔

قلت ہکذا الحال فی کل لغة، لا تختص ہذہ المافاة بالعربیة وحدها، فان اللغة تعبر لما فی الوجود او فی الضمیر وإن لم یکن شیء، لا فی الوجود ولا فی الخیال، لم یکن هناك سبیل لآتی لغة الی تعبیہ ولكن اذا استحدث الزمان او اهلہ خیالاً او تصوراً او مختصراً واحتاج امة الیہا او شطت لرواجہا فیما بیہا، استحدث اهل تلک اللغة عبارات و دوال علیہا۔

هل یمکن الادعاء للفرنسیة انہا فی بادی بدنیہا حین عانی کتابة صناعة الانشاء بہا او الترجمة بہا وحدث فیہا عبارات والفاظ لکل معنی وخیال؟ والحال انہا عند الکاتب المحترم من اعز الالسنۃ مادةً ووسعہ تعبیہاً واطرعا تصویراً؟ لا والله۔

والشاهد عليه نص هذا لكتب في نفس هذه المقالة قول "أن تاريخ اللغات يؤكد لنا أن اللغات في بدء الأمر لم يكن لها سوابق (Prefixes) ولا لواحق (Suffixes) بل كان لها جذور فقط وهذه السوابق واللواحق كانت في الأصل الفاظاً قائمة بدواتها ثم انصبت بالجذور بصورة مقتضية وبالتصاقها هذا صارت أدوات غير قائمة بذواتها فاللاحقة (ment) صاغ منها الفرنسيون آلافاً من الظروف

نعم لو لم يكن التعبير عن مخترع أو تصور أو خيال بالعربية لغدُم "أمكن" احتراع الألفاظ بطريق من الطرق لكان وخباً للحكم بقررها، ولكن لم يثبت هذا بعد بل ثبت نقيضه.

أما ما قال المرحوم إبراهيم يازجي ونقله ذلك الكاتب مستشهداً به على دعواه فهذا المرحوم قد ذهل عن بدء نشأة العربية القديمة فإن العرب بعد ما سُدُوا دون سياستهم وسلطنتهم على أكثر أجزاء الأرض سُدُّوا جنديةً ونظاميةً أحلوا يتعرعون في الآداب والفنون فهم أولاً حفظاً لدينهم اخترعوا الصرف والنحو والاشتقاق والبلاغة بأنواعها والفقه وأصوله والحديث مع الأصول وعلم التفسير، وبالجمل ما يعوق الحصر والعد. وثانياً ترجموا جم العقليات باللغة العربية وصاغوا لهذه اللغة اصطلاحات وأسماء لكل مستوى ومعنى ففى تلك الاحيان لم يفتقر بل تمت بصلبها وأحاطت بالإصلاح لكن في بقصه وقضيصة

فلولا ما بنا من خوف املال ذلك الكاتب المحترم لكانا نختار أحد هذه الفنون حتى يحتر ذلك الكاتب اصطلاحاته ثم نحكمه بين فقرها وعنايتها وإن شط الكاتب المحترم فليفت لفتة إلى الطلب ثم ليحكم ما شاء، ما عادت العربية شيئاً من الاصطلاح بدون السياق فهل فقرت دون هذا أو ذلك؟ وقس عليه الصناعات.

يقول ذلك المرحوم ليت شعري ما يصنع أحد لو دخل المعارف الطبيعية والصناعية ورأى مائته من المسميات العضوية وغير العضوية من أنواع الحيوان ونبات وصنوف المعادن وعين ما هناك من الآلات والأجزاء و أراد العبارة عن شيء من هذه المذكورات ثم ما هو فاعل لو أراد؟ والكلام فيما

يحدث كل يوم من المخترعات المتنوعة وما لكل ذلك من الأوضاع والحدود والمصطلحات التي لا تعادر جليلاً ولا دقيفاً إلا تدلُّ الفرنسية عليه بعبارة لحي

قلت أيها المسكين إذا انزلت العربية بهذا الميراث فإنها ترحح على كل لغة سواها فإنها عانت هذه الشدائد منذ القرون وضربت خيامها على كل مسمى عضوي وغير عضوي. نعم اللغات سوى العربية كالفرنسية وتقيتها من لغات أوروبا إن ادعى لإنصافها فقراً لهذا الوجه فهذا في جبر الأماكن فإن الاختراع والاستحداث سم بسنه أمره إلى الآن فمن الممكن أن تنقر تلك اللغات دون مخترع إذ لا تشهد التهجئة لتلك اللغات فيما سلف، أما العربية فلاختبارها أحق أن يدعى لها الغناء فرب ما يدعى للعبة هي في الامتحان بعد، وما شهد لها الوجود والواقع في سالف العصر. لكن المرحوم إبراهيم والكاتب المحترم عكسا المطلق والدليل، يدعى للفرنسية الغناء وللعربية الفقر في الإعجاب!

وما أظرف قول المرحوم إبراهيم ثم ما هو فاعل لو أراد الكلام فيما يحدث كل يوم؟ لا نفعل شيئاً بل نطر إلى المتكلمين بلغات أوروبا فإن صاغوا للحدث كل يوم دالاً صغاً الدال وإن قيل أنهم وحدوا الدال لهذا الحدث في لغتهم مستعملاً في هذا الحدث (وموجوداً قبل الحادث) فهذا باطل، إذ استعمل دال على حادث إنما يتصوره العالم البشري بعد حدوث الحادث، أما قبل حدوثها فحارج عن حوزة العقل.

فنقول إذا صنعوا غربةً وصاغوا لها (Car) نصرخ لها سيارة وإذا صنعوا مركباً هوائياً وصاغوا لها (Aero plane) نصوع لها طائرة فهذا ما نصنع ونفعل، لو اردنا الكلام فيما يحدث كل يوم ثم بعد ذلك ادعى الكاتب المحترم غناء اللغة العربية في العصور الماضية لكن الإهمال وسوء الاستعمال ضييراً؟ صيغة وفقره وهذا مما يقضى منه العجب لأن الغناء كما يقول الكاتب هو غزارة المادة والانتساع في طرق التعبير بحيث لا يشدُّ عنه مخترع وخيال استحدثه الرمان فإن كانت العربية في عصورها السالفة أعنى لغات الأرض مدّة وأعظمها اتساعاً في طرق التعبير بلسان هذا الكاتب ويكون معنى الغناء كما ذكره وقر به، فلا نسلم أن العربية

لا يمكن منها صوغ الدال على المخترع والخيال المستحدث.

إذ لا فارق بين مخترع ومخترع وخیال وخیال فهل هذا إلا نقض من الكاتب لكلامه السابق حين قال لو بهض الشعراء الجاهليون إلى أن قال لو ففوا عاجرين حائرين ثم أنه لم يفضل الأهمال وسوء الاستعمال ولم يمثل لهما مثالا حتى يفهم المراد وكان الكاتب يطر كلامه صدر من قوة البوة لكن الزمان زمان الاستدلال وسان الكاتب شان الاستدلال ليس ثم أخذ ذلك الكتب المحترم يخترع للعربية أسباب الفقر فقسم الأسباب إلى ثلاثة وحمل الأول عائدا إلى العربية إذ قال أن الاشتقاق مؤسس على عدد معلوم من الصيغ المحدودة بمعناه من مثل وزن فعل واستعمل كما هو وارد في علم الصرف والحال أن لدب معان كثيرة لا يمكن أن يعبر عنها بصيغ الأفعال العربية مثل الألفاظ المركبة في اللغات الأفرنجية لأن الصيغ في العربية لها معنى واحد لا معنى مزدوج مع أن كثيرا من الألفاظ في اللغة الأفرنجية يُعبرُ عن معنى مزدوج لأنها مصنوعة من جذرين مثل (Bero-meter) (Anemometer) (Thermometer) وأمثلة هذه الألفاظ المبتهية بقطعة (Meter) تعد بالمائة في لغة أهل أوروبا.

قلت هذا الكاتب مع كونه محترما عندنا لا نمتنع من كلمة الحق في حقه وهو أنه لا يعكر أصلاً أو لا يعلم أسلوبية التفكير ويُعيبُ على العربية بفقد صيغ فعليه دالة على معنى مزدوج مدعي وجودها في اللغة الأفرنجية ثم يمثل لهذه الصيغ الصعيلة الدالة على معنى مزدوج في اللغة الأفرنجية بمثل (Thermometer) مع أن كل واحد من أهل العلم يعرف أنها ليست صيغاً فعلية.

ونقول أيضاً أن هذا غلط لأن في العربية صيغاً فعليه لها معنى مزدوج كقولنا سبح وسلم أي قال سبحان الله وقال السلام عليكم وعلّي بالكاتب وقد أظهرت أنه لا يفكر حق التفكير فإن الصيغ الفعلية في دلالتها على المعاني أتباع لمصادرهما واشتقاق المصدر ليس مؤسساً على عدد معلوم حتى يعالج الكاتب القاضل لتعبير معنى مزدوج شدة فيتدرج إلى فقر اللغة العربية.

وقد استشعر بهذه الوقعة حتى نراه متلافياً في الحاشية إذ يقول لا ننكر أن العرب قد استخدموا هذه الطريقة في سالف العصور واطلقوا عليها اسم (النحت)

فصاعوا المصاطاً مثل حمدل من الحمد لله وبسمل من بسم الله لكن هذه الألفاظ لا تكاد تتعدى العشرة وقد أغلق هذا الباب في وجه اللغة "من قرون" ولكن ما مكث هذا الكاتب حتى زاد نعمة في الظنور حيث يقو لكن هذه الألفاظ إلى آخره. يقول إن صخ هذا الإحصاء فلا يصح أن النحت منوط بالحاجة والضرورة ولهذا بعينه أغلق هذا الباب إن صخ أنه أغلق والحال أن قولهم حنرلى بمعنى (حنى معترى) ينبى عن افتتاح الباب قال الكاتب المحترم السبب الثانى ليس في العربية صغ تؤدى أغلب معنى السوابق واللواحق ثم مثل له عدة أمثلة ثم قال هذه السوابق واللواحق في لغات أوروبا يتجاوز عددها في الغالب ستين فلو فرضنا أنهم صاعوا بكل أداة بحر ثمانية كلمة لحصل ١٨ ألف كلمة وهذا غير موجود في اللغة العربية إذ ليس فيها صغ تؤدى تلك المعاني.

قلت أنى كررت مطالعة هذا السبب واحدهت نظرى بن كلما جذذت مطالعته رذت تعجباً على تعجب إذ لا يشك عاقل إن لكل لغة خصائص كما أن اللغة العربية يصاع فيها اسم الفاعل وسائر المشتقات على بهج مخصوص مبروع عه في الصرف ولم يعهد دالك للغة أخرى فهذا الأمر بمحضه هل يورث فقر كل لغة سوى العربية؟

هب ليس في العربية سوابق ولا لواحق فلم يزد فيها هذا العدد من الألفاظ كما راد في لغة الأفرنجية فهذا بعد التسليم خاصة لتلك اللغات كما للعربية خواص أخرى فابن هذا من الفقر

إنما نعرف معنى الفقر وقد أقر به هذا الكاتب أن يُعزى معنى واحد أو عدد عن الدال عليه فإن كان مما فرض على الكاتب أن يثبت للعربية فقراً فكان عليه أن يذكر معنى حادثاً بسبب هذه السوابق واللواحق ثم يدل بدليل يطمئن به القلب على فقر الدال عليه في العربية أما محض التشديق بالسوابق واللواحق وتكثر أعداد الألفاظ بحسبما فليس فقراً لغة أخرى فإن تكثر الألفاظ بنحو مخصوص بلغة دون أئباب خدو معنى عن دال عليه إن كان يُعزى لغة قلنا أن نستدل لفقر لغات أوروبا بتمامها بما للعربية خواص وبما أن لها كثرة الألفاظ بحسبما وبما أن في العربية مائتين وثمانين لفظاً لتصير وخسماً للأسد وألف لفظة للسيف ومثلها للبعير وأربعة

القرون الخالية والأزمة الماضية فضلاً عن أن تعرفه العرب فتشبه به أو تتحديه فتشقق به ولا يخفاك أن هذا كلام يشعر بعدم وقوف قائله على مشاء السعة وأنه لم يعص بحمار فنون اللغة حتى يعلم أن المزية من أين حصلت وأما ما ذكر من أن مفردات العربية غير تامة بالنظر إلى ما استحدثت بعد من الفنون والصناعات مما لم يكن يخطر ببال الأولين فهو غير شين على العربية إذ لا يسوغ لواقع اللغة أن يصح أسماء لمسميات غير موجودة وإسم الشئ علينا الآن في أن نستعير هذه الأسماء من اللغات الأجنبية مع قدرت على صوغها من لغتنا على أن أكثر هذه الأسماء هو من قبيل اسم المكان أو الآلة، وصوغ اسم المكان والآلة في العربية مطرود من كل فعل ثلاثي فما الحاجة إلى أن نقول فريقه وكرحانه ولا نقول معمل ومصنع أو نقول بیمارستان ولا نقول مستشفى أو نقول ديوان ولا نقول مأمراً ونقول اسطراب ولا نقول منتظر والعرب اليوم يحسوا اللغة حقها فيهم عدلوا بها إلى اللغات الأجنبية من غير سبب موجب (إلى أن قال) وإنما اللوم علينا حالة كوننا قد ورثنا لغتهم وشاهدنا هذه الأمور بأعيننا ولم تنبه لوضع أسماء لها على النسق الذي الفتة العرب وهو الاختصار والایجاز (انتهى كلامه). ثم لنتقى الكاتب المحترم بعد أول فرصة والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.

تکملہ در شرح عوامل قیاسیہ و معنویہ

از تصنیفات فاضل امجد علامۃ الزمان مولوی غلام محمد گجراتی ثم ملتان دامت افادۃ

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

میگوید حضرت استاذی و مولائی و سیدی و سیدی الشہر غلام محمد گجراتی ثم ملتانی
نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم۔ چون مصنف علام فارغ شد از نظم عوامل سہی
شروع کرد عوامل قیاسی را پس گفت: بیت

بعد ازین مہبت قیاسی اسم فاعل مصدر است
پس صفت باشد کہ آن مانند اسم فاعل است
اسم مفعول و مضاف و فعل باشد مطلقاً
ہفتم اسم تام باشد ناصب است تمیز را

اگرچہ قبل ازین معلوم شدہ بود کہ عوامل قیاسی ہفت اند پس بایستی کہ بجاظ تغییر
اجمال و تفصیل و بدین تائیس اصل کلام ذکر ہفت بودن قیاسی را مطرود فرمودے لیکن نظر
باید ان اتمام بحث عوامل سہی و اعلام بشروع بحث قیاسی و ارتباط بین اکلا مین و تقیید مہبت
قیاسی ہام فاعل آہ کہ تقدیر را مشرعی بود حکم مذکور را اعادہ فرمودہ و گفت بعد ازین بگویم کہ
ہفت قیاسی اسم فاعل و مصدر و اسم مفعول و مضاف و فعل مطلقاً و صفت و اسم تام است۔

و فعل

ہر چند مصنف علام قدس سرہ اسم فاعل و غیرہ را بر فعل مقدم فرمودہ مگر نظر بہ
اصلیت فعل و بودن آد عمدہ در عمل و عدم ضرورت شعریہ کہ مصنف قدس سرہ را معطر نمودہ بود
فعل را مقدم سازیم و میگوئیم فعل عمل میکند مطلقاً و گفتہ اند کہ مراد از اطلاق کہ در فعل معتبر
است عدم تقیید است از قیود کہ معتبر اند در عمل باقی عوامل قیاسی مثلاً اعتماد بر اشیا نیکہ
بجائی خود مذکور اند و زمانہ حال یا استقبال و بعضی افاضل ملتان قدس سرہ فرمودہ اند اظہر
آنست کہ مراد تقیید است ازین قیود تاکہ متضمن و مشتمل باشد بر تمیہات کہ بعضی شراح مانیہ
شیخ عبد القہر کردہ اند از تمیہات ثلاثہ لازم و متعدی بسوئی واحد و اثین و ثلاثہ بودن، ماضی
و مضارع بودن، امر و نہی بودن و اظہر آنست کہ درین ہم عام است چنانچہ خود شایع الحاء
بآں فرمودہ اند از معلوم و مجہول بودن و منفی و مثبت بودن ثلاثی و رباعی بودن مجرد و مزید

بودن. متصرف و غیر متصرف را آنکه متصرف باشد یا زائد باشد که درین صورت بوجه عمل ناکردن حاجت باین تقیم ساس نمیکند. و مراد از ماکلفه همون کافه عمل رفیع است که مختص است بکثرت افعال اما کافه عمل نصب و رفع پس بوجه اختصاص و دخول بر آن واحواتها و کافه عمل بر که التماس مختص است بر حروف و ظروف از مسامحن فیہ مخارج است و ماکلفه مذکوره بر سه فعل داخل میشود قل و کثر و طال یعنی قصر ما و کان ما و لعلما را نیز از اینها بی شمار کرده اند و گفته اند که این هر سه فعل بوجه مشابهت رب مثلش مکفوف گردیده اند بما از عمل و مشابهت لنبهائے ظاہر است، قل و کثر محتاج بیان نیند و طال ازین مرکه طول بدون کثرت صورت نه بندد و دخول این ما درین حالت بجز جمله فعلیه نباشد چنانچه فرموده است شاعرے

قلما یبرح الیہ ما یورث المجد داعیاً و موجباً

و این قلما بمعنی نفی باشد و طالما و کثر ما بمعنی دوام کذا سمعت من الاستاذ المحقق مولانا جمال الدین علیہ الرحمۃ. و آنچه بمعنی قلت و کثرت شهرت یافته و بسیاری از ادباء که آوازہ علو کعب شان در فن ادب بفلک الافلاک رسیده بدان تکلم شان مسوم شده است غیر معتبر است و عبد ضعیف (غلام محمد غنی اللہ عنہ) در اثناے این تحریر در خواشی شخصی نص درین معنی یافته فلله الحمد پس قلما بمعنی نفی است و جار مجرور متعلق است بہ داعیاً و مثلش در محجب مقدر باید رہد پس حاصل معنی آنکه ما قل و دائمی خوانند یا جواب دهند بسوی مور بان که مورث مجد میباشد و آنچه در قول مراد یکی شیخ مہم و تشدید راہ از قول کو

صدوت فاطولت الصدود و قلما وصال علی طول الصدود ویدوم

واقع شده است، نجات را در وی شغب بسیار است اولاً نقل آومی بایست کرد و بعدش آنچه بہ سبب توفیق خیر رینیق در ذہن قاصر القاء کرده خواهد شد بیان خواهد گردید ان شاء اللہ القدیر القاهر. سیبویه فرموده است در کتاب خود یحتملون قبح الکلام حتی یضعوه فی غیر موضعه لانه مستقیم لیس فیہ نقص لقال ذلک الشعر تم قال و ایما الکلام قل ما یدوم وصال و بعض مصنفین ازین کلام فہمیدہ اند کہ مراد او ضرورت شعریه است و بہ ہمیں صوب میلان بعض شارحین شواہد سلبیہ یافتہ شدہ چنانچہ مصنفین مؤمنی الیہ در کتاب خود فرمودہ لقال سیبویه ضرورۃ و بعض شارحین باین الفاظ نص کرده اراد و قلما یدوم وصال فقدم و آخر مضطراً لاقامۃ الوزن و بعد ازین اختلاف کرده اند ناظرین کلام سیبویه کہ وجہ

باعت ضرورت چیست، پس گفته اند کہ حق قلما آن بود کہ اتصال در زیدے ہا وے فعل صریح، و شعر اتصال فعل مقدر کرده است وصال مرفوع بہ یدوم محذوف کہ تفسیرش مذکور شدہ است، و بعض دیگر آورده اند کہ حق فاعل آنست کہ از فعل مؤخر بود پس شعر مقدم کردہ ترا۔ و رد کرده است این را بعض سادہ کرام کہ تقدیم فاعل نزد بصریہ بحال ما جائز نیست چہ در نظم چہ در نثر، زیرا کہ در حد فاعل ماخوذ است تقدیم بر فعل و بعد آنکہ فاعلش تواند خواند و بعض ارشاد کرده اند کہ وجہ ضرورت آنست کہ شاعر جملہ اسمیہ را قائم مقام جملہ فعلیہ نمود کہ ایرادش درین مقام ضروری بود و گاہے باشد کہ اسمیہ بجائے فعلیہ آورده میشود چنانچہ شاعرے گفته است

یقولون لیلے ارسلت بشفاعتہ الی فیلا نفس لیلے شمعہا

و بعض در جواب اصل اشکال گفته اند کہ ما زائده است کافہ نیست و وصال فاعل قل است و مبتدہ نیست، و این قول نیز خفیف است زیرا کہ "ما" را بعد قل و رب زائده برے ہمیں غرض می آید کہ متصل شود بانبہائے فعل و باشد این ہر دو حروف مع افعال مذکورہ از کلمات مختصہ و بعض گفته این "ما" و قفیکہ بریں افعال دارد میباشد مصدریہ باشد لیکن تومیدانی کہ مصدریہ قبل فعل می آید و متصل میشود باول او و بآخر کے پیوند و تحقیق مقام آنست کہ تنقید کرده شود کلام سیبویہ و بیان کرده شود محصل او۔ پس میگویم قول او و یحتملون محذوف است بر ما سبق اعنی قوله ویبلغون نہ بر قول وے فہم یجوزون کما لا یخفی۔ و غرض او ازین کلام آنست کہ بیان کند آن امور را کہ در نثر چاہز نیستند و جواز آنہائی از چیز نظم متجاوز نیست و در نظم نیز گاہے گاہے نہ عادت پس گوید گاہے باشد کہ برداشت نمیند قبح الکلام را تا آنکہ وضع و ذکر میکنند او را در غیر موضع وے یعنی کلمہ را در موضع کہ در نثر حق او آن موضع نبود، در وے می نیند، و مقدم و مؤخر میسازند بجهت حصول استقامت و دفع نقص یعنی استقامت وزن یا قافیہ حاصل گردد و نقص وزن یا قافیہ زایل گردد، و مراد از نقص مصطلح علم عروض نیست کہ عبارت است از مجموع کف و عصب زیر آنکہ پنج رکنے از اکان نثر طویل کہ شعر مذکور از آن بحر است قبول کند نقص را کما صرح بہ الہمۃ فن العروض و نیست مراد او از استقامت، استقامت وزن زیرا کہ در وزن قبل تقدیم مذکور نیز محذورے لازم نمی آید زیرا کہ ابتداء و بحر ہر دو اول مقبوض ثانی محذوف است آری استقامت قافیہ نمی بود بعد تقدیم حاصل گردید چنانچہ از اشعار دیگر قصیدہ معلوم میشود قال۔

صرمت ولم تصرف واست صروم وكيف تُصابي من يقال حليم
وليس الغواني للجفافة ولا الذی له عس نقاصی ذبهن هموم
ولكن من يستنجز الوعد تابع مناهن حلاق لهن ائيم

وازیں کلام پنجو روز روشن، لایح میگردد که وجه ضرورت تقدیم است که در نثر حق او تاخیر است پس اختلافی که در توجیه کلام سیبویه کرده اند بیجا است و نشان نیست مگر اینکه نه قبیله اند کلام او را و ازیں کلام نیز واضح شد که رتبه بعض ساده کرام تقدیم فاعل بعد آنکه تقدیم او مطلقاً جائز نیست در نظم نه در نثر محل تامل است فلیتامل باید که رجوع کنیم بسوی آنکه بودیم در وے پس گوئیم تعیم بوجهی که شامل بود مکلف را غیر مرضی است زیرا که کلام در فعل عامل است و مکلف عامل نتوان گردید الا بر راء طاکف که نقل کلام آنها در دروس سابقه نموده ایم، و میتوان گفت که همین است علمائے کلام بعض فاضل ملتان قدس سره لیکن انصاف آنست که کلام شان درین محل، در غیر محل واقع شده است کما لا یخفی علی اولی السهی و ہم چنین تعیم که فعل زائد را شامل بود مرد نباید داشت بوجه عدم عمل چنانکه شاعرے گفته است - سرقة بنی ابی بکر تسمی = علی کان المسومة العوایب و چونکه مقصود بحث ز احوال است که عارض می شوند فعل را از جهت عمل لیه دیگر حیثیت را و حوالے را که از آنها عارض می شوند که از ما نحن فیه بمعزل است مقطوع انظر باید کرد - فعل عمل می کند بر رفع در فاعل فقط اگر معلوم از یا تا زل منزله لازم باشد اگر متعدی معلوم بود نیز رفع در فاعل را و نصب در مفعول را و اگر متعدی مجہول بود رفع در مفعول یا م یسم فاعله را مثال اول قام زیله مثال ثانی لا یبصرون، مثال ثالث ضرب زیند غمراً، مثال رابع ضرب زیند و رفع و نصب هر دو عام اند غفلت باشند یا تقدیری یا محلی و امثله بوجه وضوح بر طبع و قاعده عزیزان حوله کرده شوند، بعض فسله فرموده اند رفع محلی عبارت است از بودن اسم در موضعی که اگر آنجا اسم معرب بودے هر آئینه مرفوع بودے فقط یا تقدیراً و در انوای خاص و عام ہمیں معنی شہرت یافت است، عبد ضعیف (غلام محمد غنی اللہ عنه) در اشارتے این تحریر نظر غایب در تحقیق این معنی کرد و کلام قوم شکر اللہ مساعیهم الجمیلة را تفحص کرد، امر بر خلاف مزعم کافه یافت، آیا ندیده که اند شو قریح فرموده اند که عمر و در مثل ان زیده قائم و عمر و محل مرفوع است در قول شاعر - ولا اب و ابام مثل مروان وابہ، این را محمدا مرفوع میتوان خواند با وجودیکه صدق تعریف مذکور بر هر دو جائز نیست که تقدیر وقوع معرب،

منفی است تحقیق وقوع معرب را پس اقرب آنست که این تفسیر رفع محلی است که در اسم جلی باشد، تفسیر مطلق رفع محلی ایست که اسم واقع شود در موضعی و محلی که آنجا مرفوع بودنش ممکن باشد به امکان نفس الامر و وقوع آن اسم در آنجا باعتبار نفس اسمیت مانع رفع نباشد، اعم است از آنکه مختص باشد بر رفع یا نه - و در اینجا و رد میشود اشکال مشهوره، تقریرش آنکه رفع دادن فعل مر فاعل را لازم نیست چنانچه شاعرے گفته است - قد سالمت الحیاء من القلما الافعوان والشجاع الشجعما و ذات قرنین صموراً صرماً
نصب الحیاء و او فاعل است و جواب این اشکال بچند وجوه توان داد، اول اینکه اشکال مذکور بر تقدیر نصب الحیاء واروی شود و ما تسلیم کنیم این روایت را، بلکه رفع که موافق قیاس است متعین است و انصاف آنست که درین وقت ارتفاع آماں از ثقات رواة لازم آید که ام الجراحش توان گفت و تنیک روایت نصب در کتب ثقات مذکور است بچند اعتذارے در رد این روایت مسوم غمی تواند شد این هشام در معنی و حواشی بابت سعاد هر دو روایت ذکر کرده، آرسه سخن در عدالت ثقات میتوان کرد لیکن ابن الثوری من الثریاء، علم استاد خصوصاً استاد نحو از عالم مرتفع گردید فواویلا - دولیم آنکه گاهے جائز میدارند نصب فاعل و مفعول هر دو بجهت امن از التباس چنانکه جائز میدارند رفع هر دو قال الشاعر - تواهق رجلاها بیداهما و راسه - فنب لها حلف الزمیلة و اداف در اینجا مناسب می نماید که عزیزان را اطلاع دهم بر مسئله که اکثر مردم از ازل فاعل اند پس باید دانست که در اعراب فاعل و مفعول چهار وجه جائز است رفع هر دو، نصب هر دو، و نصب فاعل و رفع مفعول مثل کسر الزحاج الحجاج و حرق الثوب المسمار و رفع فاعل و نصب مفعول و ہمیں وجه اخیر شریع و ذائع است و سوالی او بجز شعر واقع نه شود مگر بر سهیل شذوذ بشرط امن از التباس - ہمیں است مسوم از اساتذہ کرام و مذکور در کتب علمائے اعلام، الا آنکه بعض شراح از حواشی سهیل لابن هشام نقل کرده اند که او روا داشته بلا ضرورت و اختیار، رفع هر دو را در مثل ضارب زید عمرو، و مختار بعض المؤلفه نیز ہمیں است، و جائز نیست تقدیم فاعل بر فعل و بر وے این است که غرض حکم از تقدیم زید در زید قسام تعیین محل فائده است و ایقاع مخاطب در انتظار فائده زیر آنکه خط فائده خبر است تا حکم بعد انتظار و طلب حاصل شود و واقع فی انفس گردد و ازیں جا گفته اند که زید قسام مفید تقوی است چنانکه در علم بیان باسط تام مذکور شده است پس اگر تقدیم قسام کرده شود انعکاس غرض مطلوب لازم آید یعنی تعیین فائده و انتظار محل او و تقویت

نقلی که به عربی بدون تفصیل می نماید و در مثل انکار زید قائم گوید براف دفع انکار نه قام
زید، الا صرب من المصاحبه نقل کرده اند ز کوفیه جواز تقدیم فاعل، او شان زعم کرده
اند که در زید قائم، زید را فاعل گردانیم و کلام را محمول بر تقدیم و تاخیر، احتیاج بسوی اخبار
کردن نیست، چون است تقدیم محمول را اثبات معدوم دین می است به اسل ز اصول ایشان
که مهمما امکن اعتبار ضمیر نباید که مقتضی میشود برین اصل مسأله که در مثل خود مذکورند
و نمی نیست که کلام شان بعد آنکه معنی است بر معدوم بودن ضمیر مسأله خلاف وجدان به عربی
حق و تصریح جم غیر از علمای بلاغت است که زید قائم مفید نفسوی است نه قام زید لیت
شعری چه فرق کنند درین وقت میان فاعل و مبتداء، و جائز است تقدیم مفعول بر فعل بمعنی
امکان خاص در مثل ضربت زید و بمعنی امکان عام بمعنی امتناع در چند صوره، اول آنکه فعل
مستتم بود بنون تاکید ثقیله و خفیفه شاید که تقدیم مفعول درین وقت باتمس بنون تاکید، متاخر
گردد زیرا آنکه تقدیم مفعول دلالت کند بر عدم اهمیت فعل والا از مرتبه خود موخر نبوده
و تاکید بنون برخلاف آن بابت کند فیتنا فیران دویم اشتباه مفعول بغیر خود بسبب تقدیم
چنانچه ضرب یونس یعنی زیر آنکه اگر عیسی را مقدم کرده شود احتمال باشد که مبتداء بود سویم
مفعول فعل تعجب بوجه عدم تصرف در محمول و چهارم آنکه ناصب مفعول، صله حرف باشد
مثل عجب من ان ضربت زیداً بوجه عدم جواز فصل در میان حرف موصول و صله آن و بمعنی
الوجوب نیز در چند جا، اول: مفعول که مضمون باشد معنی استفهام یا شرط را مثل ایهم ضربت
و ایهم تضرب اضرب، دویم: مضاف بسوی او مثل غلام ایهم ضربت، سویم مفعول آن
فعل که بعد قاعاً اما باشد بشرط توسط در میان اما و قاعاً او، و فقدان منصوب با سوا این متوسط
مثل و اما الیتم فلان نقهر و زاع واقع شده است در میان بصریه و کوفیه در چند صور (اول)
زیداً غلامه ضربت (دویم) غلام اخیه ضربت زیداً (سویم) اخی شی اود اخذ زیداً، منع
کرده اند هر سه را کوفیه و جائز داشتند بصریه، کوفیه گویند که در صورت اولی اخی زیداً غلامه
ضربت، زیداً بخند وجوه متاخر است اول از جهت غلامه زیرا آنکه زیداً، مفعول خبر غلامه
است و تاخیر خبر، اصل است پس معنوس و باین مستحق تاخیر است، دویم: از جهت ضرب
زیرا که معمول اوست و معمول از عامل متاخر باشد سویم از جهت فاعل ضرب زیرا آنکه مفعول
از فاعل متاخر میباشد پس خبر قبل از کلام لازم آید، سهیم: زیداً نه تقدیم فعلی کافی است
و مانند کوفیه دعوائی امتناع ترکیب مذکور میکنند نه مرجوحیت تقدیم و در تحقیق تاخیر پس آنچه در

بخش مفعول متنبه اشعار بر جلالت تقدم واقع است رقیب مالا معایه است و در صورت
بانی اثبات مرتب ضمیه میجو در علامه مرفوع در رد فاعل است پس از تقدیمش قبل مفعول
است، زیرا تقدیم فاعل بر فعل و آن جائز نیست جوابش آنکه تقدیم تقدیم مفعول
نه، در نیست بل تقدیم تاخیر معنوس هم ممکن است، اگر تأسیس کرده شد، تقدیم تقدیم فاعل پس
لا بد است از تقدیم تقدیم فعل غیر عارض زوم تقدم فعل بر فاعل پس مفعول موخر باشد
و تقدیم فاعل بر فعل نیز لازم نمی آید، و اگر گفته شد که راضی سابقه مذکور است که تقدیم
فعل بر فعل نزد کوفیه جائز است پس این استدلال ایشان چگونه مستقیم باشد و ویم که تقدیم
فعل نیز ایشان را جایز است که از تقدیمش تقدیم بر مفعول لازم نیاید بخلاف ما
سحر فیه پس آنچه در بخش مفعول متنبه آورده است که این دلیل ایشان یا غلط یا کذب
است لائق اعتماد نیست مع هذا جائز است که تا نه از ایشان قائل بعدم جواز تقدیم فعل
باشد و امتناع مسئله مذکوره هم مذکور ایشان باشد و نیز در نیست حذف فاعل بخلاف
مفعول که حذفش جائز است بدانکه این مقدمه مشهور بین ائمّه است تا آنکه انکار کرده اند
باینکه، مرسائی، در تجویز او حذف فاعل سید سند قدس رو در شان مشحون فرموده است
و سحر الکسانی حذف الفاعل مردود و مرکب ما صرب و اکرمه الا انما یوحده فی
کلام العرب فلم یعد به وان جمله لجمهور عینی حذف الفاعل اعم از تازیانی قدس
نه نیز در شرح مشحون آورده است باین که در وصف ما حوره الکسانی من حذف
الفاعل فی باب السارح و لجمهور فی مثل ما صرب و اکرمه الا انما، فلم یوحده فی
کلام العرب و فی نیز در شرح کافی باین قدرت نه آورده است و الکسانی بحذف
الفاعل حدراً من الاصمار قبل لدکر فعاده کما قبل فکس کلساعی الی منع
مرانلاً من سبل الراعد، و ذلك لأن حذف الفاعل انشع من الاصمار قبل لدکر
لیکن برین مقدمه اشکال دارد میشود بخند وجوه از حذف فاعل مصدر و حذف فاعل در مثل ما
صرب و ما اکرمه الا ما و در انشع بهم و نصر که به فعل تعجب اند، بهم نزد سویم
فعل است و در اصرب و اکرموا القوم، بحذف و دویم: در مثل ضربت زید
بر بنای مجبول و جواب داده اند ازین وجوه اما از اول پس باین سخن که مصدر مثل جواب
است زیرا آنکه موضوع است برائے حدث سازج از نسبت فعل پس تقدیمش کند فعل
تا که متصور شود حذف او پس این از قبیل عدم فاعل باشد نه از حذف فاعل، بخلاف فعل

وصفات عامہ کہ نسبت بسوئے فاعل در مضامین شان ماخوذ است و نتوان گفت کہ اقتضای فاعل از ایشان انتفا در زیدہ است اما از ثانی پس باین وجه کہ محذوف در باب تنازع نیا منیا محذوف میشود و در مثل ما ضرب و اکرم الا اما حذف نیا منیا نمیتوان گفت زیرا کہ لازم آید وجود فعل بلا فاعل پس این از باب تنازع نیست بکہ در اینجا تقدیر فاعل است و آنچه منع است حذف فاعل نیا منیا نہ تقدیراً و باین طور کہ مثل این ترکیب در کلام فصاحت عرب واقع نہ شدہ اما از ثالث پس باین طرز کہ مذہب جمہور این نیست و کلام بر مذہب ایشانست و باین طریقہ کہ عدم جواز حذف در دفعی است کہ فاعل بر صرافت خود ہائی باشد و در ما نحن فیہ صرافت متعنی ست بوجہ لزوم جار، اما از اخیرین پس باین روش کہ ضمه کہ جزو واو است قاسمقام واو است اقامۃ للجزء مقام الكل پس فاعل موجود است اما از اخیر باین شکل کہ ممنوع حذف فاعل تنها بدون حذف فعل است و در اینجا ہر دو محذوف اند و این چنین رواست خصوصاً ہر یک را قائم مقامی است (۱) فعل مجہول، فعل معلوم، (۲) مفعول، فاعل را و متعنی نہ ماند کہ حذف دو نوع است یکے تاکہ استقاط کردہ شود کلمہ را لفظ و مراد باشد معنی و این را تقدیر گویند و دیگر تاکہ استقاط کردہ شود کلمہ لفظاً و معنی تاکہ لفظی کہ تقاضایش میکرد ازوے مستغنی است و این را نیا منیا میخوانند و جواب اول جہی است ہر ایکہ حذفی کہ ممنوع است از نوع اول است زیرا کہ مصدر را مقتضی للفاعل قرار دادہ و ہر دو متفرع کردہ کہ این از قبیل عدم فاعل است کہ او را حذف نیا منیا گویند کہ حکم بافتتاح او بیچ کس ندادہ است و آنچه از حذف فاعل متعنی است نیست مگر اینکہ فعل اقتضایش کند و ذکرش معنوی کردہ شود کہ او را تقدیر گویند و جواب ثانی جہی است ہر ایکہ حذف فاعل کہ محذور است از نوع ثانی است زیرا کہ مجیب اعتراف کردہ است کہ در ما ضرب و اکرم الا اما تقدیر فاعل است کہ جائز است نہ حذف نیا منیا کہ ممنوع است پس در ہر دو جواب منافقہ و تباین بین است بعض افاضل قدس سرہ فرمودہ اند قول باین نوع کہ در باب تنازع حذف نیا منیا میباشد خوش مغلطہ است والا لازم آید کہ فعل متعدی در مثل ضربت و اکرمت زیداً منزل بمنزلہ لازم باشد و خارج گردد از دائرہ باب تنازع بوجہ عدم اقتضای مفعول را درین وقت پس قرب آنست کہ گفتہ شود درین صورت فاعل از صرافت نوع خود بر آمدہ است و متعنی بزی متعنی گردیدہ است و مشہور است و من تزویج بوی قوم فہو مبہم و آنچه بعضی گفتہ اند کہ مثل ما ضرب و اکرم الا اما در کلام عرب یافتہ نہ شدہ است اگرچہ قائل وے

بہر علم و جہل کما اند لیکن بحکم لکل عالم ہفوة نیز بحکم المجتہد یحطی و یصیب درین مقام غلطی کردہ اند صاحب منہل گفتہ کہ امام جہل الدین ابن مالک برین ترکیب شاہدے از قولی شاعر آوردہ است۔

ما صاب قلبی واصباه و تيممه الا كواعب من ذل بن شيبان

پس تحقیق درین مقام آنست کہ حذف فاعل وحدہ جائز است قال تعالی لم بدا لهم من بعد ما راوا الايات لیستجنتہ ای بدا لهم وای و آنچه قوم درین مقام میگویند کہ فاعل این فعل مصدر آں (یعنی بدا، ای بدا لهم بدء) است کلامی است غیر محصص چہ معنی حدقی در مفهوم فعل ماخوذ است پس لازم آید حصول کلام از فعل فقط و ارجاع ضمیر، مورد تفاوت و تقدیری نمی شود بیت شعری چگونه حکم کرد قرائح بجواز اسناد فعل معلوم بسوئی مصدر مطلق مع تشریح شان باتفاق اسناد فعل مجہول بسوئی وے و تحلیل ایشان کہ فاعل مطلق در مفهوم فعل، ماخوذ است۔

”مصدر“

دویم از عوامل قیاسیہ مصدر است و شیخ ابن حاجب قدس سرہ فرمودہ است المصدر اسم الحدث المجاری عمی الفعل و چونکہ توہم میشود از لفظ حدث لزوم صدور در مصدر و اعتبارش بخل تعریف بود بوجہ عدم اطراف تعریف و فقدان شمول او درین وقت مثل طول و قصر و موت و حیا و این تفسیر کردہ است بعض اکابر حدث را و فرمودہ الحدث معنی قائم بالحر سوائہ صدور عہ کالضرب او لم یصدر کالطول و چونکہ وارد میشود برین تعریف مثل سواد و بیاض و فتنہ معنی شری سیاهی و سپیدی باشد بلکہ جملہ اعراض تعد چنین اند لهذا بعض دیگر قیدے دیگر اعتبار فرمود و گفت بل الحدث هو المعنی القائم بالغير من حیث انه قائم بغيره و تشدید کرد ارکان او را از کلام سید سند کہ در حاشیہ شرح المطالع فرمودہ لیس الحدث عبارة عن المعنى مطلقاً والا لكان كل معنى حدثاً بل الحدث مسوب الى المصاعل بأنه قائم به فيكون مشتملاً على النسبة الى موضوع ما پس اعراض بوجہ عدم اعتبار نسبت در مفهوم شان خارج شوند و اضافت، نفس نسبت است پس خارج است از حدث بوجہ بودن او معنی لازم النسبہ نہ نفس نسبت وارد کردہ است این را بعض آباء بوجہ عدیدہ اول آنکہ در تعریف حدث لفظ صدور واقع شدہ است و صدور ضرب مع النسبہ متصور

نمیشود آری صدور نفس ضرب واقع ممکن است پس حدث، نفس ضرب باشد دوم آنکه شرح رضی گفت معنی المصدر عرض لا بد له فی الوجود من محل يقوم به لکھ وصعہ الواضع لذلك الحدث مطلقاً من غیر نظر الی ما یحتاج الیه فی وجوده وان الواضع نظر فی المصدر الی ماهیة الحدث لا الی ما قام به فہم یطلب ادنی فی نظره لا فاعلاً ولا مفعولاً بعد ازاں جواب گفتہ اند از اصل اشکال خود شان کہ مراد از قیام بالغیر قیام بشرط الحدوث و اتحدہ است تعیین کردہ اند این توجہ را بسیارے از فضلاء لیکن نظر غائر حکم میکنند کہ امر بخلاف معلوم شان است وضالہ ما در استفادہ معنی حدوث و تجدد است پس اگر مراد از تجدد وجودی بطریق عدم قرار و عدم اجتماع اجزائے اوست چنانچہ فلاسفہ در وجود حرکت و زمان بیان میکنند چنانکہ از کلام شان فہمیدہ میشود کہ فرمودہ اند فیخرج جمیع الاعراض سوی الفعل والامعال پس این مغلط است زیرا کہ بسیارے از معانی مصادر آئی اند کہ وجود شان باین شیخ از معنیات است مثل وصول و انطباق و عادات و اگر مراد از تجدد عدم دوام بمعنی الوجود بعد العدم مطلقاً است پس جمیع اعراض درین معنی برابر اند و صفات ہادی را اعراض نتوان گفت زیرا کہ متعین، اعراض متعین، متحیز را منقسم ہستی جوہر و عرض میکنند کما صرح بہ فی شرح المواقف و حواشیہ و آنچه رد کردہ است کلام سید سند را در شرح مطالب بدلیل مناقات او بلفظ صدور و کلام رضی پس جواب ازان مبنی بر مقدمہ است کہ گوید گاہے باشد کہ امرے جزو مفہوم امری دیگر میباشد مگر جزو مدلول و مصداق او نباشد مثل عدم غنی کہ جزو مفہوم غنی است و جزو مصداق وے نیست و گاہے جزو مفہوم و جزو مصداق ہر دو باشند مثل حیوان کہ جزو مفہوم انسان است و مصداق او بن بر وجود کلی طبعی پس متیان گفت کہ نسبت الی موضوع ما در مفہوم حدث ماخوذ است نہ در مصداق بخلاف فعل پس آنچه سید سند قدس سرہ حکم کردہ باشتغال حدث بر نسبت، مراد شان مفہوم حدث است نہ مصداق حدث چنانچہ سید قدس سرہ در حواشی مطالب فرمودہ المعبر فی الکلمۃ الحقیقۃ ما صدق علیہ الحدث کالصر ب مثلاً لا مفہومہ ولا استدراک و آنچه رضی بعدم شغل نسبت حکم کردہ مرادش مصداق حدث است و مراد از صدور نیز مصداق است زیرا کہ صدور مفہوم، صورت نہ بندہ پس تحقیق ترفیع آنست کہ مصدر اسم حدث ای معنی قائم بالغیر است کہ در مفہوم آن معنی نسبت الی موضوع ما معتبر است نہ در مصداق وے و آن اسم جاری میشود بر فعل بخلاف اسمائے اعراض کہ مفہوم بعض، نفس نسبت است و در مفہوم بعض دیگر،

بست معتبر نیست پس فرق میان حدث و اعراض این است کہ در وجود ہر یک را قیام بالغیر زم است و در مفہوم اول نسبت ماخوذ است نہ در مفاتیم اعراض و صواب آنست کہ اعراض از قید جریان خارج میشوند زیرا کہ معنی مصدر با ضرورت ز قبیل جواب نیستہ پس با ضرورت عرض باشند لاستحالة الحلو مہما و مراد از جریان مصدر بر فعل آنست کہ بعد تحقیق فعل از مصدر صحیح بود مفعول مطلق بودن از مصدر و آنچه رضی گفتہ این لفظ مشترک است در میان چند معنی مثل جری مصدر بر فعل بالمعنی المذكور و جری اسم فاعل بر مضارع بمعنی موازنت در حرکات و سکات و جری صیغہ صفت بر شئی بمعنی بودن شئی مبتداء و یا ذوالجلال یا موصوف یا موصول وادی آنست کہ حد از استعمال الفاظ مشترکہ محفوظ باشد مردود است باین کہ ہر یک را محلی مقرر و مشہور است پس این قرینہ حایہ رافع است ابہام را کہ از لفظ مشترک پیدا میشود و عدم استعمال مشترک در حدود شروط بعد قرینہ است و آنچه گفتہ بجائے جریان، اشتقاق ذکر کردے پس لازم تہ تشخیص ترفیع بر مذہب بصریہ پس متصور نمیشود در وے خلاف کہ واقع شدہ است در میان بصریہ و کوفیہ در اصابت فعل و مصدر، بصریہ گویند مصدر اصل است و فعل فرع و کوفیہ برعکس و اختلاف در وضع است کہ وضع کدام است کہ او اصل باشد و دیگر از وے تغیر ماخوذ کردہ شود بصریہ گویند کہ ہر فرع از اصل ساختہ شود چنانچہ ختم از فضا پس باید کہ در فرع یافتہ شود آنچه در اصل مع امر رائد کہ غرض از صوغ باشد زمین است حال فعل بالنسبۃ الی المصدر کہ باشد و وے معنی مصدر مع زیادت کئی از ازمۃ ثلاثہ ۱۔ اریخا بصریہ گویند کہ غلط مصدر ظرفیت بمعنی موضع صدور فعل و کوفیہ گویند فعل عمل می کند در مصدر و چونکہ واضع نظر کردہ است در وقت وضع ہوسے حالت ترکیبی کلمات و نظر در حالت ترکیبی مصدر و وضع و باین شیخ کہ در ترکیب نباید جز آنکہ قبل وضع و فعل را وضع کند ممکن ہو ہند قبل وضع مصدر فعل را وضع کرد و صوغ فرع از اصل در زیادتی مختصر نیست بکہ آنچه ضروری است تفسیر است و تغیر بزیداتی و نقصان ہر دو متصور و مقول میشود آیا نہ مبنی کہ از شجر کبیر بر سر صوغ میکنند بدون زیادت و از اینجا کوفیہ گویند کہ غلط مصدر مصدر می است بمعنی اسم الفاعل یعنی صادر عن الفعل پس آنچه رضی گفتہ است در رد دلیل کوفیہ و مغالطۃ لانہ قبلہ سمعی ان الاصل فی وقت العمل ان یتقدم لفظ العامل علی لفظ المفعول والنزاع فی ان وصعہ غیر مقدم عسی وضع الفعل فی احد التقدیمین عن الاحوج نشاء عدم فہم کلام کوفیہ است و حق در اینجا از کوفیہ تجاوز نمیکند و ہمین تصریح کردہ است بعض اساتذہ کرام رحمہم اللہ

تعالیٰ و از قید اشتقاق خارج میشود ہر اسمیکہ دلالت کند بر معنی مصدر و مشتق نمیشود از وی فعل و آن بحکم استقراء سے اند اول آنکہ باخترش پائے مصدری پیوند دویم آنکہ دلالت بر معنی حدث کند لیکن از لفظ وے فعلیہ ماخوذ نبود مثل سبحان بناء بر مشہور سوم اسم مصدر مثل مصدر می و ہر فعلیہ کہ بر معنی حدثی دلالت نکند لیکن مستغن در آن معنی شود مثل عطاء و از ہمیں قبیل است مثل ویل و ریح چونکہ لازم نیست کہ ہر کہ مفعول مطلق باشد مصدر باشد پس استدلال بنصب لہما بر مصدریت لہما پس اعتراض بر قید اشتقاق کہ این مضر است متوجہ نمیشود کما لا یحیی و تغییر از ہما بلفظ مصدر بنی بر مساحت است قدر بر مصدر عمل میکند مثل عمل فعلی خود بشروط اول آنکہ مفرد بود دویم آنکہ اسم ظاہر بود نہ ضمیر سویم آنکہ مکسر بود نہ مضر۔ چہارم آنکہ دلالت نکند بر مزہ۔ پنجم آنکہ مقترن بحال نباشد۔ ششم آنکہ معرف بالاسم نباشد ہفتم آنکہ مفعول مطلق نبود لیکن بوقتیکہ قائم مقام فعل نباشد۔ ہفتم آنکہ متاخر از معمول نباشد۔

”اسم فاعل“

سویم از عوامل قیاسیہ اسم فاعل است و تعریف کردہ است شیخ ابن حاکب اسم فاعل را باین طور اسم الفاعل ما اشتق من فعل من قام به بمعنی الحدوث و مراد از فعل معنی لغوی فعل است اعمی مصدر است زیر آنکہ قیام معنی اصطلاحی صورت نہ بندہ آرے سیرا فی اسم فاعل را از فعل و فعل را از مصدر مشتق میگوید و گفته است شیخ مذکور در شرح کافیہ قولہ ما اشتق من فعل بدخل فیہ المحدود و غیرہ و قولہ من قام به یخرج منہ ما سوی المحدود الا للصفة المشبهة و قولہ بمعنی الحدوث یخرج الصفة المشبهة لأن وضعها علی ان ندل علی معنی ثابت و اعتراض کردہ اند کہ تعریف مذکور بر اسم تفصیل صادق می آید پس مانع نہ گردد زیر آنکہ او نیز گاہے مشتق بود از مصدر برائے ذاتی کہ قائم باشد ہا وے فعل بمعنی الحدوث چوں اضرب و اگر گفته شود کہ مراد آنست کہ تمام ما وضع لہ او من قام بہ بالفعل باشد و اسم تفصیل اگرچہ موضوع باشد برائی من قام بہ بالفعل لیکن مع زیادت پس لازم آید خروج باسم فاعل کہ مشتق برائے مغالبہ باشد زیر آنکہ او مع دلالت او بر من قام بہ بالفعل درست بر غلبہ و زیادت نیز میکند فہما ہو جوابکم فہو جوابا و نیز وارد میشود صغی مغالبہ و الزیجا اند و اخراج اسم تفصیل بسوی قول شیخ بمعنی الحدوث کردہ اند و جواب دادہ اند از خروج اسم الفاعل کہ از باب مغالبہ بنا کردہ شود مثل کما منی مکرمہ

و انما کارم کہ آن موضوع است برائے ذاتیکہ قائم باشد ہا وے غلبہ در معنی مصدر نہ برائے ذاتی کہ قائم باشد ہا وے معنی مصدر و غلبہ و مخفی نیست پس بعضی گفتہ اند کہ اسم تفصیل اگرچہ مشتق بود برائے ذاتی کہ قائم باشد ہا وے فعل بمعنی الحدوث لیکن حدوث کہ در مفهوم اسم فاعل ماخوذ است عقیدہ است بساحد الا زمنا الفلانیہ و حدوث کہ در مفهوم اسم تفصیل است بمعنی تجدد است لیکن التزام این امر خیال مستبعد است زیر آنکہ کہ پنج امر کہ دلالت قطعی بر عقیدہ حدوث ماخوذ در اسم فاعل بساحد الا زمنا الفلانیہ کند یافتہ نہ شدہ اما آنکہ اعمال او مشروط است بہ شرط زمان حال و استقبال و اشتراط مذکور برین عقیدہ دلالت نمیکند بلکہ گاہے بر خلاف وے دال باشد توان گفت زیر آنکہ اگر امر چنین بودے احتیاج اشتراط نیست وے بعضی گفتہ اند کہ اسم فاعل کہ صوغ کردہ شود برائے مغالبہ موضوع باشد برائے غلبہ در معنی مصدر نہ برائے معنی مصدر مع غلبہ و زیادت پس تمام موضوع نہ او من قام بہ بالفعل یعنی غلبہ در معنی مصدر است و خروج صغی مغالبہ مضر نیست بوجہ بودن شان از افراد معرف زیر آنکہ ابن مالک در شرح تسبیل گفتہ کہ اشتراط جریان اسم فاعل غیر صغی مغالبہ است لیکن عبارت تسبیل برخلاف وی دلالت میکند کما لا یحیی علی من طالع الصہیل و صیغہ او از ثلاثی مجرد بر فاعل می آید و از غیر وے بر وزن مضارع مگر بجائے حروف المضارعة میم مضمر آورده شود و ما قبل آخر او کسور کردہ شود، میکند عمل فعلی خود لازم و متعدی بشروط معنی حال و استقبال و اعتماد بر صاحب خود ہا مزہ و نفی و نفاۃ اگرچہ درین مقام تفصیل و اجمال کردہ اند اما بضرورت مقام، اقتضائی ایشان را ترک میدہم و میگویم عمل او یا در فاعل باشد یا مفعول یا در چار و مجرد و ظرف و یا در حال و مفعول مطلق و اشتراط معنی حال و استقبال در صورت اولی نیست قال الرضی اما اسما الفاعل والمفعول فعملهما فی مرفوع ہو سبب جاثو مطلق سواء کان بمعنی الماصی أو بمعنی الحال والاستقبال او لم یکون لاحد الارمنة الفلانیہ بل کذا للاطلاق المستفاد من الاستمرار وذلک لان ادنی مشابہة للفعل یکفی فی عمل الرفع لشدة اختصاص المرفوع بالفعل و در صورت ثانیہ شرط است زمانہ حال و استقبال قال الرضی انما اشتراط فیہ الحال والاستقبال للعمل فی المفعول لا فی الفاعل و در صورت ثالث و رابع اشتراط مذکور نیست قال بعض الفضلاء فی حواشیہ علی القوائد الضبئیة اعلم ان کون العمل مشروفاً بشرط معنی الحال والاستقبال لکل من اسم الفاعل اللازم والمتعدی من غیر استثناء یوجب کون عمده

فی الفاعل والطرف والحال ولمفعول المطلق مشروط به مع انه ليس كذلك الا ان يقال اطلق الكلام بناء على شهرة عدم الاشتراط - وجوابه ان شرط اعتماد است مخصوص نیست بعمل در چیزه معنی حال و استقبال با اعتبار مطلق باشد خبر کلام نحاة اجتماع شرط معنی حال و استقبال نیست اما اجتماع او با خبر بر حرف می و متنبه به این رضی گفته که خبر کلام نحاة و حالت کند بر اشتراط اجتماع اما چنین نیست کد فی بعض الحواشی و صواب او مبتدء و ذو الحال و موصوف و لام موصوله و نیز شرط است عدم تغییر و عدم توصیف و خلافاً لمن زعم خلافه بآی ماند در برخی اشکال مشهور که وقت شده در کلام مقدس و کتلتهم باسطة در اغتد بالثبوت و اسم فاعل عمل مینند در مفعول با وجود فقدان شرائط عمل و از اینجا سالی گفته شرط نیست در عمل اسم فاعل زمان حال و استقبال و جواب داده است رضی که درین آیت بمعنی حال است لیکن حال حکائی است نه تحقیقی و شرط معنی حال است مطلقاً و نقل کرده است از اندکی معنی حال حکائی باین عبارت قال الاندلسی معنی حکایة الحال آن تقدیر نفسک کانک موجود فی ذلک الزمان او تعدل ذلک الزمان کانه موجود الآن و صواب آنست که این تاویل و جواب از قبیل آب ندیده موزد کشیده است زیرا که بسط ازار در زمان اخبار نیز رود زیرا که سیاق آیت برین است میندیش با وجود تحقق حال تحقیقی چگونه قول بحال حکائی از هم چنین امر صادر شده است - هر کس می گوید که نیست اشتراط یک از ازمه در عمل اسم فاعل بلکه بر تقدیر استمرار نیز عمل میتوان کرد و در استدلال خود این آیت در قوم را چاره بجز تسیم نیست و عمل کلام او برین معنی ممکن است و وارد میشود اشکال دیگر که اسم فاعل در یا طالعاً جبلاً عمل میکند با وجود فقدان شرط اعتماد بر یک از اشیا معتد بهها قال الفاصل العصام هذا المثال من المواقف الحویة منه لا معتمد لعمل طالعاً و بعض گفته که اعتماد بر موصوف مقدّر است و فاضل هندی در ارشاد فرموده است که اصل او یا ایها الطالع جبلاً است حذف کرده شده لام برائے انکشاف کردن بر یا پس نمند احتیاج بسوی آنها و بعض گویند اعتماد کرده است بر حرف نداء و کلام نحاة در مقام اعتماد و حقت نقل است و مولانا محمد داد جوینوری در حاشیه شرح هندی گفته است قال الرضی الاعتماد علی موصوف مقدّر غیر معتبر عند الجمهور و جعل یا طالعاً جبلاً من کلام لمولدس ثم لما لم یصح الاکتفاء بالموصوف المقدّر للاعتماد و جب ان لا یکتم بالموصول المقدّر أيضاً بل اولى لکنوة حذف الموصوف وقلة حذف الموصول ولا یستقیم ما

قال الشارح فی الارشاد قال الفاصل العصام فی شرح الکافیة و شهرة التمثیل فی کتبهم احتقره البعض فقال ما یعتمد علیه الصفة حرف النداء فاعتمد علی التمثیل وطن الحلیل فی ما یعتمد علیه الصفة فی مقام التفصیل و بعض کشین گفته اند که رضی اعتماد بر موصوف مقدّر مطلقاً را غیر معتبر گفته بلکه وقت قوت قرینه جائز داشته و پوشیده نماند که اگر چه این معنی در عبارت رضی بالتصریح آورده شده اما تصریح او که قول نحاة یا ضارباً غلامه که قول یشان یا طالعاً جبلاً نیز زین قبیل است کلامیست غیر مستند بکلام مؤلف به حکم میکند که تقدیر موصوف در یا طالعاً جبلاً جائز نیست و کلام در مقام حذف موصوف بوجه مطلق بودن اگر چه ایفاء میکند بجواز یا طالعاً جبلاً اما تخصیص او بوجهی که یا طالعاً جبلاً را شامل نبود ضروری است بجهت ارتقاء تدافع هر دو کلام رضی هذا و لعل الله یحدث بعد ذلک أمراً

“اسم مفعول”

چهارم از عوامل قیدی اسم مفعول است و تعریف کرده است او را شیخ ابن حاجب در مقدمه نحو که آن اسم مشتق از مصدر، موضوع برائے ذاتیکه فعل برده واقع شود و حال او در عمل و اشتراط مانده اسم فعل است از وی قیاس باید کرده هم چنین تصریح کرده اند متأخرین و عدم تقلید تعریف بالحدوث معنی است بر استغناء بوجه عدم صدق تعریف بر صفت مشبهه -

“صفت مشبهه”

پنجم از عوامل قیاسیه صفت مشبهه است و تعریف کرده است آنرا بعض مؤلفین با آنکه اسم مشتق از فعل لازم برائے من قام به الفعل بمعنی الثبوت و ما را اختلاف است در معنی ثبوت و بعض گفته اند که مرد از ثبوت استمرار است و بعض گفته اند مراد مطلق اتصاف است و وصف کرده است ثانی را بعض مؤلفین که معنای تحقیق است و تائید کرده شده است او را بتقریح سید محققین در شرح مفتوح و اعتراض کرده است بر اول رضی باین عبارت و لدی اری أن الصفة المشبهة کما انها لیست موضوعة للحدوث لیست ایضاً موضوعة للاستمرار فی جمیع الازمنة لان الحدوث والاستمرار قیدان فی الصفة ولا دلیل فیها علیهما فلیس معنی نحو حسن الوجه فی الوصف لا دو حسن سواء کان فی بعض الازمنة او جمیع الازمنة ولا دلیل فی اللفظ علی احد القیدین کما کان فی اسم الفاعل وهو علته

استعماله فی الحدود ومن ثمة تحول الصفة عند قصد الحدوث اليه فجعلها حقيقة في احدهما تحكم والاصل ان نقول هي حقيقة في القدر المشترك بينهما وهو الاتصاف بالجنس مطلقا وشاید که از همین اعتراض فاضل تفسیر کرده است کلام این حاجب را بمطابق اتصاف و وصف کرده است بعض مؤلفین این قول را به تحقیق، و ظاهر آنست که مراد از ثبوت استمرار است و مطلق اتصاف مدلول اسم فاعل است قال السيد السند في شرح المفتاح أن الصفة المشبهة للاستمرار واسم الفاعل للاطلاق ومعنى كونه بمعنى الحدوث انه قابل لا اعتبار الحدوث فيه بخلاف الصفة فيصح ان يقال زيدٌ صارت عدواً أو الآن أو أمس وكلامه او صريح است در ينکه وقت قصد حدوث تحويل ميکنند صفت مشبه را با اسم فاعل و اگر مدلول او مطلق اتصاف بود پس چرا تحويل کردند و اگر گفته شود که مراد او قصد نص بر حدوث است چنانچه این نیز از تفسیرحات او است پس گويم تا بودن صفت مشبه نص در حدوث يا بوجه غلبه متحمل و است در استمرار يا ظهور اطلاق در استمرار غالب در استمرار يا ظهور طلاق در استمرار بر تقدير اول تناقض گردد با کلام و ولا دليل في اللفظ زير آنکه کلام او بر این دلالت ميکند که غلبه استعمال اسم فاعل در حدوث دلالت ميکند بر بودن او موضوع برائے حدوث و چون متحمل صفت مشبه در استمرار غالب گرديد تناقض لازم آمد و مجرد ظهور عقل مانع نمی گردد از نص بودن او در حدوث تا احتياج بسوی تحويل افتد عداوه اينکه جمیع مقدمات کلام او ادعائي اند و عمل ميکند مثل عمل فعل بشرط اعتقاد فقه زير نکه اشتراط زمان متناهی مدون است و ضمني و تا تعيين او گویند که وجه عمل مشابهت او با اسم فاعل است در معنی زير آنکه حسن و ضارب هر دو بمعنى ذو حسن و ذو ضرب اند و در ميشود بر ایشان که اسم فاعل خود بوجه تشابه لفظی معنوی او با فعل است و این صفت مشبه با وجود بودن او فرع اسم فاعل چونکه مجرد تشابه عمل فعل کند و الا لازم آید مزیت فرع بر اصل و با اتباع سيد محقق قدس سرفه این اعتراض از سر ساقط است زير نکه استمرار بدون حال و استقبال صورت نه بندد و مع هذا دلالت بر ماضی نیز کند پس متا کد گردد فرعیت و تشابه گردد جمیع اضافی فعل را بدانکه صفت مشبه يا معرف باللام باشد يا معرف بالاضافة يا مجرد از هر دو و معمول و يا معروف باللام باشد يا معرف بالاضافة يا مجرد از هر دو و بر تقدير يا مرفوع باشد يا منصوب يا مجرور پس جنگلی مسائل بزرده اند و مثل بر یک این ست حسن وجهه برفع معمول و نصب او و جواز و حسن الوجه هم چنین این سه امثله اند که صفت در آنها مجرد از لام باشد و قصد دیگر که

صفت در انجا معرف باللام باشد بر این قیاس و این جدول را از هم گیر

نصفه معرفه باللام والمعمول مرفوع	حسن مبدق	حسن وجهه	حسن وجهه
نصفه مجرد عن اللام والمعمول مرفوع	حسن مبدق	حسن وجهه	حسن وجهه
الصفة معرفة باللام والمعمول منصوب	حسن مبدق	حسن وجهه	حسن وجهه
الصفة مجردة عن اللام والمعمول منصوب	حسن مبدق	حسن وجهه	حسن وجهه
نصفه معرفه باللام والمعمول مجرور	حسن مبدق	حسن وجهه	حسن وجهه
الصفة مجردة عن اللام والمعمول مجرور	حسن مبدق	حسن وجهه	حسن وجهه
معمول باللام	معمول مضائق	معمول مضائق	معمول مضائق

و تقسیم مسائل مذکوره باعتبار صحت و بطلان حسن و قبح نیست که دو ازین مسائل محتج اند باطلاق و واحد مختلف فیه است چهار قبیح اند و دو حسن و نه احسن اند و این بیت فارسی مسوع از استاد محقق مرحوم مغفور ضابطه است

دو حسن و نه احسن قبیح است چهار

و ممنوع و واحد خلافی شمار آنچه دو ممنوع اند یکی از ایشان صفت است معرف باللام که مرفوع باشد و مضاف باشد بسوی معمول خود که آن معمول نیز مضاف باشد یا بسوی ضمیر موصوف مثل زید الحسن وجهه و یا مضاف باشد بسوی کسی که او مضاف باشد بسوی ضمیر موصوف مثل زید الحسن وجهه غلامه و همچنین زید الحسن وجهه علام احه و وجه تناقض اينکه فائده اضافت لفظی نیست مگر تخفیف در لفظ و این با تخفیف یافت ميشود پس اضافت باطل شد و وجه فقدان تخفیف اينکه تخفیف صفت مختصر در چند صور (۱) حذف تونین (۲) حذف نون (۳) حذف ضمیر بارز و آوردن ضمیر مستتر مثل الحسن الوجهه که اصلش الحسن وجهه بود پس هر گاه اضافت کردند صفت مانند صفت ب فاعل پس اعتبار کردند در صفت ضمیر مستتر و حاجت نماند بسوی ضمیر بارز پس حاصل شد تخفیف در لفظ و در سخن فیه پنج یکی از اصناف تخفیف حاصل نیست زير آنکه الحاق تونین با وجود اسم تعریف ممکن نیست و ضمیر بارز باقی است دوم آنکه صفت معرف باللام باشد و مضاف باشد بسوی معمول مجرد از اسم و اضافت مثل الحسن وجهه و وجه تناقض مشهور اينست که این اضافت منید تخفیف است بخلاف ضمیر و استمرار او در صفت لیکن اضافت معرف بسوی نکره در اضافت معنوی چونکه محتج است لهذا در غلطی هم محتج باید تا فرع مخالفت اصل از هر وجه نباشد و تحقیق اينست که الحسن وجهه در اصل

الحسن وجہا بود یا الحسن وجہہ بالرفع فاعل بود، در صورت اولی تخفیف نیست و در صورت ثانیہ اگرچہ تخفیف هست اما مشابہت باصورتی کہ دروے پنج وجہ تخفیف نیست مستوجب اتناش گردید یا وجہ مشہور و آنچه مختلف فیہ است اینکہ صفت مجرد باشد از لام و مضاف باشد بسوئے معمول خود کہ مضاف باشد بسوئے ضمیر موصوف مثل حسن وجہہ بھریان گویند متمنع است و کوئین گویند جائز است و جواز او نزد بھرین مع الاستقبح در شعر فقط خل نیست اتناش را کہ او شال فاعل اند بویہ زیر اینکہ ضرورت، مخطورات را مباح میکند وجہ اتناش اینکہ اضافت بعض تخفیف کردہ شود و تخفیف بخذف ضمیر راجع است از تخفیف بخذف تنوین پس ترکیب علی مع امکان او و اختیار اودنے ترجیح مرجوح است وجہ جواز حصول تخفیف است فی احمد۔ وچہ رفع الحسن الوجه وحسن الوجه والحسن وجہ وحسن وجہ اند کہ در ہر معمول مرفوع است وجہ استقبح شان فقدان رابطہ است و دو حسن حسن وجہہ والحسن وجہہ اند کہ معمول در ہنگام منصوبست وجہ حسن ایشان کہ مشتمل اند بر ضمیر محتاج الیہ وجہ عدم احصیت ایشان اینکہ مشتمل اند بر زائد از قدر حاجت وند (۹) احسن الحسن الوجه والحسن الوجه وحسن الوجه وحسن الوجه والحسن وجہا وحسن وجہا وحسن وجہہ والحسن وجہہ وحسن وجہہ اند۔ وجہ احصیت ایشان اینکہ مشتمل اند بر رابطہ محتاج الیہ بلا زیادت و نقصان و ضابطہ نیست کہ ہر مسئلہ کہ در وی پنج یکے از ضمیر نہا شد فتح است و آنچه در وے دو بود حسن و آنچه دروے یک بود احسن۔

”مضاف“

ششم از عوامل قیاسیہ مضاف است ہدائیکہ اختلاف است در عامل مضاف الیہ بعضی گویند عامل در وے حرف جر است زیر اینکہ قیام معنی اضافت با مضاف الیہ وجہ حرف جر است زیرا کہ معنی غلام زید حصول زید است و اگر گفتہ شود کہ حرف جر مقدر چگونہ عمل توان کرد گویم حذف جر محذوف نسبتاً نیست بلکہ مضاف قائم است مقام وے و عمل مقدر کہ چیزے قائم باشد مقام وے جائز است بل ضعف مثل عمل رب مقدرہ وقت قیام و او یا فاء یا بل مقام او اگر گفتہ شود پس لازم آید بنائے مضاف بسبب تضمین او معنی حرف، گویم مضاف متضمن نیست بلکہ دال است بروی دلام خود موجود است حکماً وجہ بقائے عمل او بعض گویند کہ عامل معنی اضافت است و در کردہ است این را رضی باین طور کہ اگر مراد از اضافت نسبت است بیس المصاف والمضاف الیہ پس باید کہ مومن نسبت عمل کند در

فاعل و مفعول بعض گویند عامل در وے مضاف است زیرا کہ عمل مقدر ضعیف است از موجود و ترجیح مرجوح محل است و اگر حرف جر مقدر بود مثل غلام زید مکرہ بودے نہ معرفہ مثل غلام لزید زیرا کہ مقدر مثل مفعول است، باقی مانده در تفسیر اشکال مشہور کہ عامل در مضاف الیہ باضافت لفظی کدام است اگر حرف مقدر گویم صورت نہ بندد زیرا کہ قول تہہ ہر حرف جر مختص باضافت معنوی است و ہم چنین معنی اضافت زیر اینکہ معنی اضافت حاصل نتوان شد و گرنہ، لازم خود آمد انحرار جمیع معمولات بلکہ عامل آن معنی اضافت کہ سبب حرف جر حاصل شدہ باشد و مضاف نیز نمی توان شد ورنہ لازم آید رافع و جاز بودن یک اسم، و جواب آن از کلام این حاجب این چنین ہمیدہ شود کہ حرف جر در آنجا نیز مقدر باشد و شارح رضی گفتہ کہ جر در وے بوجہ تشبیہ او بہ مضاف حقیقی است۔

”اسم تام“

ہفتم از عوامل قیاسیہ اسم تام است و اسم تام آن اسم است کہ تام باشد بتوہین مفعول مثل رطل زینا یا بہ تنوین مقدر مثل غیر منصرف یعنی یا مومن تشبیہ یا شبہ جمع مثل موان سمناء و مثل عشرون رجلاً یا باضافت مثل علی التمرۃ مثلها زیداً یا بنفس خود نہ بجزے ہاء ازین مثل صمانو مہمہ مثل و بہ رجلاً و اسماء الاشارة مثل بھذا مثلاً نزدیک بعض و معنی تمام بودن اسم نیست کہ اسم ہر جائے باشد کہ باوجود آن حالت اضافت الی جائز نہ باشد و اسم باوجود یں، تسخیل الاضافت است کما لا یحقی و اگر گفتہ شود کہ این اسم چگونہ نصب و ہر تمیز را گویم چونکہ اسم باین اشیاء تمام گردد مشابہہ رد فعل را تام باشد با فاعل پس تمیز کہ بعد از اسم مذکور آید مشابہہ باشد مفعول را کہ بعد از فاعل محل اوست پس چنانکہ مفعول منصوب باشد اسم مذکور ہم منصوب خواہد شد۔

”اسم تفضیل“

ہدائیکہ از عوامل قیاسیہ اسم تفضیل نیز است زیرا کہ نصب میدہد حال را تمیز را و مفعول فیہ را بلا شرط شے و رفع میدہد اسم تفضیل فاعل ظاہر را بشرائط مذکورہ در مسئلہ کل و معلوم نیست وجہ شمردن مصنف او را از عوامل قیاسیہ بعض شراح گفتہ اند کہ اسم تفضیل یا برائے زیادتی فاعل باشد یا مفعول یا صفت مشابہہ پس ملحق باشد بہ یکے از جنہائے پس حاجت بہ شمار کردن او از عوامل متحدہ نیست و دیگر نیز انداز بارہ گفتہ شدند کہ ترک آن

“عوامل معنویہ“

قال المصنف رحمۃ اللہ علیہ بیت

عامل فعل مضارع معنوی باشد بدل این چنین معنی بود عامل یقین در مبتداء چون فارغ شد مصنف علیہ الرحمۃ از تعدیہ عوامل لفظیہ شروع کرد عوامل معنویہ پس گفت عامل فعل آہ عامل معنوی نزد ناظم اقتفاء شیخ عبد القاہر در دو مضمون است و عامل معنوی نزدیک بعض شارحین کلام عبد القاہر این است ما یعرف بالقلب و لیس للسان فیہ حظّ چونکہ خط نہ کردہ است در جزئی پس معنی فعل کہ مستفاد میشود از حرف تنبیہ و حرف اشارہ کہ عامل باشد در حال عامل لفظی خواہ شد زیرا کہ لسان را حظّ ازوے باشد بوجہ موقوف بودن اسے کہ دال باشد بر آن معنی و عامل معنوی نزد ناظم اقتفاء شیخ عبد القاہر در دو مضمون است عامل مبتداء و عامل رفع در مضارع۔

“عامل مبتداء“

عامل مبتداء، ابتداء است و تفسیر کردہ اندش باینکہ او تجرید کردن اسم است از عوامل لفظیہ برائے اسناد پس این معنی بوجہ اتقائے او ہر دو مبتداء و خبر را، عامل است در ہر دو، و اعتراض کردہ اند کہ تجرید امر عدی است پس مؤثر چگونہ توان شد پس باید کہ تفسیر کنند باینکہ او گردانیدن اسم است در صدر تحقیقا و تقدیرا و جواب دادہ اند ازینکہ چیست مراد از عدی بودن تجرید، اگر مراد معدوم بودن او در خارج است پس گردانیدن مذکور نیز بوجہ مراعاتی بودن، موجود فی الخارج نباشد و اگر مراد این است کہ عدم در مفهوم او داخل است پس استحالہ مؤثر بودن او مسلم نیست زیرا کہ دخول عدم در مفهوم، مانع از تاثیر نمی توان شد و صاحب عباب فرمودہ کہ ابوعبلی گفتہ است ان لم یجد من التجرید کون المستد اولاً للاب و دلک الناسی حدیث عنہ و سنی گفتہ است کہ ہر یکے از مبتداء و خبر عامل است در دیگر، وارد میشود بروے کہ مرتبہ عامل تقدم است بر معمول و چون ہر یکے عامل باشد پس لازم آمد متقدم بودن ہر یکے بر دیگرے و آن دور است و در تعیین عامل مبتداء اضطراب است کہ ذکر کردہ ایم او را در وانی مع دفع او۔

“عامل مضارع“

عامل رفع در مضارع نزدیک بعض، تجرید اوست از نواصب و جوازم و نزد بعض، واقع بودن موقع اسم و نزد بعض، حروف مضارعت، و اعتراض کردہ شدہ است بر تأکین وقوع کہ رفع او در مواضع کہ وقوع ممکن نیست مستلزم تحلف است در اثر مؤثر، و او چونکہ محال است پس قول مذکور محال باشد و جواب او در مبسوطات خصوصاً شرح وانی مسے بہ جوف اغراء کہ اس فقیر غلام محمد عفی اللہ عنہ نظر بر اقتان حق تعالی شروع کردہ است بر وجہ بسیط است و تہنن کلام بر مذہب دیگر۔

ہذا وبالله التوفیق بروز ہفت و بیست رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ در مسجد جنوبی گھوٹ شریفہ بانقضاء رسید توفیق ایزدی و عنایت الہی السہم جعل حاتمہ امری مع الایمان و احشرب فی زمرة جمعة الصالحین بحرمۃ النبی صلی اللہ علیہ و آلہ واصحابہ ومن آمین بہ اجمعین۔

☆☆☆☆

باب ہشتم

کتاب مستطاب مستمعی بہ

”معائنہ بلا شیب“

(در مسئلہ علم غیب)

تصنیف لطیف

حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹوی

قدس سرہ العزیز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اور ثناء (تعداد و لا تخصی واسطے اس خالق پاک کے کہ خلق الانسان ۵۰ عتہ
الہین جس کا فرمان ہے اور درود الامجد اس رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ ملک مالہ
تکون تعلم جس کی شان ہے اور تحفہ سلام رٹی یوم عظیم آل طہار پر در صبح کبار رضی
اللہ عنہم پر کہ جن کے حق میں علمتم ہم تعلموا صادق بیان ہے۔ انا بعد وضع ہو کہ استحکام
امور اہل اسلام، اتحاد ملت اور محبت باہم پر مبنی ہے چنانچہ آیت: ﴿إِذْ كُنْتُمْ أَغْدَاءً فَآلَفَ
بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِيَعْمَةٍ إِخْوَانًا﴾ اس پر شاہد ہے اور برہدنی کا باعث، فتنہ و فساد
اور نزاع و جدل ہے، چنانچہ آیت: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَسْوَغُوا فِتْنَتَهُمْ﴾ اس پر دال ہے۔

زمانہ ظہور اسلام سے اہل اسلام میں ایسی محبت اور مودت چلی آ رہی ہے کہ
بہنیوں سے بھی زیادہ باہمی اشت رکھتے ہیں۔ اب کچھ عرصہ سے بعض بھائیوں نے یہا
فساد اور فتنہ مچایا کہ ادنیٰ ادنیٰ باتوں پر ضد کر کے ایک جنگ برپا کر دی۔

اب جو ہمارے شہر ملتان میں چھیڑ چھاڑ یا رسول اللہ کہنے سے منع کرنے کی
شروع ہوئی تو بعض بھائیوں نے شرک اور کفر تک کا فتویٰ لگا دیا جبکہ دوسری طرف نے
جواب پر کمر باندھی، رفتہ رفتہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ بحث اس بات میں شروع ہو گئی کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معصیات پر اطلاع نہیں ہے۔ چنانچہ ان بھائیوں نے ایک
بیچارے طبیب صاحب سسکی مولوی رحیم بخش کو کہ وہ ایک سیدھے سادے آدمی ہیں اور
فقیر (شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو) کے بھی بڑے مہربان ہیں، نشانہ اور آڑ بنا
کر ایک رسالہ ان کے نام پر چھپوا کر شائع کیا۔

رسالہ مذکورہ اگرچہ ان کے مطلوب کے کسی قدر برخلاف بھی ہے مگر وہ چالاک
بھائی بڑے خوش ہو کر بزم خویش کہتے پھرتے ہیں کہ ہمارے رسالے میں صریح سندات
ہیں، ہمارے مخالف اس کا جواب کہاں سے لائیں گے؟ اگر انکل بچو جواب بنائیں گے تو
چار سطر کے جواب سے اڑا دیئے جائیں گے۔

بحث قلم اٹھانے کا اوّل تو اظہار حق اور طلب ثواب ہے۔ دوسرا یہ کہ جناب
طبیب صاحب اللہ کا ایک روز بوجہ دروازہ ملتان میں فقیر کو مدتی ہوئے اور اپنا رسالہ عطا

فرمایا اور ساتھ ہی کہا کہ اس رسالے میں فکر فرما کر جو حق بات ہو اس سے مجھے مطلع فرما
یں، طبیب صاحب میرے خیال میں حقیقت پسند آدمی ہیں۔ چنانچہ بندہ نے قلم اٹھایا،
تیسرے یہ کہ بعض علماء و سلی، برتریدگان خدا (اپنے استاذ مکرم حضرت مولانا ہمال لدین
صاحب رحمۃ اللہ علیہ آف دارالعلوم گھوٹ شریف کی طرف اشارہ ہے) کہ جن کے علم سے
فقیر کو سرتابی کی مجال نہیں۔ فقیر کو حکم فرمایا کہ یہ رسالہ اس قابل نہیں کہ علماء اس کا جواب
نکلیں لہذا تم اس پر قلم اٹھاؤ اور حق ظاہر کر دو۔

اگرچہ فقیر کو چنداں مایہ علمی نہیں مگر مسلمان بھائیوں کی خدمت میں جو کچھ کہ
فقیر کے ذہن فقیر میں آتا ہے بعون اللہ حسن توفیقہ لکھ کر پیش کر دیتا ہے، کیونکہ حق کو
چھپانا گناہ کبیرہ ہے۔

قال الطیب سوال: عوام الناس کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنجناب صلی اللہ
علیہ وسلم کو علم غیب کل کا کل دیدیا ہے کیا یہ عقیدہ صحیح ہے یا غلط؟ جواب از طبیب: یہ
عقیدہ محض غلط ہے کیوں کہ اگر دیا گیا ہوتا تو ہر خدا پاک اپنی کتاب میں ان کی طرف
مخاطب ہو کر یہ نہ فرماتا کہ:

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِلْمَ خِرَافِ اللَّهِ وَلَا أَتْلُو الْغَيْبِ﴾ (الانعام، آیت: ۵۰)
اور نہ غیب کی بات کو جانتا ہوں آہ۔

نیز فقہاء علیہم الرحمۃ علم غیب کو خدا جل شانہ کا خاصہ تحریر نہ کرتے۔ چونکہ عوام
الناس نہیں جانتے کہ خاصہ کہتے ہی کس کو ہیں؟ اس وجہ سے وہ دھوکہ میں پڑے ہوئے
ہیں۔ خاصۃً اشیٰ ما یوجد فیہ دلائل یوجد فی غیرہ انہوں نے کبھی سنا نہیں جس کے معنی یہ ہیں
کہ چیز کا خاصہ دہی امر ہوتا ہے جو صرف اس میں پایا جائے اور اس کے سوا اور کسی میں
نہ پایا جائے اور نہ وہ یہ جانتے ہیں کہ اصطلاح شرع میں علم غیب کے کیا معنی ہیں؟
صرف لغوی معنی سن کر دھوکہ میں پڑے پھرتے ہیں۔

اقول جناب طبیب صاحب! ان چالاک بھائیوں کو کہو کہ علماء معتبرین کا یہ عقیدہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ما کان وما سیکون کا عطا فرمایا
ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں حضرت عمرؓ سے روایت کیا ہے۔

يقول قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم مقاماً فاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم. (بحاری، باب بدء الخلق، ۴۲۵)

ترجمہ: حضرت عمرؓ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب فرمایا اور ہمیں آغاز آفرینش سے لیکر، اہل جنت کے جنت میں داخل ہونے تک اور اہل جہنم کے جہنم میں داخل ہونے تک کے جملہ احوال سے مطلع فرما دیا۔

اور احمد بن محمد خطیب قسطلانیؒ نے ارشاد الساری میں حدیث مذکور کی شرح میں لکھا ہے:-

وَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهٗ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخبر بجميع احوال المخلوقات منذ ابتداءت إلى ان تفتي، إلى ان تبعث، وهذا من خوارق العادات فمبه تيسر القول الكبير في الزمن القليل آه

ترجمہ: یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مخلوقات کے تمام احوال سے مطلع فرما دیا، ابتداء سے فنا تک، بلکہ دوبارہ زندہ ہونے تک، یہ چیز آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے، یہ چیز تنہا بے وقت میں بہت زیادہ گفتگو کا میسر ہو جاتا ہے۔

اور مسلم شریف کتاب الفتن وارشاد السائد جلد ثانی میں حضرت ابو زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:-

قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فاخبرنا بما كان وبما هو كائن.

ترجمہ: حضرت ابو زیدؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں فجر کی نماز پڑھائی، پھر آپ منبر پر چڑھے، پس خطاب فرمایا یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا، آپ منبر سے اترے، نماز ظہر پڑھائی، پھر منبر پر چڑھے پس خطاب فرمایا، یہاں تک کہ عصر کا وقت ہو گیا، آپ منبر سے اترے، نماز عصر پڑھائی، پھر منبر پر چڑھے پس خطاب فرمایا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔ اس خطاب میں آپ نے بتلایا وہ کچھ جو ہوا ہے اور ہونے والا ہے۔

اور اسی طرح مسلم شریف میں حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے

قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو كائن إلى يوم القيامة (كتاب الفتن وشرائط الساعة).

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کچھ بتلایا جو قیامت تک ہونیوالا ہے۔

اور حافظ محی الدین بغویؒ نے اپنی تفسیر معالم التنزيل (سورہ الرضن آیت ۳، ۴) میں لکھا ہے:

قال ابن كيسان خلق الانسان يعني محمداً صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعني بيان ما كان وما يكون لانه صلى الله عليه وسلم كان بين عن الاولين والآخريين وعن يوم الدين.

ترجمہ: اللہ نے انسان کامل یعنی حضرت محمد کو پیدا کیا اور انہیں سکھایا ما کان وما يكون کا بیان، اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اولین اور آخرین کے بارے میں نیز روز جزاء کے بارے میں خوب بیان فرمایا کرتے تھے۔

اور، نبی حافظ محی الدین بغویؒ نے تفسیر معالم التنزيل (آل عمران، آیت ۱۵۹، المائدہ: ۱۰۱) میں مزید لکھا ہے:-

قال السدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على ائمتي في صورها في الطين كما عرضت على آدم واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر بي فبلغ ذلك المنافقين فقالوا استهزاء زعم محمد (صلى الله عليه وسلم) انه يعلم من يؤمن به ومن يكفر، ممن لم يخلق بعد، ونحن معه وما يعرفنا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما بال اقوام طعنوا في علمي، لا تستلوس عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلا انياتكم به

ترجمہ: حضرت سدیؒ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری امت کی صورتیں (جبکہ وہ ابھی مٹی میں تھیں) پیش کی گئیں اور مجھے بتلایا گیا جو ایمان لائے گا اور جو کفر کرے گا، آنحضور کی یہ بات منافقوں تک پہنچی تو وہ استہزاء کے طور پر کہنے لگے کہ حضرت محمدؐ کا دعویٰ ہے کہ مومن اور کافر کے بارے میں انہیں علم ہو گیا جبکہ وہ لوگ ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے مگر ہم آپ کے ساتھ رہتے ہیں، ہمارے بارے میں مرنے ہو سکا، ان کی یہ بات رسول اللہ تک پہنچی، پس آپ

فقام عبد الله ابن حذافة السهمي فقال
من ابي يارسول الله صلعم قال حذافة
فقام عمر فقال يارسول الله صلى الله
عليه وسلم رصينا بالله رباً وبالاسلام ديناً
وبالقرآن اماماً وبك نبياً فاعف عنا عفى
الله عنك فقال النبي صلى الله عليه
وسلم فهل انتم مستهون؟

منبر پر کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثناء کے
بعد فرمایا، لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ میرے علم
کے بارے میں طعنہ زنی کا ارتکاب کیا ہے،
تم لوگ مجھ سے سوال نہ کرو گے اس وقت
سے لیکر قیامت تک پیش آنے والی کسی چیز
کی بابت، مگر میں تمہیں اس کا جواب دوں
گا، پس ابن حذافہ کھڑے ہوئے اور پوچھا
کہ میرا باپ کون ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا، حذافہ، پس حضرت عمرؓ کھڑے
ہوئے اور عرض کرنے لگے، ہم راضی ہیں
اللہ کو اپنا رب مان کر، اسلام کو اپنا دین مان
کر، قرآن کو اپنا پیشوا مان کر اور آپ کو اپنا
نبی مان کر، پس آپ ہمیں معاف فرما دیں،
پس حضورؐ نے فرمایا کیا اب تم لوگ باز آنے
والے ہو؟

مسلم شریف، باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وترک اکثر اسوالہ جلد ثانی میں حضرت
انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

عن انس سألوا نبي الله صلى الله عليه
وسلم حتى اخلوه بالمسألة فخرج ذات
يوم فصعد المنبر فقال سلوني لا تسئلوني
عن شيء إلا يثبت لكم فلما سمع ذلك
القوم أزموا ورهبوا ان يسألوه ان يكون
بأبدى امر قد حضر قال انس فجعلت
التفت يميناً وشمالاً فإذا كل رجل لاق
رأسه في ثوبه يسكي فانشأ رجل من
المسجد كان يلاحى فبدعني بغير ابيه
ترجمہ: حضرت انسؓ راوی ہیں کہ لوگوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ
سوالات کرنے شروع کر دیئے تو ایک دن
آپ تشریف لائے، منبر پر چڑھے اور فرمایا،
پوچھو مجھ سے! تم جو کچھ بھی پوچھو گے، میں
اس کا جواب دوں گا، جب لوگوں نے یہ سنا
تو ڈرے کہ کہیں ایسی بات نہ پوچھ بیٹھیں کہ
ان کا کچا چٹھا سامنے آ جائے، حضرت انسؓ
کہتے ہیں کہ میں نے دائیں بائیں نظر دوڑائی
تو دیکھا کہ ہر آدمی کپڑے میں منہ چھپا کے

فقال يا نبي الله من ابي قال ابوك حذافة
ثم انشأ عمر بن الخطاب فقال رصينا
بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلعم
رسولاً عائداً بالله من سوء الفتن فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أر
كاليوم قط في الخير والشر، اني صورت
لسي الجنة والنار فرايتهما دون هذا
الحائط.

رو رہا تھا، ایک شخص نے، جس کی ولدیت
کے بارے میں لوگ چہ میگوئیاں کرتے
تھے، کھڑے ہو کر پوچھا میرا باپ کون ہے؟
آپ نے فرمایا، حذافہ، پس حضرت عمرؓ
کھڑے ہوئے اور کہنے لگے کہ ہم راضی
ہیں اللہ کو رب مان کر، اسلام کو اپنا دین
مان کر اور حضرت محمدؐ کو رسول مان کر، ہم
اللہ کی پناہ چاہتے ہیں فتنوں کے شر سے،
رسول خداؐ نے فرمایا کہ خیر و شر کے لحاظ سے
آج کے دن جیسا دن میں نے پہلے نہیں
دیکھا، جنت اور دوزخ میرے سامنے پیش
کئے گئے، پس میں نے انہیں س دیوار کے
برابر دیکھا۔

اور اسی مسلم شریف، باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وترک اکثر اسوالہ، جلد ثانی میں
حضرت ابو موسیٰ اشعرئ سے روایت ہے۔

سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اشياء
كرهها فلما اكثر عليه غضب ثم قال
للسامس سلوني عما شئتم فقال رجل من
انبي قال ابوك حذافة فقال من
ابى، قال ابوك سالم مولى شيبة.
(بخاری باب الاعتصام، ۲۱۵۱).

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ راوی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ چیزوں
کی بابت سوالات پوچھے گئے جنہیں آپ
نے پسند نہ فرمایا، جب سوالات کی کثرت
ہوئی تو آنحضورؐ تنہا ہوئے اور فرمایا، پوچھو جو
چاہو! ایک شخص نے کہ، میرا باپ کون ہے؟
فرمایا، حذافہ! دوسرے نے پوچھا، میرا باپ
کون ہے؟ فرمایا سالم مولیٰ شیبہ۔

اور بخاری شریف میں روایت ہے۔

عن انس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حين راغت الشمس فصلى الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيماً ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليستل عنه فوالله لا تسئلوني عن شيء إلا أخبركم به ما دمت في مقامى هذا قال انس فأكثر الناس البكاء وأكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول سلوني فقال انس فقام إليه رجل فقال ابن مدخلى يا رسول الله فقال النار فقام عبد الله بن حذافة فقال من أبى يا رسول الله قال أبوك حذافة قال ثم أكثر أن يقول سلوني سلوني. (بخارى، كتاب الاعتصام حديث نمبر ۲۱۵۳)۔

اور حافظ محی الدین بغوی نے تفسیر معالم التزویں میں سورہ البقرہ، آیت ۱۴۳ میں اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے

قال قام فبينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بعد العصر لما ترك شيئاً إلى يوم القيامة إلا ذكره في مقامه ذلك حتى إذا كانت الشمس على رؤس الأشجار وأطراف المحيط فقال أما أنه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها إلا كما بقي من يومكم هذا، إلا وإن هذه الأمانة توفى سبعين أمة هي أحبرها وأكرمها على الله تعالى.

اور تفسیر روح البیان میں سورہ الزم، آیت ۵۰ میں لکھتے ہیں

فإنه صلى الله عليه وسلم يخبر عما مضى وعما يكون باعلام الحق وقد قال عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج قطر في حلقى قطرة فلعلمت بها ما كان وما سيكون فمن قال ان النبى صلى الله عليه وسلم لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب

ترجمہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم گزشتہ اور آئندہ کے احوال سے یہ اطلاع الہی، مطلع فرماتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معراج کی شب میرے حلق میں ایک قطرہ ٹپکا گیا، اس کے ذریعہ سے میں نے گزشتہ اور آئندہ کے احوال جان لئے۔ پس جس نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غائب امور کو نہیں جانتے تو اس نے خطا کی، جہاں اس کی پہنچ ہوئی۔

اور تفسیر حسینی میں لکھا ہے کہ:-

در بحر اوراق میفرماید کہ آن صم، کان وما یكون است کہ حق سبحانہ در شب اسری بدن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرمودہ چنانچہ در احادیث معراجیہ آمدہ است کہ در زیر عرش بود کہ قطرہ در حلق من ریختہ فعلمت بها ما کان وما یكون پس دانستم آنچه بود و آنچه تھا اور جو ہوگا) کو جان لیا۔ خواہد بود۔

اور حضرت علامہ امام شرف الدین بصری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ شریف میں لکھا ہے۔

فان من جودك الدنيا وحسرتها ومن علومك علم اللوح والقلم

ترجمہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم آپ کی جود سے ہے دنیا اور آخرت، اور آپ کے علوم سے ہے، علم لوح اور قلم کا۔

اور امام محی الدین محمد بن مصطفیٰ المعروف شیخ زادہؒ نے شرح قصیدہ مذکورہ میں لکھا ہے:-

والعلم اما بمعناه أو بمعنى المعلوم أي من معلوماتك المعلومات الحاصلة منهما ولعل الله أطلعنا على جميع ما في اللوح ورادة أيضاً لأن اللوح والقلم متناهيان فما فيهما متناهٍ ويجوز إحاطة المتناهي بالمتناهي، هذا على قدر فهمك وأما من اكتسحت بصيرته بالنور الإلهي فيشاهد بالدوق أن علوم اللوح والقلم جزء من علومه كما هي جزء من علم الله سبحانه لأنه عليه الصلوة والسلام عند الإسلاخ عن البشرية كما لا يسمع ولا يبصر ولا يبطش ولا ينطق إلا به حيث قدرته وعمت نعمته كذلك لا يعلم إلا بالعلم الذي لا يحيطون بشيء منه إلا بما شاء كما أشار إليه بقوله وعلمك ما لم تكن تعلم. (ص ۲۱۹).

ترجمہ علم کا معنی یا تو جانا ہے یا اس سے مراد معلومات ہیں، یعنی آنحضورؐ کی معلومات میں سے ہیں وہ معلومات جو کہ لوح میں درج ہیں، یہ یقین ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضورؐ کو لوح کی معلومات سے زیادہ معلومات مرحمت فرمائی ہوں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ لوح و قلم تو تنہا ہی ہیں ہی، جبکہ تنہا ہی کا تنہا ہی کو احاطہ کرنا بھی ممکن ہی ہے، یہ بات تو فہم عمومی کے مطابق تھی، مگر جس شخص کی بصیرت کو نور الہی سے منور کر دیا گیا ہو تو وہ اپنے ذوق سے مشاہدہ کرتا ہے کہ لوح و قلم کے علوم، آنحضورؐ کے علوم کا بعض ہیں جیسا کہ وہ (علوم لوح و قلم اور علوم نبوی) اللہ تعالیٰ کے علم کا بعض ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، عوارض بشریہ سے اسلاخ کے وقت، اللہ تعالیٰ کے سمع، بصر، بطش اور نطق کا مظہر ہوتے ہیں، تو اس وقت اس کے علم کے بھی مظہر ہوتے ہیں، جس قدر کہ اللہ تعالیٰ چاہے، چنانچہ فرمایا ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ وہ اللہ کے علم کا احاطہ نہیں کرتے مگر جتنا اللہ چاہے، جیسا کہ اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ يَكُنْ تَعْلَمُ﴾ اس ذاتِ عدم الغیوب نے آپؐ کو سکھایا وہ کچھ جو آپؐ نہیں جانتے تھے۔ (نیز فرمایا ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾)

اور فضل کاٹل عمر بن احمد غریب رحمۃ اللہ علیہ نے شرح قصیدہ مذکور میں لکھا ہے۔

قال الشعراني في كتاب اليواقيت والجواهر فان قلت هل اطلع احد من الاولياء على عدد الحوادث التي كتبها القلم على اللوح إلى يوم القيامة فالجواب قال الشيخ في الباب الثامن والستين بعد المائة من الفتوحات المكية نعم انما ممن اطلع الله على ذلك، قال الشيخ اطلعني الله على عدد امهات أم الكتاب وهي مائة ألف نوع وتسعة وعشرون ألف نوع وستمئة نوع وكل نوع منها يحتوي على علوم. (صفحة ۲۱۹).

اور علامہ غریب مزید لکھتے ہیں:-

ثم اعلم أن العلم مصدر مضاف إلى فاعله أي علم اللوح والقلم بالاشياء فاحتاج إلى القول بأن لهما ادراكاً وشعوراً وقيل انه مضاف إلى المفعول أي علم اللوح بالاشياء وقيل ان الله اطلع عليه الصلوة والسلام على ما كتب القلم في اللوح المحفوظ وزادة أيضاً لأن اللوح والقلم متناهيان فما فيهما متناهٍ ويجوز إحاطة المتناهي بالمتناهي قال شيخ زاده هذا على قدر فهمك وأما من اكتسحت بصيرته بالنور الإلهي فيشاهد بالدوق أن علوم اللوح والقلم جزء من علومه كما هي جزء من علم الله سبحانه لأنه عليه الصلوة والسلام عند الإسلاخ عن البشرية كما لا يسمع ولا يبصر ولا يبطش ولا ينطق إلا به حيث قدرته وعمت نعمته كذلك لا يعلم إلا بالعلم الذي لا يحيطون بشيء منه إلا بما شاء كما أشار إليه بقوله وعلمك ما لم تكن تعلم. (ص ۲۱۹).

ترجمہ پھر جان لو کہ (الف) علم مصدر ہے اور اپنے فعل کی طرف مضاف ہے یعنی لوح و قلم کا اشیاء کو جانا، اس صورت میں لوح و قلم کیلئے ادراک اور شعور ماننا ہوگا۔ (ب) علم اپنے مفعول کی طرف مضاف ہے، یعنی لوگوں کا لوح و قلم کو جانا، کہا گیا ہے کہ جو کچھ قلم نے لوح پر لکھا، اللہ تعالیٰ نے اس پر آنحضورؐ کو اطلاع بخش دی، اور مزید آگئی بھی بخش، کیونکہ لوح و قلم تنہا ہی ہیں تو جو کچھ علم ان میں ہے، وہ بھی تنہا ہی ہے، لہذا تنہا ہی، تنہا ہی کا احاطہ کر سکتا ہے، شیخ زاده نے فرمایا، یہ بات تو فہم عمومی

ہی جزء من علم اللہ سبحانہ، وحاصل
المعنی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہو
الواسطة فی افاضۃ المنح المتعلق
بالظاہریات أو الباطنیات من المبدء
الأول فی الکائنات العلویۃ والسفلیۃ.
(صفحہ ۲۱۹، ۲۲۰)

کے متعلق تھی مگر جس شخص کی بصیرت کو نور
الہی سے منور کر دیا گیا ہو تو وہ اپنے ذوق
سے مشاہدہ کرتا ہے کہ لوح و قلم کے علوم،
آنحضورؐ کے علوم کا بعض ہیں جیسا کہ وہ
(علوم لوح و قلم اور علوم نبوی) اللہ تعالیٰ
کے علم کا بعض ہیں۔

حاصل معنی یہ ہے کہ مبداء اول سے کائنات
علویہ اور سفلیہ میں جو افاضہ جوہ و عطاء
بمخلوق ظاہریات و باطنیات، وقوع پذیر ہے،
آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس میں واسطہ
اور وسیعہ ہیں۔

اور امام شیخ ابراہیم باجوڑیؒ نے شرح قصیدہ مذکورہ میں لکھا ہے:-

فان قبل إذا کان علم اللوح والقلم بعض
علومہ صلی اللہ علیہ وسلم فما البعض
الآخر أجبب بان البعض الآخر هو ما
اخبرہ اللہ من احوال الآخرة لان القلم
إنما کتب فی اللوح ما هو کائن الی یوم
القیامۃ کما تقدم فی الحدیث.
ترجمہ: اگر کہا جائے کہ جب لوح و قلم کا علم،
آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کا بعض ہے،
تو دوسرا بعض کیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے
کہ دوسرا بعض وہ ہے جس کے بارے میں اللہ
تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو احوال آخرت کی بابت
اطلاع فرمائی ہے، کیونکہ لوح میں تو قیامت تک
کے احوال ہیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

اور علامہ شیخ خالد ازہریؒ نے شرح قصیدہ بروہ میں لکھا ہے:-

وعلم اللوح والقلم من علمک وانت
الحقیق بذلک والمعوّل فی الشفاعۃ
علیک ولا اقطع رجائی منک.
ترجمہ: لوح و قلم کا علم، آپ صلی اللہ علیہ وسلم
کے علم کا حصہ ہے، آپ اسی کے حقدار ہیں،
شفاعت میں آپ پر بھروسہ ہے میں آپ
سے اپنی امید منقطع نہیں کروں گا۔

حضرت ملا علی قاریؒ نے شرح قصیدہ مذکورہ میں لکھا ہے:-

وكون علمهم من علومه صلی اللہ علیہ
وسلم ان علومہ صلی اللہ علیہ وسلم
تتفرع إلى کلیات والجزءات وحقائق
ودقائق وعوارف ومعارف يتبع بالذات
والصفات وعلمہما یکون سطوراً من
سطور علمہ ونهراً من بحورہ صلی اللہ
علیہ وسلم.
ترجمہ: علم لوح و قلم، علوم محمدیؐ کا ایک حصہ
ہے یعنی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم،
تفرع إلى کلیات والجزءات وحقائق، جزئیات، حقائق، دقائق، عوارف اور
ودقائق وعوارف ومعارف يتبع بالذات
والصفات وعلمہما یکون سطوراً من
سطور علمہ ونهراً من بحورہ صلی اللہ
محمدیؐ کے سطور میں سے ایک سطر ہے اور آپؐ
کے علمی سمندروں میں سے ایک نہر ہے۔

اور قصیدہ ہمزیہ میں لکھا ہے:-

لک ذات العلوم من عالم الغیب
ترجمہ: عالم الغیب جلت جلالہ و عظم نوالہ کی طرف سے آپؐ کیلئے ذات العلوم ہے
جبکہ آدم علیہ السلام کے لئے صرف اسماء ہیں۔
اور امام فاضل شیخ سلیمان جملؒ نے حاشیہ قصیدہ ہمزیہ میں لکھا ہے:-

لان اکثر علومہ صلی اللہ علیہ وسلم
تتعلق بالمغیبات بدلیل فعلمت علم
الازلین والآخرین فی الحدیث المشہور
ولانہ اختص بہ صلی اللہ علیہ وسلم من
حیث الاحاطۃ لعلمہ علیہ السلام
بالکلیات والجزئیات فلا ینافی دلک
اطلاع اللہ تعالیٰ لبعض حواصہ علی کثیر
من المغیبات
ترجمہ: ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر
علوم کا تعلق مغیبات سے ہے، کیونکہ حدیث
مشہورہ میں ہے کہ "پس مجھے اولین اور آخرین کا
علم سکھایا گیا" نیز "آنحضورؐ کو بحفاظہ (غیب
اضافی) اس کا اختصاص حاصل ہے کیونکہ آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کا علم کلیات اور جزئیات کو
شامل ہے، یہ اس کے متافی نہیں کہ اللہ تعالیٰ
اپنے بعض خاص اولیاء کو کافی مغیبات پر
(بذریعہ کشف) اطلاع عطا فرما دے۔

ساری بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ علماء معتبرین کا یہی عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو علم ما کان وما سیکون کا عطا کیا گیا ہے، اس بارے میں ہم اور بھی بہت
حوالہ جات اور نقول پیش کر سکتے ہیں مگر خوف طوالت کے باعث انہیں پس انداز کر کے
رسالہ کی حقیقت کا آغاز کرتے ہیں۔

جناب طبیب صاحب اسب سے اس آپ یہ بات یاد رکھیں کہ غیب دو قسم ہے (۱) مطلق (۲) اضافی، غیب مطلق وہ ہوتا ہے جو غیب علی سبیل استقلال ہو یعنی اس پر کون دلیل قائم نہ کی گئی ہو، نہ ہی وہ جو اس یا بدہست عقل کے ذریعہ معلوم ہو سکتا ہو ورنہ ہی اللہ تعالیٰ نے اس پر کسی کو مطلع فرمایا ہو بلکہ وہ مستقل طور پر خفی اور پوشیدہ ہو، اضافی وہ ہوتا ہے جو بدستقل غیب نہ ہو بلکہ تجاہات ذہنیہ یا حسیہ کے حامل ہونے کی وجہ سے پوشیدہ ہو اس پر کوئی دلیل قائم کی جا سکتی ہو، وہ بذریعہ رفع حجاب، بذریعہ نصب دلیل اور بذریعہ اعلام الہی معلوم یا مشہور ہو سکتا ہو۔

اب آپ یہ بات ذہن نشین کریں کہ وہ علم غیب جو ذات باری عز و جل کے ساتھ مخصوص ہے وہ غیب مطلق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو ماکان وہاں کیونکہ کا علم عطا کیا گیا ہے وہ علم غیب اضافی ہے۔

رحم الشہاب علی ابن عبد الوہاب میں جو کہ مکرمہ کے علماء کرام نے تصنیف فرمائی ہے، لکھا ہے:-

والغیب الخاص بہ تعالیٰ هو الغیب المطلق لا الغیب الاضافی وعلمہ تمام اللوح المحفوظ غیب اضافی ثبت حصولہ لغیرہ تعالیٰ، لیس غیباً مطلقاً کما ہو مصرح فی کتب الحدیث والتفسیر ترجمہ: جو علم غیب، اللہ کا خاصہ ہے وہ غیب مطلق ہے نہ کہ غیب اضافی، علم تمام لوح محفوظ کا غیب اضافی ہے جو آنحضور کو حاصل ہے، یہ غیب مطلق نہیں ہے جیسا کہ حدیث اور تفسیر کی کتابوں میں تصریح موجود ہے۔

اب آپ ان چالاک بھائیوں سے کہیں کہ یہ بات کہ ”اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کو کل غیب اضافی کا علم دیدیا ہے“ تو اگر کل سے مراد تمام علم لوح محفوظ ہے تو کچھ مضائقہ نہیں، کیونکہ بعض علم لوح محفوظ پر تو حضرات ولی، کرام کو بھی طالع دی گئی ہے جیسا کہ حضرت شیخ اکبر کا فرمان وقیع اشراق میں مذکور ہو چکا ہے۔ نیز شاہ ولی اللہ دہلوی فیوض الحرمین میں لکھتے ہیں:-

المعارف بسجذب الی حبس الحق فیصیر عبد اللہ فیتجلی لہ کل شیء ترجمہ: عارف، بارگاہ حق کی طرف کھینچ جاتا ہے پس وہ ولی، اللہ تعالیٰ کا خاص بندہ بن جاتا ہے، پس اس کیلئے ہر (ہر اضافی/تعلیمیہ ہے) شئی منکشف ہو جاتی ہے۔

لہذا انکار ”علم تمام لوح محفوظ“ کا نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محض تعصب ہوگا۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے:-

فرانہ وضع کفہ بین کتفی حتی وجدت برد اصاملہ بین ثدیی فتجلی لی کل شیء وعرفت. (احمد، ترمذی، مشکوٰۃ باب المساجد)

ترجمہ: پس میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے کندھوں کے درمیان رکھا، حتیٰ کہ میں نے اس کی ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کی، پس ہر شئی میرے سامنے جلوہ گر ہوئی، اور میں نے سب کچھ پہچان لیا۔ (یہاں ”کل“ اپنے حقیقی معنی میں مستعمل ہے کیونکہ قرآن کثیر اس پر شہد ہیں)۔

جناب طبیب صاحب! ان چالاک بھائیوں سے پوچھیں کہ وہ آیت شریفہ کا یہ ترجمہ کیسے کرتے ہیں کہ ”کہہ دو میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں ورنہ میں غیب کی بات کو جانتا ہوں“ جبکہ ”علم الغیب کے جملہ میں جو غیب کا وقوع ہوا ہے غیبی مدخل کیسے نہیں بلکہ اقول کی نفی کو یاد دلانے کیلئے ہے جیسا کہ تفسیر جلالین سورہ النعام، آیت ۵۰ میں ”اور اعم کے درمیان نفی کا خط بڑھا کر اشارہ کیا ہے لکھتے ہیں:-

ولا آتی اعلم الغیب ما غاب عنی ولم یوح ترجمہ: اور نہ یہ کہتا ہوں کہ جو غیب میری طرف وحی نہیں کیا گیا، اسکو جانتا ہوں۔

اور شیخ سلیمان جمل نے جلالین کے حاشیہ میں لکھا ہے:-

ولا اعلم الغیب، معطوف ”علی عندی“ ولا اعلم معطوف ہے ”علی عندی“ پر لا تاتی باعادة النافی کما اشار الیہ المفسر بما کی تکرار کے ساتھ، جیسا کہ مفسر نے آتی مقدور مان کر اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اور تفسیر مدارک المتزمل میں لکھا ہے:-

ومحل لا اعلم الغیب اصناف، عطی
عسی محل عسدى خزائن الله لانه من
جملة المقول كانه قال لا اقول لكم هذا
القول ولا هذا القول.
ترجمہ: اہم الغیب محل کے لحاظ سے منصوب
ہے، اور مندی خزانہ اللہ پر معطوف ہے،
کیونکہ یہ مقولہ ہے: اقول کا، نہ کہ قل کا،
(اسی لئے لا کے بعد اتی مقدر ہے) گویا
کہ یہ فرمایا گیا ہے کہ نہ میں یہ بات کہتا
ہوں اور نہ یہ بات۔

اور مولانا عصام الدین نے تفسیر بیضاوی کے حاشیہ میں تصریح کی ہے۔

وكلمة لا في لا اعلم مذكرة للنفي لا
نافية ولم يجعل من جملة مقول قل لان
المقصود نفي دعوى مالكية خزائن الله
ونفي دعوى علم الغيب ليكونا شاهدين
على نفي دعوى الألوهية.
ترجمہ: کلمہ لا، ہم میں مذمتی (لا اقول)
کی یہ پہلی جیسے ہے، نفی مدخل (اہم
الغیب) کیلئے نہیں، کیونکہ یہ قل کا مقولہ نہیں،
بلکہ لا اقول کا مقولہ ہے، (اسی لئے لا کے
بعد اتی مقدر ہے) اس آیت سے مقصود،
خزائن اللہ کے ملک علی الاطلاق (بغیر عطاء)
کے دعویٰ کی نفی نیز علم غیب علی الاطلاق (بغیر
عطاء) کے دعویٰ کی نفی ہے تاکہ دعوائے
الوہیت کی نفی پر شاہد ہوں۔

پس معلوم ہوا کہ آپ لوگوں نے جو ترجمہ کیا ہے وہ حقیقت کے مطابق نہیں،
بلکہ ترجمہ مطابق حقیقت یہ ہے کہ "میں نہیں جانتا کہ میں جانتا ہوں کچھ چیز کو"۔

آپ دیکھ کر غلطی کا شکار ہوئے ہیں کیوں کہ اس
میں لکھا ہے کہ "من میدانم غیب را" وہ ترجمہ بھی حقیقت کے مطابق نہیں، بلکہ صحیح ترجمہ
فارسی یہ ہے کہ "میں کویم کہ میدانم غیب، قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی فارسی ترجمہ یہ
لکھا ہے کہ "من کویم کہ من علم غیب دارم، بہت تعجب ہے کہ آپ نے ان کے ترجمہ کو بھی
چھوڑ دیا۔

الغرض آیت شریفہ میں اس کلمہ کا یہ مقصود ہے کہ میں دعویٰ نہیں کرتا کہ میں خود
غیب دان ہوں، اس آیت شریفہ سے تو نفی دعویٰ علم غیب ذاتی کی ثابت ہوئی نہ نفی علم
طیب عطائی کی، لہذا آپ دیکھیں کہ استدلال باطل ہو گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حالات قبل پیدائش آدم علیہ السلام اور حالات
عرش بریں کے اور حالات آسمانوں اور زمینوں کے اور حالات بہشت اور اعلیٰ علیین کے
اور حالات دوزخ اور اسفل السالمین کے اور حالات امم سابقہ کے اور حالات قنبرہ وفساد
کے اور حالات ملاہم اور خروج دجال کے اور نزول عیسیٰ علیٰ مین وصدیہ اسلام کے اور حالات
قمر، حشر و نشر کے اور حالات میدان قیامت کے اور حالات نعم بہشت اور کلمہ دوزخ کے جن
سے کتب احادیث بھری ہوئی ہیں سب کے سب بیان فرما دیئے ہیں، یہ سب غیب کی
باتیں ہیں۔

اب آپ لوگ ان تفصیلات مذکورہ بالا مندرجہ درکتب احادیث کے باوجود اپنے
خود ساختہ ترجمہ کا جو جواب دیں گے، ان علماء اہل سنت کی طرف سے جنہوں نے فرمایا
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ماکان و مکانوں کا عطا کیا گیا ہے، اس کی طرف
سے بھی وہی جواب سمجھیں۔

افسوس! یہ طیب صاحب، چنداں علوم شریفہ اور فنون وقیعہ سے بہرہ نہیں رکھتے
تاکہ علم کے معنی میں اور غیب کے معنی میں کچھ بحث کی جاتی، لیکن مجبور ہو کر خاصہ کی
بابت کچھ بیان کیا جاتا ہے کیوں کہ خاصہ کی بحث انہی چالاک بھائیوں نے چھیڑی ہے۔

جناب طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں سے کہیں کہ خاصہ محمول ہوا کرتا ہے
اور حمل کئی قسم پر ہے اور خاصہ درم اور منورق اور لازم الہییت اور لازم الوجود الخارجی
اور لازم الوجود الذہنی اور لازم تین اور غیر تین ہوتا ہے۔ نیز تین اور غیر تین بالمعنی الاہم
اور بالمعنی الاخص ہوتا ہے۔ لہذا آپ فرمائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ماکان و مکان
کیون کا علم حاصل ہونا کون سے خاصہ لہیہ کے منافی ہے؟ تاکہ ہم اس پر کلام کریں، نیز
واضح ہو کہ خاصہ تو عرضی ہوتا ہے جبکہ "علم" صفات اللہ میں سے ہے، اب آپ لوگ جب
ہم انہی کو عرضی کہہ رہے ہیں تو بتائیں کہ کس مذہب پر بنا رکھی ہے؟ نیز آپ لوگ علم
غیب کو جو خاصہ باری عز اسمہ کہہ رہے ہیں اور استدلال میں خاصہ کی تعریف یعنی ما یوجد
فیہ ولا یوجد فی غیرہ ذکر کر رہے ہیں، تو بتائیں کہ وجود سے کون سا وجود مراد ہے؟ اور
ظرفیت سے ظرفیت حقیقی مراد ہے یا مجازی؟ اگر مجازی ہے تو مجاز مستعار ہے یا مرسل؟
جبکہ مستعار چار قسم ہے در مرسل چوبیس قسم ہے، اب بتائیں کہ مستعار یا مرسل کی کون سی
قسم مراد ہے؟

ان چالاک بھائیوں سے کہیں کہ آپ جو کہتے ہیں کہ ہم صرف لغوی معنی سن کر دھوکہ میں پڑے ہوئے ہیں نہ انکے آپ وگ خود بھی تو آیات کے ترجمہ میں اسی لغوی معنی کو استعمال کرتے ہیں اور اپنے خود ساختہ اصطلاحی معنی کا کسی جگہ ترجمہ آیات اور احادیث میں نشان تک نہیں دیا، شاید آپ لوگ خود ہی دھوکہ میں پڑے ہوئے ہیں۔

قال الطیب، سوال، اصطلاح شرع میں علم غیب کے معنی کیا ہیں؟

جواب: ہر ایک غائب شئی کے دائمی محیط علم کو اصطلاح شرع میں علم غیب کہتے ہیں، جیسا کہ کلام اللہ اور کتب احادیث اور کتب فقہ کی عبارات سے جن کو اس رسالہ میں تین فصل پر منقسم کیا جاتا ہے، اظہر من الشمس ہے۔

اقول، طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں سے کہیں کہ آپ نے جو قبل ازیں ولا اعلم الغیب کا ترجمہ کیا ہے، اس میں نہ تو ہر ایک شئی کا لفظ استعمال کیا ہے اور نہ دائمی اور نہ محیط ہونے کا کہیں ذکر کیا ہے، اسی طرح باقی آیات کریمہ اور حدیث شریفہ اور اقوال فقہاء کے ترجمہ میں کہیں بھی اپنے مذکورہ من گھڑت اصطلاحی معنی کا شمارہ تک نہیں دیا اس کے باوجود ظہر من الشمس کہتے جاتے ہو؟ وہ رے صاحب واہ، آپ لوگ دراصل درج ذیل شعر کا مصداق ہیں جو کہ غلط بیانی اور غلط بحث کا شاہکار ہے۔

جہ خوش گفت است سعدی در زلیخا الا یا ایہا الساقی ادر کاساً وناولہا

اہل سنت وجماعت کا عقیدہ بالکل واضح ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے ماکان و مایکون کا علم ہاتھ دے دیا تھا۔

قال الطیب پہلی آیت شریفہ جو عقیدہ حق پر دال ہے ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾ (سورہ ہود، آیت ۳۱)۔

اقول: طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں سے کہیں کہ عقیدہ حق جو اس باعث تائیف رسالہ ہذا میں مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ رب العالمین جل شانہ اپنے محبوب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کا جو الزام عظیم فرما رہا ہے، یعنی "کبد و دعویٰ عندہ خزان اللہ کا اور دعویٰ غیب دانی کا نہیں کرتا"۔

اگر آپ لوگ علماء اہل سنت کے ترجمہ پر کوئی اعتراض پیش کرنا چاہیں تو مدلل اعتراض پیش کیجئے کیونکہ بغیر دلیل کے کوئی دعویٰ قبول نہیں کیا جاسکتا، ہاں البتہ آپ کے

ترجمہ کی تعلیل پر علماء کرام جنس ورمعقول وجوب قائم کر سکتے ہیں، ان میں سے چند ایک یہاں درج کئے جا رہے ہیں۔ اول، یہ کہ آیت شریفہ میں نفی دعویٰ علم غیب کی ہے، جبکہ حوالہ جات پیش کئے جا چکے ہیں، نہ کہ نفی علم غیب کی، جبکہ نفی دعویٰ علم شئی اور نفی علم اشئی میں بہت فرق ہے۔ ان دونوں میں تلازم کسی وجہ سے بھی نہیں، خصوصاً جو الزامی کے موقع پر، ہذا آپ کا ترجمہ جو کہ نفی علم غیب پر مبنی ہے، درست ثابت نہ ہوا۔

دوسرا یہ کہ وہ چالاک بھائی خود قائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی قدر مغیبت پر اطلاع ہے، لہذا ہم کہیں گے کہ اب جو جواب آپ لوگ اپنے ترجمہ سے دیں گے وہی جواب ہماری طرف سے بھی سمجھیں، کیونکہ آپ کا ترجمہ "اور نہ غیب کی بات کو جانتا ہوں" خود آپ کے عقیدہ کے بھی خلاف ہو گیا ہے۔

تیسرا یہ کہ علماء کرام کہیں گے کہ "ولا اعلم الغیب" کے بعد "لا اعلم" معنی "ربی" مقدر ہے، اس کا قرینہ قول باری تعالیٰ: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ہے، اور دوسرا قرینہ قول باری تعالیٰ: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ ہے اور تیسرا قرینہ وہ احادیث کثیرہ ہیں جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں اور جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

چونکہ ان بھائیوں کو اتباع مفسرین کا دعویٰ ہے لہذا نفی علم غیب کا محمل واضح کرنے کے لئے چند نقول پیش کی جا رہی ہیں۔

علامہ اسماعیل حنفی اپنی تفسیر روح البیان سورہ ہود، آیت ۳۱ میں رقم طراز ہیں: "ولا اعلم الغیب الا باعلامہ" | ترجمہ: اور میں غیب نہیں جانتا مگر اللہ کے بتلانے سے۔

علامہ نیشاپوری اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

"لا اعلم الغیب" تکون فید دلالة علی ان ترجمہ لا اعلم الغیب میں اس امر کی دلیل الغیب بالاستقلال لا یعلمہ الا اللہ، ہے کہ غیب بالاستقلال یعنی غیب مطلق اللہ (سورہ الانعام، آیت ۵۰)۔ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

قاضی بیضاوی اپنی تفسیر انوار الثمیل میں لکھتے ہیں:-

(ولا اعلم الغیب) ما لم یوح الی ولم یصحب عبہ دلیل
ترجمہ: میں غیب نہیں جانتا جب تک میری طرف وحی نہ کی جائے اور غیب پر دلیل قائم نہ کی جائے۔

اور تفسیر خازن میں ہے:-

المعنی لا اعلم الغیب الا ان یطلعنی اللہ
ترجمہ: معنی یہ ہے کہ میں اس وقت تک غیب نہیں جانتا جب تک کہ اللہ تعالیٰ مجھے اطلاع نہیں دیتا۔

صاحب تفسیر جلالین نے آیت زیر نظر میں الغیب کا مرادی مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھا ہے:-

ولا انی اعلم الغیب ما غاب عنی ولم یوح الی
ترجمہ: میں اس غیب مطلق کو جاننے کا دعویٰ نہیں کرتا جو مجھ سے غائب ہو اور میری طرف وحی نہ کیا گیا ہو۔

علامہ اسماعیل حقانی نے روح البیان میں اس آیت کو جواب الزامی قرار دیتے ہوئے لکھا ہے:-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَمْرُ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكَلِّمَ الْكَفَّارَ عَلَىٰ قَدْرِ عَقْلِهِمْ
ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرمایا کہ کفار سے ان کی عقل کے مطابق بات چیت کریں، چنانچہ ارشاد باری ہوا کہ آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہیں نہیں بتلاتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں، باوجودیکہ وہ میرے پاس ہیں لیکن تمہیں بتلاتا نہیں، (کیونکہ اذن نہیں ہے)۔

اور اسی تفسیر روح البیان میں ہے:-

فَأَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُخَبِّرُ عَمَّا
ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ کے موصی و عمدہ سیکوں باعلام الحق وقد قال بتلانی سے گزشتہ اور کندہ کے احوال بتلای

عليه الصلوة والسلام ليلة المعراج
ترجمہ: میرے حق میں ایک قطرہ پٹکا گیا پس میں نے، کان و ما یكون کو جان بیا، پس جو کہتا اللہ علیہ وسلم لا یعلم الغیب فقد اخطأ
ترجمہ: ہے کہ آپ غائب امور کی بابت علم نہیں رکھتے تھے اس نے خطا کی، جہاں اس کی پہنچ ہوئی، میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں، اگرچہ میں مقام ملک سے بہت آگے عبور کر چکا ہوں جب میں نے جبریل لا حترقت۔ (سورہ الانعام، آیت ۵۰)۔
سے کہا آگے چلو تو اس نے کہا کہ

اگر یک سر موئے برتر پریم فروغ تھنلی بسوزد پریم

اس ساری طویل بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ لا اعلم الغیب کی تفسیر میں اس فقیر نے جو کہا ہے کہ یہاں "الا ما علمنی ربی" مقدر ہے، نیز ہی مفسرین کرام نے جو اس کو نفی دوائے علم غیب پر محمول کیا ہے نہ کہ نفی علم غیب پر، نیز اصحاب تفسیر نے "الا باعلامہ تعالیٰ" اور "الا ان یطلعنی اللہ تعالیٰ" اور "ما لم یوح الی ولم یصحب عبہ دلیل" کو جو مقدر قرار دیا ہے تو ان سب تعبیرات کی اساس اور بنیاد خود اسی آیت مبارکہ میں موجود ہے کیونکہ خود اسی آیت میں ہی فرمایا گیا ہے کہ ﴿إِن تَبْتَغِ الْأَمَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ اور اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے کہ ﴿فَلَوْلَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾، فقیر پوری آیت نقل کرتا ہے تا کہ آپ لوگ ایک مرتبہ پوری آیت پڑھ لیں:

﴿فَلَوْلَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾
ترجمہ: اے میرے نبی آپ کہہ دیں کہ میں تم کو نہیں بتاتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ کہتا ہوں کہ بغیر وحی کے غیب دان ہوں اور نہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں میں تو صرف اس وحی کی اتباع کرتا ہوں جو مجھ پر نازل ہوتی ہے، کیا اندھا اور دیکھنے والا برابر ہیں کیا تم غور نہیں کرتے؟

تصریح الہی ﴿إِن تَبْتَغِ الْأَمَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ صرف بتلا رہی ہے کہ تختہ صلی

اللہ علیہ وسلم پر وحی الہی کا نزول ہوا، جبکہ یہ مرسلہ ہے کہ وحی الہی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک علم الہی کی ترسیل کا ذریعہ بنی، اللہ تعالیٰ نے اپنی وحی کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیوب اضافیہ کا مکمل علم عطا فرمایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات و صفات کا عرفان محبوب فرمایا، آپ کو دنیا اور آخرت کے جملہ امور سے آگہی بخشی، آپ پر اسرار ہدایت اور رموز تقسیم و تربیت انشاء کئے۔ اصول جہاں بانی تعلیم فرمائے، ضابطہ ہائے فصل خصوصیات منکشف کئے اور اس طرح اسماء وحی کا فیضان، تیاری کلی کی صورت میں نمودار ہوا اور تیاری کلی (تبیان لکل شیء) کا نتیجہ کمال وضوح کی صورت میں برآمد ہوا، اب آپ لوگ ہی بتائیں کہ کمال وضوح کے بعد خفاء اضافی اور غیوبیت غیر حقیقیہ کا نام و نشان بھی باقی رہ سکتا ہے؟

تذکرہ تنزیل وحی کے بعد کمال مشاہدہ، کمال رویت اور کمال بصارت کا تذکرہ فرمایا، ارشاد باری ہے: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾۔ ترجمہ اے میرے نبی کہہ دیں کیا اندھا اور دیکھنے والا برابر ہو سکتے ہیں؟ اللہ جل شانہ نے ذات نبی کو البصیر ”دیکھنے والا“ اور دیگر لوگوں کو الاعمی ”ناپیدا“ قرار دیا، اگر اس بصارت سے، عام انسانی بصارت مراد ہوتی تو دوسرے لوگوں کو ”اعمی“ کیوں کہا جاتا؟ معلوم ہوا کہ ”بصارت نبی“ کی بصارت ہے کہ تمام فنانوں کی بصارتیں اس کے مقابلہ میں ”اندھا پن“ ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بصارت تو کروڑوں سیکشاز کی وسعت میں خالق کل کے دیدار تک عروج کر جاتی ہے، تبت ﴿أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾ ترجمہ کیا تم لوگ ان صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑتے ہو اس امر کی بابت جسے وہ مشاہدہ کرتے ہیں؟ مشاہدہ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر ایمان نہ لانے والوں کیلئے سخت توحیح ہے۔ بالکل اسی طرح آیت زیر نظر ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو البصیر اور دیگر لوگوں کو آپ کے مقابلہ میں الاعمی تسلیم نہ کرنے والوں کیلئے سخت زجر ہے، یہ واضح رہے کہ سورہ التکویر میں حضرت جبریل کی رویت کا ذکر ہے لیکن سورہ النجم میں خالق جبریل کے دیدار کا تذکرہ ہے، زیادہ بحث کی یہاں گنجائش نہیں۔

حضرت علامہ اسماعیل حق صاحب تفسیر روح البیان کے قول کہ عندیہ خزائن اللہ اور دعوائے عندیہ خزائن اللہ میں فرق ہے، کی تصدیق مندرجہ ذیل احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

دارمی نے اپنی سنن، باب وفاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ابو موسیٰؓ سے نقل کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:

ثم اقبل علي فقال يا ابا موسىه اني قد | بخر آپ صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف متوجہ
اوتيت بمفاتيح الدنيا. | ہوئے اور فرمایا، اے ابو موسیٰؓ مجھے دنیا کی
چابیاں عطا کی گئیں۔

مسلم (کتاب الفتن واثراء الساعۃ) میں حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”إِنَّ النَّفْسَ رَوَىٰ إِلَى الْأَرْضِ فَرَأَيْتُ | ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے زمین کو میرے لئے سمیٹ
مشارقها ومغاربها.“ | دیا، پس میں نے دیکھ زمین کے مشارق کو اور
زمین کے مغارب کو۔

پھر آپ نے ارشاد فرمایا:

”وَاعْطِيتُ الْكَنْزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ.“ | ترجمہ مجھے دونوں خزانے عطا کر دیئے گئے،
سرخ اور سفید۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم ما کان وما سيكون کے بارے میں بخاری شریف اور مسلم شریف اور ان کی شروح اور دیگر حوالہ جات ابتداء رسالہ میں بیان ہو چکے ہیں۔

قال الطيب ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغُيُوبَ لَا سَتَكُنَّ رُسُلٌ مِنَ الْغُيُوبِ وَمَا مَسْنِي السُّوءُ إِنَّهُ لَا يَذِيقُهُ وَيُؤَيِّنُ الْقَوْمَ﴾ (الأعراف: آیت ۱۸۸)۔

ترجمہ: کہہ نہیں اختیار رکھتا ہوں اپنی جان کے واسطے نفع اور ضرر کا مگر جتنا چاہے اللہ اور اگر میں ہوتا جانتا غیب کی بات، اللہ بہت لے لیتا میں بھلائی سے اور نہ لگتی مجھ کو برائی۔

اقول: اس آیت شریفہ کو بھی آپ کے عقیدہ کے ثبوت سے کچھ تعلق نہیں کیونکہ علم غیب کے بعد بھی لا، شاء اللہ مضر ہے۔ اس کا قرینہ ما قبل ہے، کیونکہ ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ کے بعد لا، شاء اللہ مذکور ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

کی مشیت تو ہر چیز میں جاری و ساری ہے، لہذا جب بتفریح قرآن کریم، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی مشیت کی بنا پر اپنے نفع و نقصان کے مالک ہو سکتے ہیں تو غائب امور کو اللہ تعالیٰ کی مشیت کی بناء پر کیوں نہیں جان سکتے؟

معصوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مشیت اور ارادے سے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع مغیبات اضافیہ کا علم عطا فرمایا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی وحی اور اللہ تعالیٰ کے اعلام کے بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالذات عالم غیب نہیں ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ جو علم غیب مخصوص بالباری تعالیٰ ہے وہ غیب مطلق کا علم ہے کیونکہ غیب مطلق وہ ہوتا ہے جو بالاستقلال غائب ہو، اس پر کوئی دلیل نصب نہ کی گئی ہو، اور نہ ہی بذریعہ وحی اس پر مطلع کیا گیا ہو، جبکہ غیب اضافی وہ ہوتا ہے جس پر دلیل قائم کی جاسکتی ہو، جو ہدایت عقل اور رفع حجابات کی صورت میں حواس کی گرفت میں آ سکتا ہو یا وہ جو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی بتلا دیا ہو، (غیب اضافی کو مغیبات کی اصطلاح سے تعبیر کیا جاسکتا ہے)۔

فقیر نے جو کہا ہے کہ الا ما شاء اللہ مضر ہے تو اس کی دوسری اساس تفریح قرآنی دلائیل و دلائل من علیہ الا بما شاء ہے جس کا ترجمہ ہے اور وہ اللہ کے علم میں سے کسی شے کا احاطہ نہیں کر سکتے مگر جتنا اللہ چاہے۔

جناب طیب صاحب! یہ آیت ہمارے اور تمہارے اوپر مشترک الورد ہے کیونکہ آپ لوگ بھی قائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی قدر مغیبات پر اطلاع حاصل ہے جیسا کہ آئندہ اوراق میں آپ نے لکھا ہے کہ ”نہ یہ آنحضرت صلعم کو غیب میں سے بالکل آگاہی دی ہی نہیں گئی، یہ تو صریح آیات کی مخالفت اور صحیح حدیث کا انکار ہے۔“ لہذا ہم کہیں گے کہ خود آپ کے عقیدے کی رو سے بھی آپ کا ترجمہ کہ ”اگر میں ہوتا جانتا غیب کی بات“ غلط ہو گیا، پس آپ خود اپنے ترجمہ کا جواب دیں۔

آیت زیر نظر کی تفسیر کرتے ہوئے شیخ سلیمان جمل نے حاشیہ جلالین میں لکھا

ہے۔

لِقَائِلِ اَنْ يَقُوْلَ قَدْ اَخْبَرَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَغِيْبَاتِ وَقَدْ جَاءَتْ اَحَادِيْثُ فِي الصَّحِيْحِ بِدَلَالِكَ وَهُوَ اعْظَمُ مِنْ مَعْجَزَاتِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالٰى وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ لَا سَتَكْثُرُ مِنَ الْخَيْرِ وَاجِبٌ اَنْهُ يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُوْنَ قَائِلُهُ عَلِيٌّ سَبِيْلُ التَّوَاضُّعِ وَالْاَدَبِ، الْمَعْنٰى لَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ اِلَّا اَنْ يَطْلُعَنِی اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَیَقْدِرُهُ لٰی وَیَحْتَمِلُ اَنْ یَكُوْنَ قَالِ دَلٰك قُلْ اَنْ یَطْلُعَهُ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ عَلٰی عِلْمِ الْغَيْبِ فَلَمَّا اَطْلَعَهُ اللّٰهُ اَخْبَرَ بِهٖ كَمَا قَالَ فَلَا یُظْهِرُ عَلٰی غَیْبِهِ اَحَدًا اِلَّا مَنْ ارْتَضٰی مِنْ رَّسُوْلٍ اَوْ یَكُوْنُ خَرَجَ هَذَا الْكَلَامُ مَخْرَجَ الْجَوَابِ عَنْ سَوَالِهِمْ ثُمَّ بَعْدَ ذٰلِكَ اَظْهَرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰی اَشْیَاءٍ مِنَ الْمَغِيْبَاتِ فَاَخْبَرَ عَنْهَا.

ترجمہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مغیبات سے آگاہ کرنا تو ایک حقیقت ثابتہ ہے، احادیث میں اس کی تصریحات موجود ہیں، یہ تو آنحضور کے اعظم معجزات میں سے ہے، تو پھر سوال یہ ہے کہ اس کی تطبیق آیت ولو کنت اعلم الغیب لا ستکثرت من الخیر اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا محمل، تواضع اور ادب بارگاہ ایزدی ہے، یعنی مطلب یہ ہو گا کہ میں غیبی امور کو نہیں جانتا مگر اللہ کے اطلاع کرنے اور اس کے مقدر کرنے سے، دوسرا جواب یہ ہے کہ جب آنحضور نے لو کنت اعلم الغیب آہ فرمایا تو اس وقت آپ اُن (استحالی تکایف جیسے) غیبی امور کو نہیں جانتے تھے، بعد میں جب اللہ نے آپ کو اطلاع بخشی تو آپ نے بھی باخبر فرمایا، جیسا کہ آیت فلا یظهر علی غیبہ سے مترشح ہوتا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ آیت لو کنت اعلم الغیب آہ کفار کے سوالات لا طائل تحتہا کے دفع کرنے کیلئے جواباً نازل ہوئی، بعد ازاں جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو مغیبات پر تدریجاً (یعنی تدریجاً) (تدریجاً) عطا فرمائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو بھی بتلا دیا۔ (غیب اضافی کو مغیبات کہا جاتا ہے)۔

علامہ حافظ ابن کثیرؒ اپنی تفسیر القرآن العظیم میں ﴿قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِیْ﴾ کے

تحت لکھتے ہیں:-

امره الله تعالى ان يفوض الامور اليه
تعالى وان يحبر عن سفسه انه لا يعلم
الغيب المستقبل ولا اطلاع له على شيء
من ذلك الا بما اطلعه الله تعالى
(الاعراف، ۱۸۸)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ تمام امور کو اللہ تعالیٰ کے سپرد فرمائیں اور اپنے بارے میں کہیں کہ میں غیب مستقبل کو نہیں جانتا، ورنہ ہی میں اس پر آگاہ ہوں، سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ نے اس پر مجھے اطلاع بخشی ہے۔

اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ پچھلی آیت اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور نبی کریم کو کفار مکہ کی باتوں کا جواب تقیین فرمایا گیا ہے۔ کفار مکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جن امور کا مطالبہ کر رہے تھے ان کا صدور درحقیقت الوہیت (الہ ہونا) کے زمرے میں آتا ہے۔ کیونکہ وہ جس قسم کی قدرت ذاتیہ کاملہ غیر متناہیہ اور جس قسم کے علم ذاتی کامل غیر متناہی کی نمائش کے متعلق تھے وہ نبوت و رسالت کے دائرے سے ماوراء تھی۔ اس قسم کی قدرت مطلقہ اور علم مطلق تو اللہ تعالیٰ کی شان ہے، یہی وجہ ہے کہ انہیں یہ نکتہ سمجھانے پر ہی سارا زور دیا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت تو اللہ کی مشیت کے تابع اور آپ کا علم اللہ کی عطا کے ماتحت ہے۔

امت بھوسویہ کمالات نبوت اور کمالات الوہیت کے مابین فرق کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہی ”اعتقاد الہییت مسیح“ کی آفت مہلکہ میں گرفتار ہوئی۔

معلوم ہوا کہ ان آیات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اور قوت کی نفی مقصود نہیں بلکہ نبوت والوہیت کے امتیاز پر دلیل قائم کرنا مطلوب ہے، جیسا کہ مفسرین نے تصریحات فرمائی ہیں۔

حضرت امام بوصری نے قصیدہ بردہ میں کیا خوب فرمایا ہے:-

ذَعَّ مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِي سَبْتِهِمْ

ترجمہ: جھوٹ دو اس (الوہیت) کو جس کا نصاریٰ نے اپنے نبی میں دعویٰ کیا۔

کفار مکہ کے مطالبہ کی توجیہ ”طلب معجزہ“ سے کی جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حکمت الہیہ نے ایمان کو ”مشاہدہ معجزات“ کا محتاج اور تابع نہیں بنایا بلکہ ایمان باغیب فرما کر ایمان بالغیب کی ترغیب دی ہے، یہی وجہ ہے کہ یہود کے مطالبہ ”لنؤمن

لک حتیٰ نرى الله جهرة“ کے جواب میں ”فاحذتهم الصعفة“ کا وعدہ بخش آیا۔ اسی لئے کفار مکہ کے بار بار مطالبوں کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فطرت کے راز پر سربستہ کو آشکار نہیں کیا کیونکہ خدا کا یہی حکم تھا۔

دراصل ایمان مقبول عند اللہ وہ ایمان ہے جو فہم سلیم اور ذوق باطنی سے پھوٹتا ہے اسی لئے ایمان والیقان کو تصدیق باعقل اور انسان کی فنی منش کے ساتھ وابستہ کیا گیا۔ ارشاد ہوا: ”من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر“ چنانچہ ایمان حقیقی وہ ہے جس نے اپنی آمادگی اور بے لگ تکر و تدبر سے ”نمؤ“ پایا ہو، اس کے برعکس وہ ایمان کماں انسان اور فخر ولد آدم نہیں جو جبر کی کسی صورت کا مرہون منت ہو، حضرت مولانا جلال الدین رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

موجب	ایمان	نہا شد	معجزات
بوءے	جنسیت	کند	جذب
معجزات	از	بہر	قہر
بوءے	جنسیت	سوئے	دل
قہر	گردو	دشمن	اما
دوست	کے	گردو	بہ
برزند	از	جان	کمال
برضمیر	جان	طالب	چوں
			حیات

ترجمہ معجزات ایمان کا سبب نہیں ہوتے جنسیت کی خوشبو ہی صفت کو جذب کرتی ہے معجزے تو اسلئے ہوتے ہیں کہ دشمن دب جائے لیکن جنسیت کی خوشبو دل تک پہنچنے کیلئے ہوتی ہے جبر دشمن تو بناتا ہے مگر دوست نہیں بناتا وہ شخص بھلا دوست کیا ہوگا جو گردن سے پکڑ کر لایا گیا ہو پیغمبر اپنا معجزانہ روحانی اثر بڑا راست روح طالب پر ڈالتا ہے اثر حیات کی مانند۔

یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عام طور پر وہ معجزے ظاہر فرمائے جو فکر کو ہمیز لگائیں نہ وہ جو کہ فکر و تدبیر کی جولان گاہ کو محدود بنا دیں، اسی لئے تو حکمت الہیہ نے معجزات کے اندر کسی قدر خفاء اور پوشیدگی کا عنصر شامل کر دیا، تاکہ معجزہ سے دیکھنے والے میں مجبوری کی کیفیت پیدا نہ ہو اللہ تعالیٰ کی یہی حکمت بالقدہ مطالبات کفار کے عدم ایفاء کا موجب بنی۔

حقیقت یہ ہے کہ ”القدر“ نے اپنی قدرت کو کھلم کھلا، برسر عام بے نقاب وجہ جواب نہ کرنے کا فیصلہ فرمایا ہوا ہے، مگر افسوس ہے کہ ان آیات مبارکہ کو ”قوت و علم نبوی“ کی تلی پر محسوس کرنے والے کم فہم انسانوں کا ذہن نارسا، اس حقیقت کا ادراک کرنے سے یکسر قاصر رہا۔

کفار مکہ، جو کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزوں کا مطالبہ کیا کرتے تھے، تو ان کے اس مطالبہ کی اساس اور بنیاد دنیاوی لالچ اور مادی منفعت ہوتی تھی، وہ کہتے تھے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہیں ان کے کاروباری نفع و نقصان سے پیشگی آگاہ کر دیں یا ان کیسے ریگ زاروں کو پلک جھپکنے میں لہلہاتے کھیتوں اور گھنے باغات میں تبدیل کر دیں، تب ہی آپ پر ایمان لائیں گے ورنہ نہیں۔

درحقیقت مطالبہ کفار، کائناتی نظام میں کارفرما ”اسباب مادیہ ظاہرہ“ کی مکمل اور کھلے عام تعطیل کا مطالبہ تھا، مگر چونکہ حکمت الہیہ کا فیصلہ، تسبیح کو باعموم برقرار رکھنے کا ہے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمان ”قل لا الملک“ کے ذریعہ مظاہرہ تعطیل اسباب سے روک دیا گیا، اس سے اتفاقاً ”قدرت و علم نبوی“ مستہبط نہیں ہوتا، کیونکہ معجزہ تو ”خلق الہی“ ہوتا ہے اور تعطیل اسباب، تحت القدرۃ الالہیہ ہے۔

اس میں دقیق اور عمیق نکتہ یہ ہے کہ منصب نبوت و رسالت کیمتیاں اگاتا اور حجابی پیش گوئیاں کرنا نہیں بلکہ ”نذارت و بشارت“ ہے، چنانچہ فرمایا ﴿إِنَّا إِلَهُ الْغَيْبِ وَنَبَشِّرُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾۔ مزید نکتہ اس میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام تر وقت، آپ کا علم، قوت اور توجہ ”صلحیہ ایمان“ رکھنے والے حضرات ہی کی تعلیم و تربیت اور اصلاح پر خرچ ہونے چاہئیں نہ کہ کفار کے بے سرو پا مطالبات کی تکمیل پر۔

بمصدق تعدد القرآن بفسر بعضہ بعضاً“ خود قرآن مجید نے بار بار وضاحت کر دی ہے کہ ”امر خارق لعمات“ کے صدر کے بعد کفار کیلئے مملت منجانب اللہ ختم ہو

جائے گی، کیونکہ اتمام حجت کے بعد صراحتی الکفر، تحقیق عذاب کا موجب ہوتا ہے، جبکہ حاسیہ ہے کہ حضور رحمت لدینین صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک آمد کا مقصد نجات از عذاب ہے، اصلاح حوال ہے، خوش بختی اور تحصیل اخلاعات ہے، اسی وجہ سے جہیل ”قل لا الملک“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تواضع، درگزر اور صبر کی روش اختیار فرمائی اور کفار کی جہد بازی، تمسخر اور فرمائش کو پرکاش بھی اہمیت نہ دی۔ اللہ تعالیٰ کی وضع کردہ اور نافذ کردہ اس حکمت عملی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمزوری یا لاعلمی تصور کرنا سخت نامناسب ہے۔

علاوہ ازیں اطلاع علی الغیب کے بکثرت اور برملا مظاہرے میں مخلوق خدا کی عیب کشائی کا امکان ہوتا ہے، اسلئے اس سے اجتناب، حکمت الہیہ کا تقاضا ہے، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ان سوالات پر تا اذن الہی، خاموشی، توریہ یا ملفوف گفتگو فرماتے جس میں کسی قسم کی ”مخفیات پر اطلاع“ ہوتی، اس سے عدم اطلاع کا نتیجہ اخذ کرنا نادانی ہے، حافظ محی است بغوثی نے اپنی تفسیر معالم التنزیل سورۃ آل عمران، آیت ۱۷۹ اور سورۃ المائدہ، آیت ۱۰۱ میں جو لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی صورتیں مجھے دکھا دی گئیں جبکہ وہ ابھی مٹی میں تھے اور مجھے بتلایا گیا کہ کون مجھ پر ایمان لائے گا اور کون کفر کرے گا؟ تو منفقین آپس میں کہنے لگے کہ ہماری تو آپ کو خبر نہیں۔ مگر کہتے ہیں کہ میں جانتا ہوں کہ مجھ پر ایمان کون لائے گا، اور کفر کون کرے گا؟ جبکہ ابھی وہ لوگ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب لوگوں کو مسجد میں جمع کر کے فرمایا، مابال اقوام طعسوا فی علمی؟ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ کہ میرے علم غیب کے بارے میں طفر کا ارتکاب کیا؟ آپ بار بار فرمانے لگے کہ پوچھو مجھ سے، میں تمہارے ہر سوال کا جواب دوں گا، اب کچھ لوگوں نے سوالات پوچھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ٹھیک ٹھیک جوابات دیئے۔ اس پر حضرت عمرؓ کھڑے ہوئے اور بار بار آپ سے معافی کے خواہستگار ہوئے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو معاف فرما دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید ارشاد فرمایا، کیا تم لوگ اب باز آنے والے ہو؟

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

عن السدي انه قال غضب رسول الله صلى الله عليه يوماً من الايام فقام خطيباً فقال سلوبي فانكم لا تسألوني عن شيء إلا ابائكم به فقام إليه رجل من قریش من بني سهم فقال له عبد الله ابن حذافة وكان يطعم فيه فقال يا رسول الله من أسي؟ فقال أبو بكر فلان فدعاه لابه فقام إليه عمر بن الخطاب فقتل وخله وقال يا رسول الله رضينا بالله رباً وبك نبياً وبلاسلام ديناً وبأقرآن اماماً فاعف عا عني الله عك فلو يرل حتى رضى صلى الله عليه وسلم. (سورة المائدة، آیت ۱۰۱).

ترجمہ حضرت سدی راوی ہیں کہ ایک دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (منافقین کے طعنہ قتل علی پر) خفا ہوئے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطاب کیلئے کھڑے ہوئے اور فرمایا، چچھو مجھے سے! میں تمہارے ہر سوال کا جواب دوں گا، ایک شخص کھڑا ہوا جس کی ولدیت کے بارے میں طعنہ زنی کی جاتی تھی، وہ کہنے لگا من اسی؟ میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تمہارا باپ حذافہ ہے! حضرت عمرؓ کھڑے ہوئے، آپ کے قدم مبارک کو چوما اور عرض کیا یا رسول اللہ! ہم راضی ہیں اللہ کو رب، آپ کو نبی، اسلام کو دین اور قرآن کو پیشوا مان کر، آپ ہمیں معاف فرما دیں، حضرت عمرؓ بار بار یہ التجا کرتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہو گئے۔

آں ذات سبحانہ جل شانہ دوز برہنہ کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر "لو کنت اعلم الغیب لا استکثرت" کی تخریل برائے متقین ادب الہی ہے، کیونکہ کمال ادب باری عز اسمہ کا بھی تقاضا ہے کہ علم کو اپنی بجائے اللہ کی طرف منسوب کیا جائے، ورنہ وجود باجود آنجناب منور الوجود علیہ اکمل صلوات اللہ علیہ، تمامہ خیر کثیر و نور علی نور ہے، سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی میں برائی کا نام و نشان بھی نہیں، ہند جو شخص حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی عیب یا برائی کا قائل ہو وہ عند المتقین کافر ہے، معلم کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو جو جو عوارض بشریہ اور جو جو تکالیف بھی پیش آئیں وہ تو شک و شبہ کی گنجائش نہیں، ان سے تو تابش اور لعابِ گوہر نبوت، مزید در مزید بڑھتی گئی، جیسا کہ حضرت مولانا جامی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے:-

چو شد معیار او آں سنگ کارے نشد ظاہر بجز کامل عیارے

ہذا جب تالی یعنی "استکثرت" محمول بر ادب ہوا تو مقدم یعنی لئی علم غیب مستند از لو کنت اعلم الغیب بھی محمول بر ادب ہوگا، کیونکہ مقدم اور تالی میں ملازمہ ہوتا ہے۔

جناب طیب صاحب! ان بھائیوں سے کہیں کہ گذشتہ صفحات میں جو تفسیری توضیحات اس فقیر کی طرف سے مذکور ہوئی ہیں وہ ان آیات مبارکہ کی تفسیم کیلئے کافی دوئی ہیں، لیکن اگر یہ لوگ ضد کریں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کیلئے خیر کثیر کی لئی کی گئی ہے تو پھر میں جواباً عرض کروں گا کہ خیر مرسل صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر کثیر عطا کی گئی ہے کیونکہ خدائے پاک جل شانہ کا ارشاد ہے ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ اور ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكِتَابَ﴾ (آئی خیراً کثیراً)۔

نیز تاج ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر سجایا اور ﴿وَعَسَى أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا﴾ کی خلعت سے بھی آپ کو ممتاز فرمایا اور رتبہ اہل حاکم لواء الحمد یوم القیامۃ، تحتہ آدم ومن ذرئہ بھی عطا فرمایا تو اب کوئی خیر باقی رہ گئی ہے جو آپ کو عطا نہیں ہوئی؟

شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بعد المبعث کے باب المعراج میں لکھا ہے "از فضل و کمال ہر اورا حاصل است" ترجمہ: تمام کا تمام فضل اور تمام کا تمام کمال آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔

نیز جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج، عرش بریں پر بلا کر اپنے دیدار پر نوار سے مشرف فرمایا، جبکہ حضرت جبریل جیسے فرشتے صل علی محمد کہہ کر پیچھے رہ گئے اور خدائے پاک نے اپنے محبوب کو آسمانوں کی سیر کرائی، بیشتوں اور دوزخوں کا ملاحظہ کرایا اور حالات ماضیہ اور مستقبلہ سے آگاہی بخش تو اب کوئی خیر باقی بچ گئی؟

مزید برآں ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ آپ کی شان ہے، خود خدائے پاک آپ کا مداح اور ثناء خوان ہے، ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ آپ کی عظمت کا نشان ہے، ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ نطقِ رحمان ہے اور ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾، علام الغیوب کا فرمان ہے تو اب آپ لوگ نشان دی فرمائیں کہ خیر کثیر کا وہ کونسا مرتبہ ہے جو وسب قدرت سے چوک گیا ہے؟

جناب طیب صاحب! آپ ان لوگوں سے کہہ دیں کہ "مختضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو عظیم شان علم باری عز اسمہ کا نظارہ فرما رہے ہیں اور اس کے ادب کے سامنے اپنے علم کو ذرہ بھر مشاہدہ کر رہے ہیں اس لئے فرما رہے ہیں ولا اعلم الغیب، مگر تم لوگ اتنی جسارت نہ کرو کہ اپنے نبی کے علم کا انکار کر دو یا اس کو تنقید کا قرار دیدو کہ القلیل کا مجموعہ ہی بنا دو۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے انکار دعوائے علم کی توثیح کرتے ہوئے حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا قصہ بیان فرمایا ہے جو کہ صحیح مسلم میں ہے کہ

قام موسیٰ حطیناً فی سبیل اسرائیل فسنل
أی الناس أعلم قال أنا أعلم فکتب اللہ
علیہ إذ لم یورد العلم الیہ۔

ترجمہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہو اسرائیل سے خطاب فرما رہے تھے کہ کسی نے پوچھا "سب سے زیادہ صاحب علم کون ہے؟ تو آپ نے کہا کہ میں، پس اللہ تعالیٰ نے عتاب فرمایا کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اعلم ہونے کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب نہ فرمایا تھا۔

مندرجہ ذیل قرآنی آیت سے بھی یہی سبق حاصل ہو رہا ہے

یوم یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا أجبتم
قالوا لا علم لنا، انک انت علام الغیوب (المائدہ ۱۰۹)

ترجمہ اللہ تعالیٰ جس دن رسولوں کو جمع کرے گا کہ آپ کو (اپنی امتوں کی طرف سے) کیا جواب ملے گا؟ تو وہ کہیں گے کہ (تیرے سامنے) ہمارا علم کسی شمار میں نہیں کیونکہ تو علام الغیوب ہے (کما روی عن ابن عباس، کلذا نقلہ ابن جریر)

مسئلہ ہذا مانند ہے استعمال لفظ مثل کے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو فرما دیں، ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ مگر نہیں جاز کہ ہم کہیں اسما ہو بشو مثلاً کیونکہ "مختضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت تو بشری ہے، مگر زمین اور عرش بریں کا فرق ہے، اس فرق کو ملحوظ رکھتے ہوئے پیاس ادب دعوائے مشیت کلیہ ناجائز ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم کو کمالات ظاہرہ و باطنہ سے مالا مال فرما کر ساری خیر آپ پر نچھوڑ فرمادی، آپ کی روح، عقل اور قلب کا کیا پوچھنا، اللہ تعالیٰ نے تو آپ کا بدن ایسا لطیف اور نظیف بنایا کہ عرش بریں پر ایک لمحہ میں پہنچ گیا اور پینہ مبارک کی خوشبو ایسی کہ تمام کائنات کا مجموعی مشک وغیرہ اس کے آگے شرمسار۔ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم جس کوچہ سے ایک مرتبہ گذر جاتے تو روزِ بارہا روز تک وہاں سے خوشبو کی لٹائیں آتی رہتیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب مبارک تلخ سے تلخ پانی میں ڈال دیا گیا تو وہ شیریں ہو گیا۔ تاہم شخص کی آنکھ میں لگا دیا گیا تو وہ جینا ہو گیا، کوئی ہوئی ٹانگ کی ہڈی پر ماتھ پھیرا تو وہ پہلے کی طرح جڑ گئی۔ "شوب چشم کیلئے آپ کا ادب مبارک پیغام شفاء ثابت ہوا، آپ کے سایہ کو زمین پر نہ پڑنے دیا بلکہ بادلوں کو آپ کے سر مبارک کے اوپر چھتری بنا دیا، ایک بالعیب نے آپ کا بول ٹاپر نوش کر لیا تو وہ پیٹ کے امراض سے محفوظ رہ گیا، آپ کے بدن پر کبھی وغیرہ نہ بیٹھتے تھے۔ آپ کے براز کو زمین فوراً کھا جاتی تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم از سر تا پا خیر ہی خیر ہیں۔ خاصۃ ابرام کے طور پر عرض ہے کہ روح المدنی میں علامہ خازن رحمۃ اللہ علیہ کا مندرجہ ذیل قول نقل کیا گیا ہے اور اسے راجع قرار دیا گیا ہے۔

یحتمل ان یکون هذا القول منه عیہ الصلوٰۃ
والسلام علی سب التواضع والادب والمعنی
لا أعلم العُجب إلا أن یطلعنی اللہ تعالیٰ
علیہ ویفقدہ لئی۔

ترجمہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قول، از راہ تواضع و ادب فرمایا، جس سے مراد یہ ہے کہ میں تو غیب نہیں جانتا، ہاں مگر اس وقت جب اللہ تعالیٰ مجھے اس پر مطلع فرما دے اور اسے میرے لئے مقدر کر دے۔

جناب طیب صاحب! ان بھائیوں سے پوچھو کہ وہ کونسی خیر ہے جو آپ لوگوں کے نزدیک آں سید الانبیاء والمرسلین اور محبوب ذات رب لعینین صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا نہیں فرمائی گئی؟ نیز وہ کونسا سوء اور کونسی برائی ہے جو آپ لوگوں کے نزدیک آں ذات باریکات اور منبع رشد و خیرات صلی اللہ علیہ وسلم کو لاحق ہو گئی؟ آپ لوگ ذرا غلط خیال کرو اور اتنی بے ادبی میں قدم نہ رکھو، بلکہ توبہ تائب ہو کر تسلیم کرو کہ کلمہ "لا مستکثرات من الحسیر وما مسنی السوء" کا محمول ہے اس مراد پر کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم الہی سے اور امر الہی سے، لحاظ کمال ادب باری تعالیٰ جل شانہ و عز برہانہ اور بلحاظ

کتاب واضح بحضور آیت: است، ایک کل، بطور تعمیل حکم آں شہنشاہ معظم تبارک و تعالیٰ یہ فرمایا، جیسا کہ محقق مفسرین نے تفسیر کی ہے۔

جناب طیب صاحب! "نہ ان بھائیوں نے اس آیت "لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر وما منسی السوء" کی تقریر استدلال نہیں فرمائی تو فقیر عرض کر دیتا ہے، وہ یہ ہے کہ کلمہ "لو" موضوع ہے برائے اعتقاد خبر کے، بسبب اعتقاد شرط کے، اب لاستکثرت اور ما منسی میں سے جو مثبت مذکور ہے وہ منفی ہوگا اور حتمی ہے وہ مثبت ہوگا۔ اب نتیجہ یہ نکلا کہ مقصود اس کلام "لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر وما منسی السوء" کا ان بھائیوں کے اعتقاد کے موافق یہ نکلا کہ بہت بھلائی میں نے نہیں کی، اور مجھ کو برائی لگ گئی ہے، یہ سب اس کے کہ میں غیب نہیں جانتا، استغفر اللہ تعالیٰ۔

سو یہ فقیر اس پر عرض کرتا ہے کہ برائی کا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تو نام و نشان بھی نہیں، بلکہ جو شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی عیب تھا یا کوئی برائی تھی، سو ایسا شخص اہل حق کے نزدیک دین اسلام سے باہر نکل جاتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ان بھائیوں کو ضحاک بنی کا عارف الحق ہے ورنہ جو جو تکالیف بھی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آئیں تو وہ محض محکم متحالی تھیں، جن سے تابش، صحت اور چمک دیک جو ہر نبوت کی مزید درمزیہ برحق جاتی تھی، جیسا کہ حضرت مولانا جامی قدس سرہ العزیز نے فرمایا

چو شد معیار اد آں سنگ کارے نشد ظاہر جزو کامل عیارے

جناب طیب صاحب! آپ اپنے ان بھائیوں کو یہ اہم نکتہ سمجھا دیں کہ ان متحالی تکالیف (عوارض بشریہ) کی حکمت یہ ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درجات بندہ ہوتے رہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں یہ خوش خبری نازل فرمادی کہ ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ نیز فرمایا ﴿وَلَا حِرَّةَ حَبْرَ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾

عوارض بشریہ کو نقص شمار کرنا سخت نادانی ہے بلکہ یہ چیز فضیلت ہے اور موجب فضائل کثیرہ ہے۔ ان امتحانی تکالیف سے بعض لوگوں کا امتحان مقصود ہوتا ہے۔

قال الطیب، چوتھی آیت ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي مَنْ مَدَا تَكْسِبُ عَدَاوًا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ہے (سورۃ لقمان، آیت ۳۳)

اقول سب سے پہلے فقیر یہ عرض کرتا ہے کہ ہم القرآن تک رسائی کا ذریعہ اور وسیلہ علم الشیخ اور علم الحدیث ہے، اس لئے آپ کسی آیت قرآنیہ کی مراد اپنی معلوم کرنے کی غرض سے تفسیر اور احادیث کی طرف رجوع کیا کریں۔ اگر آپ محض اپنی رائے سے قرآن مجید کی تاویل و تفسیر کریں گے تو یہ تاویل بالرائے ہوگی، جبکہ تاویل بالرائے اور تفسیر بالرائے وسوسہ نفسانیہ میں سے شمار ہوتی ہے، کیونکہ وہ مبنی بر دلیل نہیں ہوتی۔

اگر کوئی شخص جملہ تفاسیر اور جملہ احادیث نبویہ کو برطرف کر دے اور من مانی تشریحات کرنے لگے تو اس کی تشریحات مردود قرار دی جائیں گی، جہد تہیہ کو نظر انداز کرنا ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُرْسَلِينَ﴾ کے زمرے میں آتا ہے اور حدیث نبوی کے برخلاف رائے قائم کرنا ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ کے فرمان واجب الاذعان کے تحت شامل ہو کر استحقاق وعید الہی کا موجب بنتا ہے۔

جناب طیب صاحب! آپ کے ان بھائیوں کا اصل مسئلہ قلب علم ہے پورے رسول و فروع پر ان کی نظر نہیں ہے، پورے ذخیرہ تفسیر و حدیث کا مطالعہ کریں گے تو ان پر بات واضح ہوگی، دین ایک وحدت ہے اس کی جملہ تعلیمات باہم مربوط ہیں، لہذا جو شخص ان کے اندر انتشار پیدا کرے گا وہ خود فکری انتشار کا شکار ہوگا، علم بالا احادیث اور علم بالتفسیر کے بغیر آپ کے سادہ لوح بھائیوں کو ٹھوکر لگ گئی ہے جس طرح کہ وہ مذکورۃ الصدور آیت مبارکہ سے اختہ مراد میں اوندھے منہ گر پڑے ہیں۔

اس مختصر مگر ضروری نصیحت کے بعد فقیر عرض کرتا ہے کہ آپ اس آیت مبارکہ کی تفسیر معوم کرنے کیلئے لحاظ اسامیل بن کثیر القرشی کی تفسیر القرآن العظیم کا مطالعہ فرمائیں، ابن کثیر اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

حدہ معاتیب الغیب، التي استأثر الله تعالى ترجمہ یہ غیب کی چابیاں ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ بعلمہا فلا یعلمہا احد الا بعد اعلامہ ای جانتا ہے پس کوئی شخص ان کو نہیں جانتا مگر تعالیٰ بہا، (سورۃ لقمان، آیت ۳۳) اسکے بعد کہ اللہ تعالیٰ اسے انکا علم عطا کر دے۔

آپ لوگوں کو یہ ضابطہ بارہا سمجھایا جا چکا ہے کہ جہاں کہیں بھی علم غیب کی لگی کی گئی ہے وہاں "اللہ تعالیٰ کے بتائے بغیر" کی قید تسلیم کی جائے گی، چنانچہ آپ ملاحظہ کر رہے ہیں کہ اس آیت میں بھی حافظ ابن کثیر نے "الا بعد اعلامہ تعالیٰ بہا" کی قید ظاہر کر کے اس ضابطہ کلیہ کی یاد دہانی کرا دی ہے۔

فقیر پہلے ہی عرض کر چکا ہے کہ مغیبات کا علم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بقدر عطاء الہی ہے اور ہاتدرج ہے اور علم محیط بالاستقلال تو مخصوص ساتھ ذات باری عز اسمہ کے ہے۔

چنانچہ علامہ شیخ احمد صاوی مالکی اپنی تفسیر صاوی میں تحت آیت **وَمَا يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ** لکھتے ہیں۔

وهذا قل اعلامه بوقتها فلا ينافي انه صلى الله عليه وسلم لم يحرح من الدنيا حتى يعلمه الله تعالى بجميع معيات الدنيا والآخرة.
 یہ جواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عام وقت قیامت عطا کرنے سے پیشتر ہے، لہذا یہ اس بات کے منافی نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضور کو دنیا سے رخصت ہونے سے پہلے دنیا اور آخرت کے تمام مغیبات کا علم عطا کر دیا تھا۔

نوٹ: واضح ہو کہ مغیبات کی اصطلاح، غیب اضافی کیلئے وضع کی گئی ہے تاکہ غیب مطلق اور غیب اضافی میں امتیاز قائم ہو جائے۔

جناب طیب صاحب! ان بھائیوں سے پوچھیں کہ آپ جو کہتے ہیں کہ علم قیامت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیا گیا جبکہ ہم نے گذشتہ اوراق میں اس کا اثبات کامل طور پر کر دیا ہے، مزید برآں یہ لوگ اس بارے میں کیا فرمائیں گے کہ جملہ احوال یوم قیامت کے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیے ہیں جیسا کہ کتاب اللہ اور کتب احادیث قیامت کے احوال سے بھرے ہوئے ہیں، چند مزید حوالہ جات ملاحظہ ہوں، علامہ جدل الدین سیوطی نے تذکرہ الخلفاء میں لکھا ہے کہ ابو نعیم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے:-

وقال حدثني ام الفضل قالت مررت بالسي صلي الله عليه وسلم فقال امك حامل بعلام فاذا ولدته فاتيني به فلما ولدت اتيته السي فاذن في اذنه اليمى واقام في اذنه اليسرى واليساء في ريقه فسماء عبد الله فقال ادبهى بابي الخفاء (الحديث)

میں حاضر ہوئی، آپ نے اس کے دائیں

کان میں اذان اور ہائیں میں اقامت کہی اور اس کا نام عبد اللہ رکھا، پھر فرمایا، خلفاء کے ہاں کو لے جا۔

امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے (باب فضائل علیؑ میں) روایت بیان فرمائی ہے کہ:
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم غيرة لا عطيت هذه الراية رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله (الحديث)
 ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن فرمایا، میں یہ جھنڈا (کل) ایک ایسے شخص کو عطا کروں گا جس کے ہاتھوں، اللہ تعالیٰ فتح عطا فرمائے گا، وہ شخص خدا و رسول سے محبت کرتا ہے اور خدا و رسول بھی اس سے محبت کرتے ہیں۔

اور ابو داؤد نے اپنی سنن میں سہل بن حنظلہ سے باب فضل الحرس فی سبیل اللہ تعالیٰ میں روایت کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:

فجاء رجل فارس فقال يا رسول الله اني انطلق بين ايديكم حتى طلعت على جبل كذا وكذا فاذا انا بهوازي على بكرة آب نهم بظعهم ويعيهم وشائهم اجتمعوا الي تحين فتنسم رسول الله صلى الله عليه وقال تلك غنيمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى (الحديث)
 ترجمہ: پس ایک سوار آیا اور کہا یا رسول اللہ! میں فلاں پہاڑ پر چڑھا تو دیکھا کہ بو جبل کذا وکذا فاذا انا بهوازي على بكرة آب نهم بظعهم ويعيهم وشائهم اجتمعوا الي تحين فتنسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسرے دن فرمایا، انشاء اللہ تعالیٰ، کل یہ سب چھ مسلمانوں کیلئے مال غنیمت ہوگا۔

نیز امام مسلم نے اپنی صحیح باب عرض مقعد ایست، جلد ثانی، میں حضرت انسؓ سے ایک قصہ حضرت عمرؓ کا روایت کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:-

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع اهل بدر بالامس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان ان شاء الله تعالى قال فقال
 ترجمہ: حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن پہلے ہی ہمیں اہل بدر کی قتل گاہیں دکھاتے رہے، آپ فرماتے کہ انشاء اللہ کل یہ فلاں کافر کی قتل گاہ ہوگی

عمرہ والذی بعثہ بالحق ما اخطأوا
المحدود التي حد رسول الله صلى الله
عليه وسلم.

قال:- پس واضح ہوا کہ حاصل مرقومہ آیات کا یہی ہے کہ ہر ایک غیبی شئی کا دائی محیط علم جس کو علم غیب کہتے ہیں آنجناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل نہیں اور نہ کسی اور کو، نہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب میں سے بالکل آگاہی دی ہی نہیں گئی یہ تو صریح آیات کی مخالفت اور صحیح احادیث کا الٹ ہے نعوذ باللہ منہا بلکہ سچی افتاد یہی ہے کہ اس سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع انبیاء و اولیاء پر اور ان کے علم شریف کو جمیع انبیاء علیہم السلام کے علم پر فضیلت ہے، ہاں جو لوگ عوام کا نفع یا خواص کا لغوام ہیں وہ اس کے معتقد ہیں کہ آنجناب صلعم کا علم خدائے پاک کے علم کے برابر ہے، اور اگر کچھ فرق ہے تو صرف وہی جو استاد اور شاگرد میں ہوتا ہے۔ یعنی آنجناب کا علم بذاتہ نہیں بلکہ خدا کا دیا ہوا ہے۔

اقول: صیب صاحب ان بھائیوں سے پوچھیں کہ آپ نے قبل ازیں آیات قرآنیہ کا جو ترجمہ لکھا ہے اس سے تو علم غیب کی علی و طردق نفی ہوتی ہے مثلاً: "اعلم الغیب کا آپ نے یہ ترجمہ کیا ہے کہ "نہ میں غیب کی بات کو جانتا ہوں" اور ولو کنٹ اعلم الغیب کا آپ نے یہ ترجمہ کیا ہے "مگر میں ہوتا جانتا غیب کی بات"، مقام حیرت ہے کہ آپ لوگوں نے ان تراجم میں نہ کسی قید "ہر شئی" کی لگائی ہے اور نہ ہی "دائی محیط" ہونے کی کہیں تصریح کی ہے، اس تضاد بیانی کے باوجود آپ چالاک سے "وضوح ہوا" بھی ساتھ ہی کہتے جاتے ہیں۔

اس تضاد بیانی سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ لوگوں کو مسئلہ علم غیب کا مکمل ادراک نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم کل کائنات کو شامل ہونے کے باوجود متناہی ہے ورتناہی جہات سے ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کا علم لامتناہی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم عطائے الہی سے ہے جبکہ اللہ کا علم ذاتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ہر آن اور ہر لمحہ بڑھایا جاتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کا علم ازل سے کامل ہے۔

لوح و قلم کا علم، علوم نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا ایک حصہ ہے مگر اس کے باوجود علم نبوی علم الہی کا بعض ہی ہے۔

نیز آپ نے جو یہ کہا ہے کہ: "نہ یہ کہ" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب میں سے بالکل آگاہی دی ہی نہیں گئی، اس سے تو معلوم ہوتا ہے آپ تو اقرار کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی قدر غیب کی باتوں کو جانتے ہیں۔ لہذا آپ لوگوں پر لازم ہے کہ اپنے ترجمہ کا جواب دیں جس میں آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کی علی و طردق نفی کی ہے، پھر جو کچھ آپ جواب دیں گے مہم صبرین جو فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ماکان و مایکون کا عطا کیا گیا ہے، ان کی طرف سے بھی وہی جواب سمجھیں۔

اور آپ نے جو فرمایا تھا کہ خاصۃ الشی ما یوجد فیہ ولا یوجد فی غیرہ وہ بھی ٹوٹ گیا، اس کا جواب بھی آپ پر لازم ہے کیونکہ آپ نے بھی کہہ دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا قہوڑا بہت علم دیدیا گیا ہے۔

توضیح مسئلہ کیلئے فقیر عرض کرتا ہے کہ آپ لوگ غیب مطلق اور غیب اضافی کو خلط موط نہ کیا کریں، مخصوص ہاں ہر ایک غیب مطلق ہے نہ کہ علم غیب اضافی (Relative)۔ واضح رہے کہ غیب دو قسموں پر منقسم ہے۔

(۱) غیب مطلق: یہ دو ہوتا ہے جو غائب علی سبیل الاستقلال ہو، اس پر کوئی دلیل قائم نہ کی گئی ہو، نہ ہی وہ بذات عقل یا حواس کے ذریعہ معلوم ہو سکتا ہو اور نہ ہی اللہ تعالیٰ نے اس پر کسی کو مطلع کیا ہو، بلکہ وہ ہمیشہ کیلئے مخفی اور پوشیدہ ہو، اس کا علم خاصہ خدا ہے۔ اس کی کوئی مثال پیش کرنے سے انسان عاجز ہے۔

(۲) غیب اضافی: یہ وہ ہوتا ہے جو Relative ہو۔ علی سبیل الاستقلال نہ ہو، اس پر کوئی دلیل قائم کی جاسکتی ہو، وہ تو جوابات ذہنیہ یا جوابات حسیہ کے حامل ہونے کی وجہ سے اوجھل ہو، وہ بذریعہ رفع حجابات عقلیہ اور حسیہ، بذریعہ نصب دلیل، اور بذریعہ اعلام و اطلاع الہی، معلوم یا مشہود ہو سکتا ہو۔ اس کا علم اللہ تعالیٰ کی دین ہے، کسی کو قہوڑا دیتا ہے اور کسی کو زید۔ مگر سرور کونین، رحمتہ للعالمین، خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو کل کا کل علم غیب اضافی تدریجاً مرحمت فرما دیا، لیکن اللہ تعالیٰ کے علم غیر متناہی کے سامنے سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کا متناہی علم ایسے ہے جیسے سات سمندروں کے سامنے ایک قطرہ، اسی لئے اسے نسبت علم باری تعالیٰ بعض بھی کہہ دیتے ہیں۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ہر آن و ہر لمحہ بڑھتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ازلی، ابدی اور ذاتی ہے۔ اس امر کی وضاحت ضروری ہے اللہ تعالیٰ کا علم اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم کسی ذرہ کے بارے میں بھی یکساں یا مماثل نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم کسی ذرہ کے بارے میں بھی غیر متناہی وجہ سے ہے اور اس ذرہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا علم بے کراں اور بے حد و حساب ہے جس کے سلسلہ کی کوئی انت اور انتہاء نہیں ہے۔ جبکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اس ذرہ کے بارے میں متناہی جہات سے ہے۔

جناب طبیب صاحب! آپ کے بھائیوں اور ہمارے درمیان نزاع یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت اور کثرت کے قائل ہیں جبکہ بعض لوگ علم محمدی کی کوتاہی اور کم مائیگی کا دھندہ دراپنیتے رہتے ہیں، یہاں تک کہ کہتے گتے ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اپنے انجام کی بھی خبر نہ تھی، معاذ اللہ۔ (حوالہ کیلئے ابراہن لقاطحہ ملاحظہ ہو، شبلی)

جناب طبیب صاحب! یہ جو ان چالاک بھائیوں نے کہا ہے کہ خواص کا اعتقاد ہے کہ آنجناب صلعم کا علم خدا کے پاک کے علم کے برابر ہے، یہ بالکل غلط ہے۔ خواص تو بجائے خود عوام کا بھی یہ عقیدہ نہیں ہے، اس بات کو ان بھائیوں نے محض دھوکہ دہی کی غرض سے درج کیا ہے۔ اس میں تو کوئی بحث ہی نہیں، بحث تو ہم کونین میں ہے، کونین کا علم جناب باری عز اسمہ کے علم کے آگے ایک قطرہ بھر بھی نہیں، تفسیر روح البیان سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۸۵ میں لکھا ہے۔

فان بعض الکفار علم الاولیاء من علم الانبیاء بمزلة قطرة من سعة انوار و علم الانبیاء من علم نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بهذه المثابة و علم نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة فالعلم الذی اوتیه العباد و ان کما کثیراً فی نفسه لکنه قلیل بالنسبة الی علم الحق سبحانه

ترجمہ: بعض اکابرین نے کہا ہے کہ اولیاء کا علم ہم نسبت علم انبیاء عظیم السلام کے، ایسے ہے جیسے ایک قطرہ نسبت سات سمندروں کے، اسی طرح انبیاء کرام کا علم ہم نسبت علم سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسا ہی ہے۔ اور اسی طرح علم سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم نسبت علم حق سبحانہ و تعالیٰ کے ایسا ہی ہے۔ انبیاء کرام عظیم

السلام کا علم اُردیٰ فی نفسہ کثیر ہے مگر نسبت علم حق سبحانہ و تعالیٰ کے قلیل ہے۔

اور شیخ عبد الوہاب اشعرائی کی کتاب لیاقیت والیوہاب سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ قسم نے لوح محفوظ میں حوائثات سے قیامت تک لکھا ہے بعض اولیاء کرام کو ان پر کافی کچھ اطلاع دی گئی ہے۔

نیز کلام رجم الشہاب علی ابن عبد الوہاب سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام علم لوح کا غیب اضافی ہے اور عبارت ان کی یہ ہے:

وتسمی علم اللوح المحفوظ عبث اصفیٰ ترجمہ: لوح محفوظ کا تمام علم، غیب اضافی ہے، لہذا اس کا غیر حق سبحانہ و تعالیٰ کو حاصل ہونا ثابت ہے۔

حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے مدارج النبوة میں لکھا ہے:

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْدَادًا لَّكُلِّبَتْ رَبِّيْ اَهٗ﴾ (سورۃ الکہف، آیت ۱۰۹) نیز ﴿وَلَوْ اَنَّ مَا فِی الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَوْ قَلَمٍ اَوْ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ اُبْحُرٍ مَا بَقِيََتْ كَلِمَاتُ اللّٰهِ﴾ (سورۃ النہم، آیت ۶۷)۔

مراد تین کلمات نزد اہل تحقیق، فضائل ترجمہ: اہل تحقیق کے نزدیک ان کلمات سے وکالات و حقائق و معارف است کہ حضرت ذو مراد وہ فضائل و کمالات، حقائق و معارف ہیں جو الجدل والا کرام پر خاصگانہ درگاہ خود از انبیاء کہ حضرت رب ذو الجلال والا کرام نے خاصان واصفیاء خصوصاً بر سید انبیاء و سند صفیاء فاضلہ بارگاہ خود از انبیاء عظیم الصلوٰۃ والسلام خصوصاً سید نمودہ والا تنجی صفت حق و شان ذات مطلق الانبیاء، سند الاسفیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر افاضہ ست منزہ و مقدس است کہ بایں تمثیل و نظیر فرمائے۔ ورنہ جو کچھ کہ صفت حق اور شان نمایندہ۔ (مدارج النبوة، باب سوم، ص ۷۳) ذات مطلق ہے، وہ تو اتنی منزہ اور مقدس ہے کہ تمثیل اور تشبیہ کی مجال وہاں نہیں ہے۔

جب آیت ﴿وَمَا اَوْتِیْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا﴾ ترجمہ: اور تم لوگ (روح کے بارے میں) علم قلیل دیئے گئے ہو، نازل ہوئی تو یہودیوں نے حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ما اعجب شاذک ساعة تقول ومن یؤت الحکمة فقد اوتی حیراً

کثراً، وساعة تقول هذا سو جواباً اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں، یہود اور مشرکین کے طعنہ قلب علی کو مسترد کرتے ہوئے مذکورہ بالا دونوں آیات نازل فرمائیں، جن کا ماحصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلمات کی شان یہ ہے کہ وہ غیر متناہی ہیں، اس سے یہود پر یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ ان لامحدود اور لامعدود کلمات الہیہ سے جو فضائل، کمالات، علوم، حقائق، معارف، معانی اور مفہیم حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلسل حاصل ہو رہے ہیں۔ ان کو ضبط شمار میں یا حیدر خیال میں لانا بھی کسی مخلوق کی گنجائش سے وراء الوداء ہے، کیونکہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اور برکات علم جو کہ تنزیل کلمات الہیہ غیر متناہیہ سے پھوٹ رہے ہیں وہ بھی تو ہر آن اور ہر لمحہ رو بہ ترقی اور رو بہ اضافہ ہی ہیں۔ لہذا نزول علوم قرآنیہ جاری اور ازدیاد علم نبوی ساری ہے۔ سو اس کا تقابل تورات سے کرنا جو کہ خود قید اختتام کے ساتھ ساتھ، قید اختصار کے ساتھ بھی متعید ہے۔ قطعاً خلاف انصاف ہے۔ تقابل تورات بہ قرآن اور تقابل مہدی علیہ السلام بہ سید انبیاء المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کرنا، قوم یہود کیسے صحیح اور تشبیح کا موجب اور تجوز ہے، باقی رہا یہودیوں کا یہ خیال خام کہ نزول تورات کے ساتھ ہی کلمات الہیہ غیر متناہیہ کا خاتمہ ہو گیا ہے، حقیقت ظاہرہ، قاہرہ، مرئیہ، ثابتہ، بینہ کی تکذیب ہے۔

حقیقت واقعہ یہ ہے کہ کلمات الہیہ لا نہایہ ہیں تو جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ان کے فیوضات، تاثیرات اور برکات بھی، ہوجہ آخری نبی ہونے کے، (علی القرب) لامحدود ہی ہیں، جب اس ذات جل جلالہ دم نوالہ کا خزانہ بے عدہ اور بے حد ہے تو اس کی نوازشات بھی اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کیسے جبکہ وہ خاتم النبیین بھی ہیں، بے حصر اور بے قسری ہیں۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی کلام کا یہی سب لہب ہے، آپ کی تفسیر بطن آیت ہے، جیسا کہ فرمان ہے ﴿وَلِكُلِّ آيَةٍ ظَهْرٌ وَبِطْنٌ﴾۔

قال الطیّب: اور ہلاں سو گھٹتے وقت عوام کو کہتے ہیں کہ ہمارا یہ ہلاں سو گھٹنا بھی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو رہا ہے پھر اس سے بڑھ کر یہ کہتے ہیں کہ ہلاں سو گھٹنا تو درکنہ ہمارے دلوں کا سب جاب بھی آنحضور صم کو معلوم ہے، سو وہ محض غلطی پر ہیں کیوں کہ جب آنجناب کو قادر ذوالجلال کا یہ ارشاد ہوا کہ اے محمد تو کہہ دے، لا اعم الغیب یعنی میں نہیں جانتا غیب کی بات جس طرح پہلی اور تیسری آیت سے ظاہر ہے سو

یہ عقیدہ حق کے حق ہونے پر ایسا کافی ثبوت ہے کہ جس کے خلاف قرآن مجید اور احادیث شریفہ اور فقہ متبرکہ میں پایا جانا ناممکن ہے اور اسی وجہ سے مخالف لوگ کوئی ایسی آیت پیش نہیں کر سکتے کہ جس میں علم کا لفظ غیب کے لفظ سے ملا کر اس کا اثبات آنحضرت کے واسطے کیا گیا ہو۔

اقول: ان بھائیوں سے پوچھیں کہ جب اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيُّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ کے مطابق ہر شئی پر قادر ہے تو پھر اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہلاں سو گھٹنے پر کیوں مطلع نہیں کر سکتا؟ حالانکہ ہلاں سو گھٹنا غیب اضافی ہی ہے، اور غیب اضافی کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو عطا کر دیا ہے۔ جیسا کہ ہم گذشتہ اوراق میں دلائل وبراہین کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں۔

معلوم ہوا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی شخص کے ہلاں سو گھٹنے پر مطلع ہونا کسی قباحہ شرعیہ یا کسی استحالہ عقلیہ کو مستلزم نہیں۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ آنجناب کا دلوں کا حال پر مطلع ہو جانا غلط ہے اور آپ لا اعم الغیب کے ترجمہ کو دلیل لاتے ہو، حالانکہ آپ نے خود ہی شاہد عبدالعزیز صاحب کے اس کلام کو نقل کیا ہے:-

پس اوی شناسد گناہان شمار و درجات ایمان | ترجمہ: پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچاتے
شمار و اخلاص و نفاذ شمار۔۔ الخ | ہیں تمہارے گناہوں کو، تمہارے درجات و
ایمان کو، تمہارے اخلاص کو اور تمہارے |
نفاق کو۔

اور خطیب قسطلانی کا کلام مواہب لدنیہ میں بھی اس کی تائید کرتا ہے ان کی اصل عبارت اس طرح ہے:-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفہم احوال | ترجمہ: یقیناً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جانتے
الامة و نياتهم و عزائمهم و خواطرهم۔ | ہیں امت کے احوال کو، انکی نیتوں کو، ان
کے عزائم کو اور ان کے دلی کھٹکوں کو۔

اور ایسا ہی شیخ عبدالحق وغیرہم اور ایسا ہی مدارک التنزیل کے مندرجہ ذیل کلام سے واضح ہے

فجانبک یا محمد علی هؤلاء آی امتک ترجمہ: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم آپ کو شہیداً حالاً آی شاہدا علی من آمن آپ کی امت پر گواہ بنائیں گے، یعنی مؤمن بالایمان و علی من کفر بالکفر و علی من نافق بالفاق (النساء: ۴۱)۔

اب آپ لوگ یا تو شاہ عبدالعزیز پر شکوی لگائیں کہ وہ قرآنی آیت کے منکر ہیں کیوں کہ درجات ایمان اور اخلاص اور نفاق تو دلوں کے احوال ہیں۔

نیز خلیفہ ثالث امیر المؤمنین حضرت عثمان غنیؓ نے اتقوا فحراسة المؤمن فانه یظربور اللہ کا مصداق ہو کر ایک شخص کے دل کا حال معلوم کر لیا اور انہیں بتا بھی دیا، امام غزالیؒ نے بھی اشیاء العلوم میں فراست ایمانی کے بارے میں کافی تحریر فرمایا ہے۔

مومن کے دل کا نور تو ایسا ہے کہ عرش بریں تک رسائی رکھتا ہے بہشت اور دوزخ کے آئندہ حالات کو دیکھ لیتا ہے، دل کے احوال اس کے سامنے کیا چیز ہیں علامہ جلال الدین سیوطیؒ، البدور السافره میں طبرانی اور بزاز سے روایت کرتے ہیں:-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کیف اصبحت یا حارثہ قال اصبحت مومناً حقاً ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے حارثہ! تمہاری صبح کس کیفیت میں ہوئی؟ فقال فان لكل حق حقیقۃ فما حقیقۃ عرض کیا حضور! میری صبح مومن حقیقی کی ایمانک قال حذف نفسی عن الدنیا، کیفیت پر ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کانتی انظر الی عرش ربی بارزاً والی اہل الجنتۃ فی الجنة یترأون والی اہل النار فی النار یتعادون فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انت مؤمن نور اللہ قلبک و عرفت فالزم۔

کہ اہل جنت، جنت کے اندر ایک دوسرے کی زیارت کر رہے ہیں، اور اہل جہنم، جہنم کے اندر ایک دوسرے کی دشمنی میں مصروف ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم مومن ہو، اللہ نے تمہارے دل کو منور اور باعرفان بنا دیا ہے، اسی کیفیت سے چمٹے رہو۔

جب مومن کے نور فراست کا یہ حال ہے تو سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا پوچھنا ہے؟ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ یہ عقیدہ مذکورہ کے حق ہونے پر یہ کافی ثبوت ہے الخ سو عرض ہے کہ عقیدہ حقہ جو باعث تائیف میں آپ نے تحریر کیا ہے آیات شریفہ کو اس سے کچھ تعلق نہیں ہے، ثبوت اور کافی ثبوت تو خود رہا۔ ہاں اگر عقیدہ حقہ یہ قرار دیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مغیبات پر اطلاع نہیں دی گئی تب تو آپ لوگوں کے نزدیک نام نہاد ثبوت تو بن جائیگا مگر کافی پھر بھی نہ ہوگا کیونکہ آپ لوگ قائل ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب میں سے آگاہی دی گئی ہے جیسا کہ قبل زیں مفصل طور پر گذر چکا ہے پھر آپ نے جو ترجمہ آیات شریفہ کا لکھا ہے اس سے آپ کو جواب دینا لازم ہوگا اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ مخالف لوگ کوئی ایسی آیت پیش نہیں کر سکتے کہ جس میں علم کا لفظ غیب کے لفظ سے ملا کر اس کا اثبات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کیا گیا ہو، سو عرض ہے کہ اگر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مغیبات پر مطلع ہونا اس بات پر موقوف ہے جو آپ نے لکھی ہے تو آپ لوگ بھی قائل ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب میں سے آگاہی دی گئی ہے، پھر آپ دگوں نے اگر کسی آیت شریفہ میں علم کا لفظ غیب کے لفظ سے ملا ہوا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے دیکھا ہے تو ہمیں بھی مطلع فرمائیں۔

توضیح مسئلہ کیلئے فقیر عرض کرتا ہے کہ گذشتہ اوراق میں آیات قرنیہ اور احادیث نبویہ درج کی جا چکی ہیں جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے غیب ضانی کے علم کا اثبات بخوبی ہو جاتا ہے۔

جناب حبیب صاحب! ان چارک بھائیوں سے پوچھیں کہ ہزارہ احکام شرعیہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں سینکڑوں ثواب اور عقاب اور سینکڑوں حج اور صیام میں اور سینکڑوں کاج، طوق اور عتاق میں در سینکڑوں مباحات اور منہیات میں اور سینکڑوں صلوات اور زکوٰۃ میں اور سینکڑوں حدود اور قصاص اور میراث میں نیز سینکڑوں حالات قبر، حشر اور نشر کے اور سینکڑوں حالات یوم القیامت کے اور سینکڑوں نعم بہشت اور نعم دوزخ کے جن سے کتاب اللہ اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھرے ہوئے ہیں یہ سب مغیبات یعنی غیوب اضافیہ کے بیان میں ہیں پھر آپ لوگ اگر ان کے مغیبات ہونے کا انکار کریں تو یہ محض تکابرہ قبیحہ غیر مسومہ ہوگا اور اگر اقرار کریں تو کہیں فقط علم کا

غیب کے لفظ سے ملا ہو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کتاب اللہ کتب احادیث میں دکھا دیں۔

قال الطیب: پس وہ علم غیب کی نفی کی صریح آیات کو چھوڑ کر عوام الناس کو بھوکا اپنے کیئے وہ آیات پیش کرتے ہیں جن میں مغالطہ دینے کی گنجائش ہو سکے جیسا کہ سورۃ بقرہ پارہ دوم کے شروع میں موجود ہے ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾، ترجمہ: وہ خدا رسول شاہد گواہ زیر ناکہ مطلع ست بخور نبوت بر مرتبہ ہر متدین بدین خود کہ کلام درجہ، زودین من رسیدہ باشد و حقیقت ایمان او چیست و جوابے کہ ہاں از ترقی، محبوب ماندہ است کلام ست پس اوی شناسد گناہان شما را و درجات ایمان شما را و اعمال نیک و بد شما را و اخلاص و نفاق شما را تا آخر عبارت تفسیری عزیزی۔

پس صاف ظاہر ہے کہ آیت کریمہ مذکورہ ہذا میں نہ علم کا لفظ مذکورہ ہے نہ علم غیب کا اور نہ کوئی ایسا لفظ پایا جاتا ہے کہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے علم غیب کا اثبات سمجھا جائے، صرف شہید کا لفظ مذکورہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت قیامت کے دن اپنی امت کے عادل اور صادق ہونے کی گواہی دیں گے جیسا کہ جناب شیخ عبدالحق نے مشکوٰۃ شریف کی شرح فارسی کے باب اعصاب والنقصان میں، تحت حدیث ابوسعید خدریؓ ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ پر تحریر فرمایا ہے: و باشد پیغمبر شما بر شما گواہ، گواہی دادن ایشان بر مردم چنان کہ گواہی دادن امتیاں بر قوم نوح کہ رسانید نوح علیہ السلام شما آنچہ فرستادہ بروے از دین، و بودن پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گواہ بر ایشان چنانکہ در حدیث دیگر است کہ چون اہم انبیاء علیہم السلام مکر شوند کہ کسے چیز سے نہ رسانید پس انبیاء کرام امت محمدیہ را گواہ بگیرند و ایشان گواہی دہند و پرسیدہ شود از ایشان کہ شاید و ندید و از کجا گواہی دادید بر ایشان، گویند کہ ما کتاب اللہ را ناطق یا قیام ہاں پس گواہی دادیم گواہی دے، پس از ان اہم انبیاء سخن در صدق و عدالت این امت کنند پس آنحضرت تعذیل و تزکیہ ایشان کنند و گواہی دہند کہ ایشان عادل و صادق اند۔

اور اسی طرح ہے بیان مفسر شاہ عبدالعزیزؒ کا جو کہ اس سے پہلے تحت آیت مذکورہ کے مرقوم ہو چکا ہے اور مفسر ممدوح نے جو یہ لکھا ہے کہ او مطلع ست بخور نبوت بر مرتبہ ہر متدین بدین خود الخ اس کا مطلب یہ ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کبھی وقتاً

فوق کشف حاصل ہوتا رہتا ہے جیسا کہ آنجناب کو اپنے مقتدیوں کا حال کشف معلوم ہو جاتا تھا جیسا کہ نواب قطب دین نے مشکوٰۃ شریف کے ترجمہ مظاہر حق میں باب ماعلی مامومہ کی حدیث اراکم امامی ومن حلفی کے نیچے لکھا ہے اور اسی معنی کی مؤید ہے حدیث تعرض علی اعمال امتی یوم الانیس والحمیس ورنہ یہ معنی مراد ہیں کہ آنحضرتؐ کو ہر وقت ہر شئی کا حال معلوم ہوتا رہتا ہے آیات مذکورہ بالا اور احادیث مرقومہ در فصل دوم سے معارض اور مخالف ہے لہذا مفسرین اور فقہاء میں سے کسی نے یہ معنی مراد نہیں لیا صرف حاشیہ جمل میں بطور احتمال اس کو بیان کیا ہے اور احتمالی بات ظاہر ہے کہ ممکن ہوتی ہے یقینی نہیں ہوتی مگر مطبی گو جنہوں نے دین کو اپنے مطلب اور اپنی خواہش کے مطابق کر رکھا ہے عام لوگوں کو مغالطہ دینے کی غرض سے حاشیہ جمل کا قول ذکر کرتے ہیں اور الزام کے خوف سے احتمال کا لفظ بیان نہیں کر سکتے۔

اقول: طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں سے پوچھیں کہ تمام احکام شرعیہ اور تمام حالات ماضیہ اور تمام حالات مستقبلہ جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کر دیئے ہیں جن سے کتاب اللہ اور کتب احادیث رسول اللہ بھرے ہوئے ہیں کیا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ان سب سے اطلاع علی المغیبات ثابت نہیں ہو سکتی؟ کیا علم الغیب کے لفظ کے وارد ہونے کی حاجت ابھی باقی ہے؟ جبکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے وَعَلَّمَکَ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ، جلالت میں لکھا ہے:

وَعَلَّمَکَ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ مِنَ الْاَحْکَامِ ترجمہ: اور اللہ نے آپ کو سکھایا وہ جو آپ نہیں جانتے تھے یعنی احکام اور غیب۔

اور مدارک التقریل میں لکھا ہے۔

وَعَلَّمَکَ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ مِنَ اُمُورِ الدِّیْنِ ترجمہ: وَعَلَّمَکَ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دین و شریعت کے امور سکھائے یہ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پوشیدہ امور اور دلوں کے بھید بتلا دیئے۔

اور بیضاوی میں لکھا ہے۔

من حیصات الأمور أو من أمور الدین ترجمہ: اللہ نے آپ کو سکھائے پوشیدہ امور یا الاحکام (سورۃ النساء: آیت ۱۱۳) امور دین اور احکام۔

اس میں شک نہیں کہ امور دین اور شرائع اور احکام اور ضار قلوب سب اضافی غیوب یعنی مغیبات ہیں، واضح ہو کہ لفظ او کا مدارک اور بیضاوی میں منع غلو کے واسطے ہے جب کہ جلدین کی کلام دلالت کرتی ہے، کیونکہ انہوں نے الاحکام اور الغیب کو جمع فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جو کہ علام الغیوب ہے، وعلمک ما لم تکن تعلم کے بعد فرمایا وکان فصل اللہ علیک عظیماً، جو اس امر کی تصریح خاص ہے کہ اس نے نبی کو جو علوم تعلیم فرمائے ہیں وہ اس کے فعل عظیم کا شاہکار ہیں۔

نیز اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں فرمایا ہے

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْعَمَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ ترجمہ: اور اللہ تم لوگوں کو غیب پر اطلاع نہیں دے گا۔ لیکن اللہ یجتبیٰ من رسلہ من یشاء بحشے کا۔ البتہ اللہ جن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جنہیں وہ چاہتا ہے (کہ انہیں اضافی غیب کا علم تام دے) پس ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر۔

بیضاوی میں لکھا ہے:-

روى ان الكفرة قالوا ان كان محمد صلى الله عليه وسلم صادقاً فليخبرنا من يؤمن بالله ومن يكفر فنزلت. وعن السدي انه صلى الله عليه وسلم قال عرضت على امتي واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر بي فقال المنافقون انه يزعم انه يعرف من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا فنزلت. (آل عمران: ۱۷۹)

حضرت سدی راوی ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میری امت میرے سامنے پیش کی گئی اور مجھے بتلایا گیا جو جو مجھ پر ایمان لائے گا اور جو کفر کرے گا، اس پر منافقین

کہنے لگے کہ حضرت محمد دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ مؤمن اور کافر کو جانتے ہیں، حالانکہ ہمیں تو پچھتے نہیں (کہ ہم منافق ہیں) تو مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی۔

اور مولانا عصام الدین نے بیضاوی کے حاشیہ میں لکھا ہے:-

مما سبب هذه الآية برّد قولهم ان الرسول يحتبى بالاطلاع على الغيب ولكن ليس له ان يشارك غيره معه في هذا العلم الا باذن الله في ما ياذنه فهو يعرف كفرهم ولا يظهر لاجتنابه بتلك المعرفة.

ترجمہ: اس آیت سے منافقین کے قول کی تردید یوں ہو رہی ہے کہ وہ رسول جنہیں اللہ نے اطلاع غیب کیلئے جن لیا ہے، انہیں اس بات کی اجازت نہیں کہ وہ دوسرے لوگوں کو اس اطلاع میں شریک کریں سو وہ اس علم غیب میں اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر کسی کو شامل کرنے کے مجاز نہیں ہیں، چنانچہ رسول اللہ تو منافقین کو جانتے ہیں لیکن برہ اس کا اظہار نہیں کر سکتے کیونکہ آپ منافقین کے علم کے ساتھ مخصوص ہیں۔

واضح رہے کہ بعد ازاں جب منافقوں کا اصرار حد سے بڑھا تو آنحضرت نے اللہ کے اذن سے ان لوگوں کو مسجد میں اکٹھا کیا اور بار بار فرماتے رہے سونی، سونی۔ پھر یہ بھی وقت آیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام منافقین کی نشان دہی کا امر فرما دیا۔

جناب طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں سے کہیں کہ آپ جو کہتے ہیں اور نہ کوئی ایسا لفظ پایا جاتا ہے کہ جس سے آنحضرت کے واسطے علم غیب کا اثبات کیا جائے، صرف شبہ کا لفظ مذکور ہے جس کا مطلب یہ ہے اٹھ۔

حالانکہ لفظ ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ کا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اطلاع عن المغیبات کو بہت عمدہ طور پر ثابت کر رہا ہے۔ کیوں کہ یہ شہادت تزکیہ کی ہے پس یہ آیت عبارتہ اللہ کے ساتھ دلالت کرتی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم

کو لایا جائے گا اور ان سے ان کی امت کے بارے میں پوچھا جائے گا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو پاک قرار دیں گے اور ان کے صادق ہونے کی شہادت دیں گے۔

اور ایسا ہی تفسیر احمدی میں ہے جس کے آخر میں یہ عبارت ہے:-

فیؤتی بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم فیشهد بعد التهم وذلک قولہ تعالیٰ فکیف اذا جئنا من کل امۃ بشہید وحنہ بک علی ہولاء شہیداً وھذہ الشہادۃ وان کانت لھم لا علیہم لکن لما کان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کالرفیق المہیم علیہم عدی بعلی، انتھی۔ ترجمہ: پس حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو لایا جائے گا، آپ اپنی امت کے عادل ہونے کی گواہی دیں گے، جیسا کہ فرماں الہی ہے ﴿فکیف اذا جئنا من کل امۃ بشہید وحنہ﴾ علی ہولاء شہیداً، یہ گواہی اگرچہ امت محمدیہ کے موافق ہوگی نہ کہ مخالف، لیکن چونکہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت پر جنبان اور نگران ہیں اس لئے "لہم" کی بجائے "علیہم" فرمایا گیا ہے۔

اور آپ نے یہ جو کہا ہے کہ احتمالی بات شکی ہوتی ہے تو جناب طیب صاحب! ان سے کہیں کہ (۱) احتمالی بات کے مراد کلام ہونے میں تو شک بعض مقام میں ہو سکتا ہے مگر وہ اجتناب بات ممکن الوقوع بلکہ حتمی وقوع یقیناً ہوا کرتی ہے، خصوصاً آیت قرآنیہ میں، ورنہ تو اس کا احتمال ہو ہی نہیں سکتا۔ (۲) مزید اس کے آپ تامل تو کریں کہ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ آیت قرآنیہ میں جو اجتناب بیان کیا جائے تو وہ احتمال، شرک اور کفر پر منتج ہو؟ (۳) مزید، مزید اس کے تفسیر جمل آیت بذیل ﴿وَنُيَسِّئُونَ الرُّسُلَ عَلٰی کُلِّ شَہِدٍ﴾ میں تو "احتمال" کے لفظ کا نام و نشان بھی نہیں۔ پھر آپ نے یہ کیسے کہہ دیا کہ عام لوگوں کو مغالطہ دینے کی غرض سے حاشیہ جمل کا قوس ذکر کرتے ہیں اور الزام کے خوف سے احتمال کا لفظ بیان نہیں کرتے، اسکا جواب یہ ہے کہ حاشیہ جمل تو ہمارے شہر ملتان میں موجود ہے، آپ کسی ایسی کتاب کا نام لیتے جو ہندوستان میں موجود نہ ہوئی۔ تب بھی کچھ بات بن جاتی اور جھوک دی طشت از بام نہ ہوتی۔ نتیجے صاحب! حاشیہ جمل موجود ہے، اس میں اس آیت شریفہ یعنی ﴿وَنُيَسِّئُونَ الرُّسُلَ عَلٰی کُلِّ شَہِدٍ﴾ کے معنی میں لفظ "احتمال" نکال کر رکھ دیں، واہ رے صاحب! کیا خوب!

چہ ۱۰ اور ست دزدے کہ بکف چرخ دارد

دھوکہ بازی اور مغالطہ دہی کی پوری پوری داد وصول کر کے پھر دوسروں کی پیشانی پر اس کا نشان دیتے ہو؟

اللھم احفظنا واخواننا من ھذہ المصیعة القبیحة۔

قال الطیب: اسی طرح آیت ﴿فَلَا یظہر علی غیبہ احدٌ الا من ارتضیٰ من رسول﴾، پڑھ کر دھوکہ دیتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غیب کی سب باتیں ظاہر کر دی ہیں، حالانکہ ان کا یہ قول مفسرین کی تفسیر کے سراسر خلاف ہے، چنانچہ علامہ نسفی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر مدارک میں لکھا ہے، "الا من ارتضیٰ من رسول" ای الا رسولاً قد ارتضاه بعلم بعض المعین لیکون احباراً عن الغیب معجزةً لہ وہ یطلعه علی غیبہ ماشاء، انتھی۔

اقول: جناب طیب صاحب! ان بھائیوں کو کہو کہ نسبت علم الہی کے، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم بعض (ذرہ بھر) ہے۔ مگر یہ بعض بھی اتنا وسیع ہے کہ سب احوال امت یا سب وقائع دنیا تک محدود اور منحصر نہیں ہے، جیسا کہ آیات اور احادیث سے علم نبوی کی وسعت ثابت ہے بلکہ اس امر میں کوئی اشتباہ نہیں کہ لوح محفوظ پر جو کچھ قلم تقدیر نے لکھا وہ سارا کا سارا، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم وسیع کا صرف بعض ہے۔

علامہ بوصیری رحمۃ اللہ علیہ نے اہل اسلام کے متفقہ عقیدے کو بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے: وَمِنْ غُلُوْمِکَ عَلَّمَ اللُّوْحَ وَالْقَلَم۔

شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے بوستان باب سوم میں فرمایا

وَلے اہل صورت کجا پے بند کہ ارباب معنی بملکے درند
کہ گر آفتاب ست یک ذرہ نیست وگر ہفت دریا ست یک قطرہ نیست

علامہ بحر العلوم نے شرح مشوی میں لکھا ہے "دل عالم کبیر ہے باعتبار معنی کے، صغیر ہے باعتبار صورت کے، اور جہان عالم صغیر ہے باعتبار معنی کے، کبیر ہے باعتبار صورت کے۔ جناب طیب صاحب! بعض سو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو اتنا قلیل سمجھتے ہیں کہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اپنے انجام کی بھی خبر نہ تھی، معاذ اللہ۔ (حوالہ کیسے البراہین القاطعہ ملاحظہ ہو، شبلی)

قاس الطیب: علامہ ابو السعد وحشی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: الا رسولاً ارتضاء لظہارہ علی بعض غیوبہ المتعلقة بوسائلہ.

اقول: ہم ابھی لکھ چکے ہیں کہ علم دنیا اور آخرت کا نسبت علم باری عز اسمہ کے بعض ہی ہے۔ ہذا لفظ ”علی بعض غیوبہ“ کا مخالف نہ ہوگا۔ البتہ قول علامہ ابو السعد رحمۃ اللہ علیہ کا ”المتعلقة بالرسالة“ ظاہر کے اعتبار سے تو محض نظر ہے، کیونکہ لفظ ”المتعلقة“ ظاہر کے اعتبار سے مفت ہے اور لفظ ”غیوبہ“ اس کا موصوف ہے، حالانکہ جو غیوب متعلقہ بالرسالت ہیں، ان تمام کے تمام پر ”رسول“ کو اطلاع ہونی ضروری ہے، ورنہ تو متعلق بالرسالة نہ رہیں گے۔

جناب طیب صاحب! دیکھو، ان بھائیوں نے علامہ کی اجموری عبارت نقل کی ہے، سو فقیر عرض کرتا ہے کہ اظہار الاحد علی الغیب اور اظہار الغیب لاحد میں فرق ہے۔ (۱) سو اظہار الاحد علی الغیب کے معنی یہ ہیں کہ اللہ جل شانہ اپنے بندے پر مغیبات (غیوب اضافیہ) کو یہ منکشف کرے، یوں کہ وہ مغیبات اس کے آگے حاضر ہو جاویں اور اس بندے کو ان پر دسترس حاصل ہو جاوے جیسا کہ علامہ ابو السعد رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر ”فلا یطلع علی غیبہ اطلاعاً کاملاً ینکشف بہ حلیۃ الحال انکشافاً تاماً موجباً یغین البقین“ اس کی وضاحت کر رہی ہے۔

اس کی مزید توضیح مسلم شریف، جلد ثانی، باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم و ترک اکثر سورہ کی مندرجہ ذیل حدیث نبوی کریم ہے۔ ”اِنِّی صُوِّرْتُ لِیَ الْجَنَّةِ وَالسَّارِ فَرِائِضِهَا دُونَ هَذَا الْحَاطِطِ“ (یہ عین الحقیقین ہے یعنی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جنت اور دوزخ کا معاائنہ اور مشاہدہ کرایا گیا) یہ مشاہدہ اتنا قریبی تھا کہ جنت اور دوزخ سامنے والی دیوار کے فاصلہ پر نظر آ رہی تھیں۔ (۲) اور معنی اظہار الغیب لاحد، اعم ہے، خواہ موجب عین الحقیقین کا ہو یا نہ ہو بلکہ مفید علم الحقیقین کا یا ظہر غالب کا ہو۔

جب آپ نے یہ سن لیا تو جواب علامہ ابو السعد کا خود ان کی اپنی عبارت سے حاصل ہو گیا، یعنی خود علامہ کی اپنی عبارت کی رو سے ”وقت قیام الساعۃ“ کا ایسا علم کامل جو موجب انکشاف تام اور موجب عین الحقیقین (معاائنہ و مشاہدہ) کا ہو، اس وقت تک ابو السعد کے نزدیک، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل نہ تھا، سو اس سے واضح ہو گیا کہ ان کی یہ بات مستلزم نفی مطلق ”علم“ وقت قیام الساعۃ کی نہیں ہو سکتی، جیسا کہ احادیث وان

میں پر ”علم“ وقت قیام الساعۃ برائے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ انشاء اللہ تعالیٰ آگے چل کر یہ نتیجہ نہیں مفضلاً بیان کرے گا۔

جناب طیب صاحب! ان بھائیوں کو حاشیہ پر جو تفسیر علامہ ابو السعد کی تھی، اس میں سے تھوڑا سا لفظ جو ہادی النظر میں ان کو مفید تھا، نظر آ گیا، لیکن جو اصل تفسیر کہیہ امام خذ الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ کی سچ میں تھی، وہ ان کو نظر نہ آئی۔ غیر فقیر خود ہی اس کا متعلقہ حصہ نقل کر دیتا ہے، وہ یہ ہے: ”وعندی أنَّ الآية لا دلالة فیہ علی شیء مما فالوہ، والدی یدل علیہ ان قوله ”علی عیبہ“ لیس فیہ معنی عموم، فیکفی فی العمل بمقتضاء ان لا یظہر تعالیٰ حقیقۃ علی غیب واحد من غیوبہ فحتمۃ (ی عیباً واحداً) علی وقت وقوع القیامۃ، فیکون المراد من الآية انه تعالیٰ لا یظہر ہذا الغیب (ای وقت وقوع القیامۃ) لاحد، فلا یبقی فی الآية دلالة علی انه تعالیٰ لا یظہر شئاً من الغیوب لاحد، انتہی۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ ”علی عیبہ“ میں عموم نہیں ہے ہذا امر اللہ تعالیٰ صرف ایک غیب مثلاً ”وقوع قیامت کا وقت“ کسی شخص (غیر رسول مرتضیٰ) پر منکشف نہ کرے اور باقی غیوب منکشف کر دے۔ تو اس صورت میں بھی فرمان الہی ”فلا یظہر علی عیبہ احداً“ درست ہوگا۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کی اس تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ جب امر متضاد آیت فلا یظہر علی غیبہ احد امیں ایک غیب (مثلاً وقوع قیامت کے وقت) کا اظہار و انکشاف (برائے غیر رسول مرتضیٰ) ہے، جو کہ مستثنیٰ منہ ہے، تو وہ رسول مرتضیٰ کیلئے لا محالہ ثابت ہوگا، کیونکہ ”من انقضیٰ من رسول“ مستثنیٰ ہے اور قاعدہ ہے کہ جو چیز مستثنیٰ منہ سے نفی کی جاتی ہے وہ مستثنیٰ کیلئے ثابت کی جاتی ہے۔

سیاق آیت رسول مرتضیٰ کی فوقیت ثابت کرنے کیلئے ہے، لہذا اگر رسول مرتضیٰ پر بھی وہ ایک غیب (مثلاً وقوع قیامت کا وقت) منکشف ہونے سے رہ جاتا ہے تو رسول کی فوقیت کیسے ثابت ہوگی؟ جبکہ آیت ہذا کا مقصد ہی یہ ہے کہ غیر رسول کے علم سے رسول کے علم کو برتر و اعلیٰ قرار دیا جائے۔

امام رازی کی اس ساری بات کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر رسول پر وقوع قیامت کا وقت منکشف نہیں ہوتا جبکہ رسول مرتضیٰ پر یہ منکشف کیا جاتا ہے، فالحمد للہ۔

قال تفسیر فتح العزیز میں لکھ ہے "ار من ارتقى من رسول" ترجمہ مگر کس کے پسندی کند و آں کس رسولے باشد خواہ ز جنس ملک مثل جبریل علیہ السلام وخواہ از جنس بشر چنانچہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم و موی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اور را اخبار پر بعض غیوب خاصہ خود سے فرماید تا آں غیوب بمکلفین برساند۔

اقول: جناب طیب صاحب! ان بھائیوں سے کہو کہ علامہ ابو السعود نے "سوائے عین وقت قیام الساعۃ" کے باقی سب مغیبات پر اطلاع، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بتلا دی ہے۔ (جبکہ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو السعود کی "سوائے وقت قیام الساعۃ" کی بات کو اڑا دیا ہے) سو اب پہلے تو ابو السعود پر فتویٰ لگاؤ کہ تمہارے ترجمہ بابت آیت "ل علم غیب" کے منکر ہیں، پھر شاہ عبد العزیز پر فتویٰ لگاؤ، کیونکہ وہ اس سے بھی آگے بڑھ گئے ہیں کیونکہ تم نے علم غیب (بغیر تفریق غیب مطلق اور غیب اضافی) کو خاصہ خدا کہا تھا اور اسے عقیدہ حقہ ٹھہرایا تھا۔ شاہ صاحب نے اسے جڑ سے اکھڑ ڈالا، یعنی آپ لوگوں نے جس کو "لا یوجد فی غیرہ" کہا تھا شاہ صاحب نے اس کو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم میں بلکہ دوسروں میں بھی مثل جبریل اور موی علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام میں، بلکہ مکلفین میں بھی اس خاصہ کو موجود قرار دے دیا۔ اب شاہ عبد العزیز پر جو چاہو فتویٰ لگا دو، اسی طرح امام رازی رحمۃ اللہ علیہ پر بھی فتویٰ دعو، کیونکہ انہوں نے تو "عین وقت قیام الساعۃ" کے انکشاف نام موجب عین الیقین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ثابت مان لیا۔

قال الطیب: بیضاوی نے آیت کریمہ ﴿وَمَا أَوْتِیْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ کے معنی میں لکھی ہے کہ جب یہ آیت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب پر تلاوت فرمائی تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ خطاب کیا ہم لوگوں کو ہی ہے؟ تو آپ نے فرمایا "مَنْ لَمْ یَسْمَعْ وَانْتُمْ" یعنی ہم تم سب کو۔

اقول: جناب طیب صاحب! دیکھ لو کہ آپ کے یہ بھائی کتنے چالاک اور دھوکہ باز ہیں، اس آیت ﴿وَسْأَلُوكَ عَنِ الْمَوْحِ فِي الْمَوْحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّیْ وَمَا أَوْتِیْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ میں خطاب، کفار کی طرف تھا، جو کہ روح کے بارے میں سوال اٹھانے والے تھے۔ چنانچہ کفار سنا کہیں نے اس چیز کو محسوس کرتے ہوئے یہ پوچھا تھا کہ آیا اس خطاب سے صرف ہم کفار ہی مختص ہیں؟ جیسا کہ بیضاوی کا ماقبل اور مابعد صاف والہت کر رہا

سے کہ پوچھنے والے کفار تھے نہ صحابہ کرام تو ان کے سواں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا بلکہ ہم (ملت اسلام، امت محمدیہ) اور تم (کفار و مشرکین) سب اس میں شامل ہیں، ان چالاک بھائیوں نے کفار کی جگہ صحابہ لکھ مارا۔

افسوس! کہ ان چالاک لوگوں کا یہ فہم اور جرأت ہے کہ سید الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی قلب علم اور آپ کا جہل ثابت کر رہے ہیں، نعوذ باللہ من ہذہ المجرأۃ، استغفر اللہ۔

آیت ﴿وَمَا أَوْتِیْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ کے نزول کے بعد یہود نے کہا "ما اعجب شاکک، ساعۃ تقول ومن یؤتی الحکمۃ فقد اوتی حبرا کثیرا، وساعۃ تقول ہذا" پس مندرجہ ذیل آیات نارس ہوئی ﴿وَلَوْ اَنْ مَّ فِی الْاَرْضِ مِنْ شَجَرۃٍ اَفْلَاقًا ۝۱﴾ اس کے شان نزول میں محققین نے فرمایا ہے کہ طہات اللہ سے اس آیت میں، در کلمات ربی سے آیت ﴿فَلِیْ لَوْ کَانَ الْبَحْرُ مَدَدًا لَّکُم مَّاءَ رَنۢی ۝۱﴾ میں، مراد وہ حقائق و معارف ہیں جو ذات پاک حل جلالہ و عہ ذوالہ نے اپنے محبوب کریم سید انبیاء والمرسلین خاتم النبیین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم پر انعام فرمائے ہیں، جیسا کہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی کا کلام منسلک پہلے مذکور چکا ہے۔

قال الطیب تفسیر سیر اور تفسیر نیش پری میں زیر آیت ﴿وَلَوْ کَانَ الْعِلْمُ کَمِیۡلٍ لَّکَانَ عِلْمُ اللّٰہِ کَمِیۡلًا﴾ لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کامل اور اس کا علم محیط ہے، جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت کم ہے اور علم محیط نہیں ہے۔

اقول: اہل السنۃ والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت، علم اور اسی طرح حمد صفات کا مقدمہ اللہ تعالیٰ کی قدرت، علم اور دیگر صفات سے نہیں ہو سکتا، اگر تفہیم مسئلہ کیلئے مقابلہ کیا جائے تو حق یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کا علم سات سمندروں سے سمجھایا جائے گا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ایک قطرہ سے سمجھا جائے گا۔

البتہ جہاں تک نبوی صفات کی وسعت فی نفسہ اور ان کی کاملیت فی ذاتہ کا تعلق ہے تو عقل انسانی کی مجال نہیں ہے کہ وہ کمالات نبوت کا احصاء کر سکے یا ان کی وسعت کو ناپ سکے۔

جناب طیب صاحب! آپ ان چالاک بھائیوں سے فرمائیں کہ حضرت سیمان

علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دربر حضرت صف بن برخیا، طرفہ العین (پک جھپٹنے) میں تخت
بی بی بقیس کا سینٹروں کو سوں سے حاضر کر دیوں اور بعض ادیاء کرام کو وہ قدرت منجاب
اندھ سوط کی جادوے کہ دریا کے اوپر سے گذر جاویں مگر قدم نہ ہو، اور دریا کے اوپر مصیبت
بچھا کر چلے جاویں، نیز فرشتہ فروماند زبیر اور انہیں کی شان ہو اور ایسی ہی ایک
خبر کو بے رجا برکنند، انہیں کی عظمت کا بیان ہو، نیز علوم اولیاء کا یہ حال کہ کافی کچھ لوح
مخفوظ پر مضبوط ہوں، جب ادیاء کرام کا یہ حال ہو تو حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ
والسلام کا کیا پوچھنا؟ حضرت موسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وہ قوت عطا فرمائی
کہ عصا مار کر دریا کو پارہ ٹکڑے کر دیا اور صلیبیہ رسید کر کے حضرت عزرائیل علیہ السلام
جیسے عظیم فرشتہ کے آنکھ پھوڑ ڈان، حضرت عیسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وہ قوت عطا
فرمائی گئی کہ سکی اکھ اور ابرص کو ساعیت واحدہ میں تندرست اور خوبصورت بنا دیا۔ اسی
طرح مردہ کو قمیاد اللہ کہہ کر پل بھر میں زندہ کر دیا۔ حضرت ابراہیم علی نبینا علیہ
الصلوٰۃ والسلام کو بھی عظیم الشان معجزات سے نوازا گیا، میرے اور آپ کے آقاؤ و مولیٰ
حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ شرف، عظمت، کرامت اور قوت عطا کی گئی کہ اس
کے مظاہر بتحد و اتھکی ہیں، مختصر اینکہ رفیق کے وقت پتھر نرم ہو جائیں کہ پاؤں
مبارک کو اذیت نہ پہنچے اور ریت سخت ہو جاوے تاکہ پاؤں مبارک دھنس نہ جاویں، نیز
جب کسی درخت کو بلا بھیجیں تو برابر جڑوں کو کھینچتا ہوا چلا آوے اور جب چاند جیسے جرم
عوی کی طرف انگشت مبارک کا اشارہ فرمادیں تو دو ٹکڑے ہو جاوے اور آفتاب کو غروب
کے وقت واپس پلٹا دیوں تاکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نماز پڑھ لیوں اور لیلہ اسری
میں ہزاراں برس کی مسافت میں طے کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم آئے گذر جاویں،
جبکہ ملائکہ پیچھے رہ جائیں۔ بھلا صاحب! اس سے زیادہ کیا قوت چاہتے ہو؟ حالانکہ جسم
منور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمین سے عرش پر زمانہ قلیل میں پہنچ جاوے اور عرش
بریں سے سیر کل سموات اور سیر جنت وغیرہ۔ نیز سیر کل طبقات زمین وغیرہ کر کے اقل
لیلہ زمانہ میں واپس آکر اپنے خاتمہ منور کو مشرف فرمادیں، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
علم وسیع کا وہ درجہ کہ تمام احکام شرعیہ جن کا شمار کرنا امر لا یطاق ہے، تمام حالات ما
کان وما یكون کے حافظ ہوں، بلکہ درجہ ما تعدت کلمات اللہ کا آپ کو حاصل ہو۔

جناب طیب صاحب! آپ اپنے بھائیوں سے پوچھو کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی قوت اس درجہ کی کامل نیز ہم اس درجہ کا شامل، پھر اب قوت فی نفس، امر اور تصور فی
نفس، امر مراد ہے؟ یا کہ یہ نسبت قدرت و علم یزدی کے؟ اگر ثانی کہیں تو اس میں تو
بحث ہی نہیں ہے، کسی نادان سے بھی پوچھو تو وہ بھی اس میں ذرہ بھر شک نہ کرے گا۔
لیکن اگر آپ لوگوں کی مراد اور ہے، جیسا کہ یہود، مشرکین مکہ و منافقین مدینہ نے کہا
تھا تو اس کا جواب خود خدائے پاک جل جلالہ و علم نوالہ اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ علیہ
وسلم اپنے ارشادات میں بار بار فرما چکے ہیں، لیکن جناب طیب صاحب! بعض لوگوں کا کیا
ملاح ہے جو یہاں تک کہتے ہیں کہ آنحضرت کو تو اپنے انجم کی بھی خبر نہ تھی، معاذ اللہ
ایسے لوگوں کی اصلاح کی بھی کچھ فکر کرو۔

قال الطیب: پہلی حدیث عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
اکم تحشرون حقاۃ عرۃ عرۃ لا ثم قرء کما بدا اول خلقی بعدہ آہ فاول من یکسی
یوم القیامۃ ابراہیم وان ناسا من اصحابی یؤخذ بہم ذات الشمال فاقول اصحابی
اصحابی فیقال انہم لیسوا امرتدین علی اعتقادہم مد فارقتہم (وفی روایۃ احری)
فاقول سحقا سحقا لمن غیر بغدی، اس سے معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان
کے حالات سے بے خبر ہیں۔

اقول: جناب طیب صاحب! اپنے بھائیوں سے پوچھو کہ کیا اس حدیث شریف
کے تمام جملے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے علم غیب ثابت نہیں کر رہے؟ جبکہ اس
کے ایک ایک لفظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غیب مستقبل کے بارے
میں سب کچھ جانتے ہیں۔

چشم ہدایت کہ برکنندہ باد عیب نماید، ہنرش در نظر

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی ظاہری
میں جانتے ہیں کہ میری امت، دن قیامت کے یا برہنہ، ننگے بدن، بے ختنہ مشور ہوگی، یہ
غیب کی بات نہیں تو اور کیا ہے؟ اور یہاں ہی فاول من یکسی یوم القیامۃ ابراہیم، یعنی
قیامت کے دن سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو لباس پہنایا جائے گا، یہ غیب کی
بات نہیں تو کیا ہے؟ نیز یہ کہ یؤخذ بہم ذات الشمال غیب کی بات نہیں تو کیا ہے؟ نیز
آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ فلاں فلاں لوگ دین میں رد و بدل کریں گے، جیسا
کہ لفظ عرفہم دانت کر رہا ہے، اور فرشتے مجھ کو یہ کلمہ ایک لای تعدی و احد ثو بعدک

کہیں گے، جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو پہنچتے ہیں اور ان کا دین میں تبدیلیاں کرنا چاہتے ہیں تو پھر کون دقیقہ باقی نہ رہتا جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے دھمک رہا ہو، اگر ماہر جہل کے ولی اذیتہ باقی رہے تو ان چارک بھائیوں سے پوچھو کہ تم وہ حدیث نبوی تضرع علی عبد امتی یوہ الاثنین والحمیس آہ ترجمہ: میری امت کے احوال ہر سوموار اور ہر جمعرات کو میرے اوپر پیش کئے جاتے ہیں۔ کو مان چکے ہو اور اسے باطل سمجھ کر چلے ہو تو پھر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ دقیقہ کیونکر پڑتا ہے؟ اور یہ جو ان چارک بھائیوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کون لوگوں کا بدعتی ہو جانا درمدمد ہو جانا معصوم نہ تھا تو یہ بات اس حدیث کی رو سے غلط ہے کیونکہ یہ حدیث صاف صاف بتا رہی ہے کہ ان لوگوں کا بدعتی اور مرتد ہونا آپ کو بخوبی معلوم تھا، تبھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام کو ان کے بارے میں پیشکش اعلان کی ہے۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کی طرف اشارہ نہ دیتے تو تم لوگوں کو بھی معصوم نہ ہوتا، لہذا ان چارک بھائیوں کا یہ دعویٰ غلط ہو گیا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب کا سوتا تو ان کا بدعتی اور مرتد ہونا ضرور معلوم ہوتا، اب ہماری تقریر سے واضح ہو گیا کہ اشتباہ پیشانی کا باطل ہے تو نتیجہ بھی باطل ہوگا اور نتیجہ نقیض مقدم کی بھی جب نقیض مقدم کی باطل ہوئی تو مقدم ثابت ہوا۔

اور یہ جو ان لوگوں نے کہا ہے کہ اول اصحابی اصحابی کہنا پھر کھٹا کھٹا کہنا اس سے معلوم ہوا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا احوال معلوم نہ تھا۔ یہ بات غلط ہے کیونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صیغہ تفسیر (برائے تفسیر) استعمال فرمایا، اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا احوال معلوم نہ ہوتا تو ان کے لئے یہ صیغہ استعمال نہ فرماتا۔ جناب طیب صاحب آپ کے بھائیوں کی سمجھ اسی ہے کیونکہ یہ حدیث تلا رہی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پہنچتے تھے کہ فلاں لوگ مرتد ہو چکے ہیں گے اور احادیث بدعت کریں گے اور یہ بھی جانتے تھے کہ میں یہ لفظ کہوں گا، پھر فرشتے مجھ کو یہ بات کہیں گے، پھر میں یہ لفظ کہوں گا، بھلا صاحب! وہ کونسی چیز ہے جس سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم بے خبر ہیں؟

بڑے تعجب کی بات ہے کہ وہ چارک بھائیوں کو غیب کی بات بتا رہے ہیں اور غیب دان بنے بیٹھے ہیں مگر جس مضمون معنیات میں فضائل السموات والارضیات سے

یہ سب کی باتیں سن کر یوں کر رہے ہیں، ان سے احادیث علی المقنیات (غیوب ضافہ) کی نفی ثابت کرنے کی کوشش عبث کر رہے ہیں اور اب رہے ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع علی المقنیات حاصل نہیں ہے، واہ رہے بھائیو! قربان ہو جاؤں، آپ کی چالاکي پر، چہ دلاور ست دزدے کہ بکف چراغ دارد

قال الطیب: دوسری حدیث عن عمر بن الخطاب قال بینما نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ طلع علینا رجلٌ شدید بیاض الثیاب آہ اور صاف طور پر فرمایا کہ قیامت کا علم مجھے تجھ سے زیادہ نہیں یعنی جس طرح اس کے وقت کا پتہ تجھے نہیں ہے، اس طرح مجھے بھی نہیں ہے۔

اقول: ان چالاک بھائیوں سے پوچھو کہ یہ مراد اور نتیجہ یعنی جس طرح اس کے وقت کا پتہ تجھے نہیں ہے آہ کہاں سے نکالا ہے؟ اور کونسا لفظ ما المسئول عنها باعلم من المسائل میں سے آپ کی مراد اور نتیجہ پر دلالت کرتا ہے؟ بلکہ درحقیقت یہ لفظ تو بالمطابقت دلالت کرتا ہے نفی زیادہ پر نہ کہ نفی نفس علم پر، اس لفظ سے تو صاف مفہوم ہو رہا ہے کہ علم الساعۃ دونوں یعنی سائل اور مسئول عنہا کو حاصل ہے مگر علم مستوں عنہ، علم سائل سے زیادہ نہیں، محاورہ لغت عرب کا اسی پر دلالت کرتا ہے، جیسا کہ کہا جاوے کہ ما رید باعلم من عمرو، یہاں نفی زیادہ کی مقصود ہوتی ہے نہ کہ نفی نفس علم کی، کاش آپ لوگ لغت عرب سیکھنے پر وقت لگاتے!

جناب طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں سے پوچھو کہ تمہارے نزدیک تو بندہ کے باطن کا حال، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو جانا، شرک کے زمرے میں آتا ہے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرشتے جبریل کے باطن کا حال بتا دینا تو اس سے بھی بڑھ چڑھ کر تمہارے نزدیک شرک ہوگا۔ تو پھر بتاؤ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علی نبینا وعلیہ السلام کے باطن کا حال کیونکر بتا دیا؟

قال الطیب: تیسری حدیث عن رافع ابن خدیج قال قدم نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہم یزہرون النخل آہ۔ اس سے یہ ظاہر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نامعلوم امر کے معلوم کرنے میں اور ہر معلوم کی معلومیت قائم رکھنے میں محتاج دلی اللہ ہیں۔

اقول: جناب طیب صاحب! اپنے ان سادہ دماغ بھائیوں کو ذرا سمجھاؤ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات محض اس لئے فرمائی کہ توکل جیسی صفات بلند پایہ

کی طرف متوجہ فرما میں۔ جب کوئی بندہ خدا، توکل کی اسی کیفیت سے متکلیف ہو جاتا ہے تو اسباب کی تاثیر کی بجائے وہاں خدا۔ توکل کی تاثیر کا رخ ہو جاتی ہے، لیکن عمومی طور پر چونکہ یہ اسباب کا جہان ہے اسلئے بعد ازاں، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاثیر کی اجازت بخشی، یہ امر آشغور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان کی نشان دہی کرتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر وقت شکست نقصان، ان لوگوں کی تسلی کے واسطے، اپنی جانب اس کو موڑ دیا، یہ آپ کی طرف سے کمال اظہار عبودیت تھا۔ اس میں شک نہ تھا کہ ان لوگوں کی دل شکنی نہ ہو، اس امید پر کہ ہالدرج وصف توکل کی تلقین سے وہ لوگ اس مقام کو پالیں گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے، اسباب کے استعمال کی اجازت تو مرحمت فرما دی، ورنہ جب نقصان ہوتا تو اگر وہ لوگ اسے برداشت کر لیتے تو یقیناً توکل کا فیئی نتیجہ اور اس کی برکت آئندہ ضرور برآمد ہوتی۔ ارشاد قرآنی ہے ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ ترجمہ: جو اللہ پر توکل کرتا ہے تو اللہ اس کو کافی ہو جاتا ہے۔ اس سال تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو تأخیر (پیوند کاری) سے محض اس لئے بھی منع فرمایا تھا کہ اس سال زیادہ پھل نہ آنے کی بابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مضموم تھا، سو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بے سود مشقت اٹھانے سے روک دیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زمین اور آسمان کی پیدائش سے لیکر تادخل جنت سب حالات، ضیہ و مستقبل سے تو خوب مطلع اور خبردار ہوں لیکن نزول وحی کی سہولت حاصل ہونے کے باوصف بھی اس چیز سے آگاہ نہ ہوں، یہ عقیدہ آپ ہی کو مبارک ہو کسی نے بد اندیش کے ہارے میں کیا خوب کہا ہے:-

در ہنرے داری و ہفتاد عیب دوست نہ بیند بجز آں یک ہنر
چشم بد اندیش کہ بر کنندہ باد عیب نماید ہنرش در نظر

- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت علم کہ جس سے کتاب اللہ اور کتب احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھرے ہوئے ہیں، فسوس کہ ان چالاک بھائیوں کی نظرت پر نہ پڑی، صرف ایک چیز تاثیر نکل پر نظر جا پڑی، اور یہ جو کہا کہ ہر وقت محتاج نہ ہوں۔ کسی وقت، خدا سے مستحق نہیں، سو عرض ہے کہ کسی اہل اسلام سے پوچھو کہ

کوئی چیز کسی امر میں کسی وقت، خالق عالم سے مستغنی ہے؟ یہ آسمان جو مدت دراز سے پیدا ہوئے ہیں، اپنے دوام میں یا اپنے افعال میں آیا کسی وقت مستغنی ہو جاتے ہیں؟ انی بل اسباب بھی یہ بات نہ کہے گا، اسی دھوکہ باری کی ماتیں بنا کر آپ کو سناتے ہیں اور یہ جو کہا ہے کہ جیسا کہ عوام کا عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم ہر وقت ہر شئی کو محیط ہے، سو عرض ہے کہ عوام کو تو یہ بھی خبر نہیں کہ علم کے کیا معنی ہیں؟ آیا علم کا معنی حصول صورۃ الشئی فی العقل ہے؟ یا حاضر عند المدرك ہے؟ جو وہم، شک، ظن، اور یقین سب کو شامل ہے، یا اذعان النسبہ غیر قابل انزوں ہے؟ یا استحضار المسائل ہے؟ یا نفس المسائل ہے؟ یا مملکت الاستنباط ہے؟

اسی طرح عوام تو محیط کے معنی کو بھی نہیں جانتے، پھر ان عوام کی طرف نسبت اعتقاد کی کرنی جس کو وہ جانتے ہی نہیں، دھوکہ بازی نہیں تو اور کیا ہے؟

ہاں اگر مسلمانوں میں سے کوئی شخص یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے حال کی خبر ہے (بإطلاع اللہ تعالیٰ) تو البتہ درست ہے اور مان لینے کی بات ہے۔ جناب طیب صاحب! آپ اپنے ان بھائیوں سے پوچھو کہ آپ جو اس پر شرک صریح کا فتویٰ لگا رہے ہو، تو ذرا یہ تو بتاؤ کہ یہ شرک صریح کس امر سے لازم آتا ہے؟

(۱) اگر ”ہر وقت“ سے لازم آتا ہے تو ہر وقت سے ہر وقت بعد النبوة مراد ہے؟ یا زمانہ ازلیہ، مگر زمانہ ازلیہ کا ارادہ تو خارج از امکان ہے، لہذا ہر وقت بعد النبوة ہی متعین بالمراد ہوا، اب سوال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم باللہ اور علم بصفات اللہ کا جو کہ علم غیب اور عین ایمان ہے۔ لگاتار، ہر وقت حاصل رہتا ہے؟ یا کہ کسی وقت میں زائل بھی ہو جاتا ہے، اگر دوسری شق کو اختیار کرو گے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت مسلوب الایمان ہونا، العیاذ باللہ تعالیٰ، آپ لوگوں پر وارد ہوگا اور اگر شق اول کو اختیار کرو گے تو وہی تمہارا فتوائے شرک صریح تم پر عائد ہوگا۔

(۲) اور اگر ”ہر شئی“ سے وہ شرک لازم آتا ہے تو ہم جواباً کہتے ہیں کہ ہر شئی سے یہاں کُل شئی تعلق بہ مشیئۃ اللہ تعالیٰ اَنْ یُعْلِمَہُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے۔ جیسا کہ فرمایا وَلَا یُحِیْطُونَ شَیْءًا مِنْ عِلْمِہِ إِلَّا بِمَا شَاءَ، اسی طرح تخصیص لفظ کل شئی کی بھی قرآن کریم میں موجود ہے۔ جیسا کہ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ کُلَّ شَیْءٍ حَیٍّ اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ، یعنی کُل شئی تعلق بہ مشیئۃ اللہ تعالیٰ۔

(۳) اور اگر "محیط" سے لازم آتا ہے تو آیت مذکورہ کی تفسیر میں صاحب تفسیر حسینی نے لکھا ہے، "مگر یہ نچہ او خود کہ بدال محیط شوند" اب آپ لوگ اپنے معتد میں مفسر پر شرک صریح کا فتویٰ لگائیں، نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی پر بھی شرک ہونے کا فتویٰ لگاؤ، کیونکہ انہوں نے مدارج النبوة کے خطبہ میں تحریر فرمایا ہے۔

الظاہر والباطن، ظاہر است انوار او کہ تمام ترجمہ: ظاہر ہیں آں ذات کے انوار کہ تمام آفاق را در گرفتہ و عالم را روشن ساختہ است آفاق کو گھیر رکھا ہے، اور سارے عالم کو روشن و بیچ ظہورے مثل ظہور دے، و بیچ نورے مثل کر رکھا ہے، اس کے ظہور جیسا کوئی ظہور نہیں نور دے، نیست، و باطن ست اسرار دے کہ اور اس کے نور جیسا کوئی نور نہیں، اس کے بیچ کس بدرک حقیقت حال دے راہ نبرده و اسرار ایسے ہیں کہ کوئی شخص بھی کلی طور پر ان دور و نزدیک ہمہ در نظارہ کمال و جمال دے کی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتا، دور و نزدیک حیران و خیرہ ماندہ۔ و ہو بکل بشی عظیم، دے سب، نظارہ کمال و جمال میں حیران اور خیرہ صلی اللہ علیہ وسلم دائرہ است بر ہمہ چیز از رہ گئے۔ و ہو بکل بشی عظیم اور آپ صلی اللہ شیعونات الہی، و احکام و صفات حق و اسماء علیہ وسلم جانتے ہیں ہر چیز از ختم شیعونات و افعال و آثار، و مجموع علوم ظاہر و باطن اول الہی، احکام، صفات حق، اسماء، افعال، آثار اور و آخر احاطہ نمودہ و مصداق فوق کل ذی علم عظیم تمام ظاہری اور باطنی علوم، اول آخر سب کا شدہ، علیہ من الصلوٰات اکملہا و من التحیات احاطہ فرمایا اور مصداق فوق کل ذی علم عظیم کے ہو گئے، علیہ من الصلوٰات اکملہا و من التحیات اتمہا و افضلہا۔

قال الطیب: پانچویں حدیث و عن عائشہ رضى الله عنها قالت من احبک ان محمداً صلى الله عليه وسلم يعلم الحسنى التي قال الله تعالى ان عنده علم الساعة فقد اعظم الفرية آه، جو لوگ منبروں پر واعظ بن کر بے کھنگے بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کون پانچ چیزوں کا علم بھی دیا گیا ہے۔ بعض امور کے کشف یا وحی کی قید نہیں لگاتے، یہ حدیث انہی لوگوں کو پوری پوری تنبیہ کر رہی ہے مگر وہ متنبہ نہیں ہوتے۔

اقول: طیب صاحب! اپنے ان چالاک بھائیوں کو کہو کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول کا تم نے خود جواب دے دیا ہے کہ حضرت عائشہ کے اس قول سے تو یعم الخمس بدون الکشف و بدون وحی، مراد ہے، لہذا واعظ کا یہ قول کہ ان پانچ

چیزوں کا علم بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا ہے، اس پر دلائل کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پانچ امور کا علم بالاستقلال اور ذاتی نہیں بلکہ با وحی یا بالکشف ہے، لیکن جو چیز بالاستقلال اور ذاتی طور پر حاصل ہو اس کو "ذی حقی" نہیں کہا جاتا۔ اپنے ان بھائیوں سے پوچھو کہ تم سے جو بعض کا لفظ برحق ہے تو بتاؤ کہ پانچ میں سے وہ کون سا بعض ہے جو وحی یا کشف سے حاصل ہو گیا ہے اور وہ کونسا بعض ہے جو باقی رہ گیا ہے؟

جناب طیب صاحب! علم الساعة کے بارے میں چند گزشتہ مقامات پر بحث ہوئی ہوئی ہے، اور یہ فقیر بھی مسلسل دلائل شرعیہ پیش کرتا آیا ہے، اب یہ اخیر مقام ہے، اب یہ فقیر کچھ بات عرض کرنا چاہتا ہے، مگر آپ سوچ سمجھ کر اپنے چالاک بھائیوں سے استفادہ فرمائیے۔

ضروری بات یہ ہے کہ آیت ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ میں الساعة کا لفظ واقع ہوا ہے، اور ایسے ہی حدیث عمر رضی اللہ عنہ میں طابخری عن الساعة کا لفظ وارد ہوا ہے، سو اس بارے میں عرض ہے کہ۔

(۱) اگر ساعت کے لفظ کو حقیقت پر محمول کیا جائے تو پھر ان لوگوں کا استدلال صحیح نہیں ہوتا، کیونکہ کتاب اللہ اور کتب احادیث بھرے ہوئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وقوع ساعت (وقوع قیامت) کا علم دیا گیا ہے، اس وقت آیت مذکورہ کے یہ معنی ہوں گے کہ ان اللہ عنده علم الساعة بالاستقلال۔

(۲) اور اگر ساعت سے مجاز مراد لیا جائے یعنی ان اللہ عنده علم وقت الساعة تو امام بخاری نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے۔

قال یسما السی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم گفتلو یحدث إذ جاء اعرابی فقال متى الساعة فرما رہے تھے کہ ایک بدو آیا اور کہا، قیامت قال اذا اضیعت الامانة فانظر الساعة قال کب ہو گی؟ آپ نے فرمایا جب امانت کیف اصاعتها قال اذا وشد الامر الی غیرہ اس نے کہا کہ امانت کو ضائع کرنے سے کیا

مراد ہے؟ آپ نے فرمایا، جب معاملت، نا اہل لوگوں کے سپرد کر دیے جائیں تو تم قیامت کا انتظار کرو۔

گر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت الساعة معلوم نہ ہوتا تو کہہ دیتے کہ مجھے معلوم نہیں ہے۔ نیز امام بخاری کی یہ حدیث گزر چکی ہے۔

احسبوا عس بدء الخلق حتی دحل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم۔ ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ابتداء آفرینش سے لیکر اہل جنت کے جنت میں اور اہل جہنم کے جہنم میں داخلے تک کے تمام حالات بتا دیئے۔

اور علامہ قسطلانیؒ سے اس حدیث کی تشریح سابقہ صفحات میں گزر چکی ہے، اور مسلم سے مندرجہ ذیل حدیث بھی گزر چکی ہے:-

عن حذیفۃ قال اخبرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما ہو کانن الی یوم القیامۃ۔ ترجمہ: حضرت حذیفہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وہ سب بتا دیا جو قیامت تک ہونے والا ہے۔

مذکورہ بالا حدیث میں تحدید الی یوم القیامۃ کی، معلومیت وقت الساعة پر دلالت کرتی ہے۔

حافظ محی السنۃ بغوثی نے معالم التنزیل میں مندرجہ ذیل حدیث بیان کی ہے:-

عن ابی سعید الخدری قال قام فینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوماً بعد العصر فما ترک شیئاً الی یوم القیامۃ الا ذکوة فی مقامہ ذلک حتی اذا کانت الشمس علی رؤس المحل واطراف الحیطان قال انہ لم یبق من الدنیا فیما مضی منها الا کما بقی من یومکم ہذا۔ (البقرہ: ۱۴۳)

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن، نماز عصر کے بعد خطبہ دیا، پس آپ نے قیامت تک پیش آنے والی کوئی چیز نہ چھوڑی مگر اس کا ذکر فرمایا، یہاں تک کہ جب دھوپ کھجوروں کی چوٹیوں اور دیواروں کے بالائی کناروں تک پہنچ گئی تو فرمایا کہ دنیا کا اتنا وقت باقی ہے جتنا کہ آج کے دن کا یہ وقت۔

مندرجہ ذیل حدیث صحاح میں مروی ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سابقہ اسما احکمکم فیما حلا عن الامم کما بین امتوں کے بعد اب تمہاری میعاد اتنا وقت ہے صلوة العصر الی معرب الشمس جتنا کہ نماز عصر سے لیکر غروب آفتاب تک۔

مندرجہ ذیل حدیث بھی ملاحظہ فرمائیں۔

بعثت انا والساعة کھاتین۔ ترجمہ: میں اور قیامت یوں قریب قریب ہیں۔

امام مسلم نے ایک حدیث دجال کے حال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے جس کے آخر میں یہ الفاظ ہیں:

فیناھم کذلک اذ بعث اللہ ربعا طیبة ترجمہ: تو وہ لوگ اسی حال میں ہوں گے کہ فتناءھم تحت آباطھم فتقبض روح کل اللہ تعالیٰ پاکیزہ ہوا بھیجے گا جو انہیں بغلوں مؤمن و کل مسلم ویقتی شرار الناس نے نیچے گرفت کرے گی، پس ہر مؤمن اور بتھاراجون فیھا تھارج الحمر، فعلیھم ہر مسلم کی روح پرواز کر جائے گی مگر شریر لوگ باقی بچ جائیں گے جو گدھوں کی طرح نفوس الساعة بیٹھتے ہوں گے، ان پر قیامت قائم ہوگی۔

امام مسلم نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کے آخر میں یہ الفاظ ہیں:

قال سمعتها من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فیقتی شرار الناس فی خفة الطیر واحلام السباع لا یعرفون معروفاً ولا ینکرون مکرراً فیتمثل لھم الشیطان فیقولون فیقولون فما تامرنا فیامرھم بعبادة الأوثان وھم فی ذلک، دار رزقھم، حسن عیشھم، ثم ینفخ فی الصور فلا یسمعون احداً الا اصغی لیتا و رفع لیتا قال وأول من یسمعه رجل یلوط خوض ابلہ قال فیصعق، ویصعق الناس ثم یرسل اللہ اوقال ینزل اللہ مطراً کائتھ الطل أو الغل، نعمان الشاک، فتنبٹ منہ اجساد الناس ثم ینفخ فیہ احری فاذاھم قیام ینظرون۔ ترجمہ: میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ شریر لوگ باقی بچ الطیر واحلام السباع لا یعرفون معروفاً ولا ینکرون مکرراً فیتمثل لھم الشیطان فیقولون فیقولون فما تامرنا فیامرھم بعبادة الأوثان وھم فی ذلک، دار رزقھم، حسن عیشھم، ثم ینفخ فی الصور فلا یسمعون احداً الا اصغی لیتا و رفع لیتا قال وأول من یسمعه رجل یلوط خوض ابلہ قال فیصعق، ویصعق الناس ثم یرسل اللہ اوقال ینزل اللہ مطراً کائتھ الطل أو الغل، نعمان الشاک، فتنبٹ منہ اجساد الناس ثم ینفخ فیہ احری فاذاھم قیام ینظرون۔

خوش کی پائی کر رہا ہوگا وہ بے ہوش ہو جائیگا
دوسرے لوگ بھی بے ہوش ہو جائیں گے،
پھر اللہ تعالیٰ ہلکی، مسلسل بارش برسائے گا،
لوگوں کے اجسام اس سے اُگ آئیں گے،
پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا تو لوگ کھڑے
ہو کر دیکھنے لگیں گے۔

علامہ جلال الدین السیوطی نے البدور السافرة میں ابوداؤد اور نسائی وغیرہما سے یہ
حدیث بیان کی ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ان من ایامکم یوم الجمعة فیہ خلق آدم تمہارے دنوں میں، ایک دن، جمعہ کا ہے
علیہ السلام وفیہ قبض وفیہ نصخة الصور انیس آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے، اسی میں
فوت ہوئے، اسی میں صور پھونکا جائیگا، اور
وفیہ الصعقة اسی میں کڑک واقع ہوگی۔

نیز البدور السافرة میں مندرجہ ذیل حدیث بیان کی گئی ہے:-

اخروج ابن اسی حاتم عن ابن عباس قال ترجمہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے
یسئل واد من اصل العرش من ماء فیما روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا، عرش کی جڑ
بیس المصحنین ومقدار ما بیہما اربعون سے ایک دوہی ہے گی، دو ٹخوں کی درمیانی
دلت میں، یہ مدت چالیس دن کی ہوگی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام اشراط الساعۃ (علامات قیامت) پر مطلع ہونا
اور قیامت کے بارے میں ہر چھوٹی بڑی بات سے مکمل طور پر باخبر ہونا اور نہایت باریک
سے باریک تفصیلات سے آگاہ ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ وقت قیامت سمیت، تمام امور
متعلقہ بالساعۃ پر اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کہ آخری نبی بھی ہیں
واقف فرما دیا تھا۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا دیا کہ اول نوحہ صور کا فلاں شخص نے گا
آہ اس شخص کی یہ کیفیت اور حالت ہوگی، جیسا کہ حدیث مسلم میں گزرا ہے، نیز نوحہ صور

سے پیشتر کے تنفسی احوال، ذرہ بذرہ، مع مدت بین النینین، عینین سے ساتھ، در دیگر سب
کا سب بتا دیا ہے، تو پھر آپ لوگوں کا انکار پر ذمے رہنا سمجھتے بالترتیب، اگر آپ
دک اس تفصیلات کا مطالعہ کریں تو آپ مان جائیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
وقت الساعۃ پر من جانب اللہ، اطلاع کر دی گئی تھی، مگر ضد کا کوئی علاج نہیں۔

کسی قدر احادیث اس فقیر نے بیان کر دی ہیں، تمام احادیث شریفہ کو بیان کرنا
طوالت کا باعث ہوگا، اسلئے یہ فقیر اسی پر اکتفاء کرتا ہے، ورنہ فقیر کے پاس مزید احادیث
مبارکہ کا دافر ذخیرہ دستیاب ہے۔

جناب طیب صاحب! اپنے ان چالاک بھائیوں کو کہو کہ تمہارے پیٹھو جناب
مولوی محمد صاحب لکھو کیاں والے نے اپنی کتاب احوال الاخرۃ میں جو لکھا ہے اس پر ذرا
نظر: ایسے کہ اس سے کیا ظاہر ہوتا ہے؟ تھوڑے سے بیت یہ فقیر بھی سنا دیتا ہے
قط ہوی دو سال جگ اندر پیش ظہور دجالوں ترتیبے سال ہوی جگ اندر دہندوکار دجالوں
پھر مولوی صاحب آگے جا کر لکھتے ہیں:-

بادشاہی مہدی دی مدت، وج حدیثاں آئی ست ورہے یا اٹھ یا نوں سال اے ہائی
ظاہر وج تطابق لکھیا، ست فراغوں ہوی اٹھویں سال دجال لڑائی فتہ اٹھ کھلوی
نانویں سال محمد مہدی، عیسیٰ نال دھاوے جاں سال انجونہ عمر ترمی، مہدی لڈ سڈھاوے
حضرت عیسیٰ کرے جنازہ کن فن او ست نین اوس تھیں پچھے حضرت عیسیٰ حکم کرے ہر جائیں
جناب مولوی محمد صاحب لکھوی اس کے بعد کہتے ہیں:-

حضرت عیسیٰ دنیا اتے سال رہے پنجابی خلقت اندر رونق برکت بہت رہے خوش حالی
عورت کرسی، بیٹے نوسن، موت کرہی پھیرا نبی صاحب دے روئے اندر قبر کرہی ڈیرا
پچھے انہاں، غلیفہ میموں غنص ہوی قحطانی اوس نام ہوی حجبہ غلیفہ عادل نیک قحطانی
پھر آگے چل کر کہتے ہیں:-

فر دھون آن ہوی آسمانوں ظاہر قش زمیں بھر آوے
خلقت تنگ ہوی اس دنوں تھیں خوف دلاں نوں دھاوے۔
مومن بند دماغ، آوارہ حالت جویں زکامی سخت بیہوش منافق سارے، ہور کافر ترمی

دو بچے روز، کتناں ترتیبے ہوش لگانے آوے چائی روز رہے دھوں باقی پھر اسان و سیاوے
ذوائج مینے عیدوں پچھے رات کی اک پوی چھوٹے دڑے جاگن و پھینک صبح نہ ہرگز سوئی
ترنہہ چنہہ راتیں قدر ہا زنی خلقت عاجز آوے فر کی سورج مغرب توں چاچیت و سیاوے
سوا پھر لگ اچا آوے سورج مغرب واکں فر ہنگر واکگ ہمیشہ لہسی مغرب حکم خداؤں
فر اس تھیں پچھے جوں ہمیشہ سورج چڑھے نورانی فر بک دابہ ظاہر سوی صورت ہفت حیوانی
پھر آگے چل کر کہتے ہیں۔

فارغ ہو کے غائب ہوئی دابہ پھیر کتاہیں اس تھیں پچھے وہاں روز قیامت تاہیں
پھر اس کے بعد ریح اور آگ کا حال بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

تشن ہنگر مائب سوی لوگ سنبھان گھرنوں ملک آباد ہوئے فرجا دن اپنے ملک شیرنوں
اس تھیں پچھے خلقت رسمی سال ترے یا چارے بارش بہت تے نعت وافر غفلت نال گذارے
اچاچیت صبح دے ویلے سٹیشن تھہ صوری روز جمعہ دا ہوئی نالے فتواں روز عاشوری
پھر آگے چل کر تھہ صوری کے بارے میں کہتے ہیں۔

ہسٹوہ بوسیر نوں داخل ہوسن زندہ تھیں سارے ہرقی پائی، نکل دوزن، دہشت مارے
فرق دوہاں تھیاں وچ ہوئی لکھیا سالاں چالی چٹوں کرشمہ ماو تھیں جم اٹھسوں اوے حالے
جناب طیب صاحب! اب آپ فرمادیں کہ کونسا وقتہ باقی رہ گیا ہے جو کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت الساعۃ سے بیان نہیں فرمایا؟ کتب احادیث میں ذرا
تفہر فرمائیں، آپ کے دماغ کا عقدہ اچھی طرح کھل جائے گا۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدائے پیدائش سے تکر دخول جنت تک سب
کچھ بتا دیا اور زمانہ دجال اعظم کے قیام اور مقدار دن پہلے، دوسرے، تیسرے اور بقیہ
دنوں کی، نیز مدت قیوم حضرت مہدی اور حضرت عیسیٰ علی نبینا علیہ السلام بیان فرمادی اور
تھہ اولی کا خاص دن بتا دیا اور زمانہ بین النجین کا بھی بیان کر دیا اور کائناتی انظر الیہم
بمنفسون رؤسہم عند الصبحۃ من تراب، بھی فرما دیا۔ پھر ان چالاک لوگوں کا یہ کہنا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت الساعۃ کا علم نہیں تھا، خلیجان ذہنی اور دہم دماغی نہیں
تو اور کیا ہے؟

تیسرت احمدیہ میں لکھا ہے۔

ولک ان تقول ان علم هذه الساعة وان
کان لا یملکۃ الا اللہ لکن یجوز ان
یغفلنہا من یشاء من محبہ واولیائہ بقربۃ
قولہ تعالیٰ ان اللہ علیم خبیر علی ان
الخبیر بمعنی المحبر فان قلت فما فائدة
ذکر الخمس لان جمیع المغیبات
کذلک قلت فالدنۃ ان هذه الحمۃ
معظم المغیبات لانها مفتاحها فانه اذا
وقف مثلاً علی ما فی غلبہ وقف علی موت
زید وتولد عمر وفتح بکر ومقهورۃ
خالد وقدم بشر وغیر ذلک مما فی
الغد وھکذا القیاس ویؤید هذا التوجیہ ما
ذکر فی البضاوی فی قولہ فی سورۃ
الحجن، عالم الغیب فلا یتظہر علی غیبہ
احداً الا من ارتضی من رسول حیث قال
فلا یطلع علی الغیب المحصوص بہ علمہ
الا من ارتضی بعلم بعضہ حتی یکون لہ
معجزۃ وجعل قولہ تعالیٰ من رسول بیاناً
لمن، ولعلہ اراد بالغیب المحصوص ہدہ
الخمسۃ، وعلی ما سواھا یطلع الا کثر۔

ترجمہ: آپ کہہ سکتے ہیں کہ ان پانچ امور کا
مالک تو اللہ تعالیٰ ہی ہے لیکن یہ جائز ہے کہ
وہ اپنے دوستوں میں سے جسے چاہے انہیں
ان کے بارے میں آگاہ فرما دے، قرینہ یہ
ہے کہ ان اللہ علیم خبیر میں خبیر بمعنی مخبر
الخبیر بمعنی المحبر۔ فان قلت فما فائدة
ذکر الخمس لان جمیع المغیبات
ان پانچ امور کی کیا تخصیص ہے؟ جبکہ تمام
مغیبات کا یہی حال ہے؟ تو میں کہوں گا کہ
اس میں نکتہ یہ ہے کہ یہ پانچ امور معظم
المغیبات اور چاہیاں ہیں، مثال کے طور پر
جب کوئی شخص، کل آئندہ سے واقف ہوا تو
وہ کل کے دن پیش آنے وال زید کی وفات،
عمر کی پیدائش، بکر کی فتح، خالد کی شکست،
بشر کا آنا وغیرہ وغیرہ سب سے واقف ہوا،
بیضاوی کی بات سے اس امر کی تائید ہوتی
ہے، کیونکہ انہوں نے لکھا
ہے کہ "فلا یتظہر علی غیبہ احداً، یعنی اللہ
اپنے غیب مخصوص ہالعلم کی جہات متناہیہ
پر اپنے رسول مرتضیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع
فرماتا ہے، جو ان کیسے معجزہ ہوتا ہے۔ شاید
غیب مخصوص ہالعلم سے بیضاوی کی مراد یہ
پانچ امور ہیں، کیونکہ ان کے ماسوا پر تو
بہتوں کو اطلاع دی جاتی ہے۔"

بیضاوی نے یہاں پر بعض کا لفظ استعمال فرمایا ہے کیونکہ امور خمسہ کے بارے
میں بھی اللہ تعالیٰ کا علم غیر متناہی جہات سے ہے، جبکہ ہمسار صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ہا امور

تخریج تنہا جہات سے ہے، سو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ایک ذرہ کے بارے میں بھی علم الہی کا بعض ہو۔

تحد احمدیہ مشہور بانجم الشہابیہ والرجوم للوہابیہ نیز النموذج الملیب فی خصائص العجیب، نیز کتاب الخصال وشرح الصدور للسیوطی، نیز فتح الباری للعسقلانی والمواہب للعسقلانی میں لکھا ہے:-

انہ صلی اللہ علیہ وسلم اوتی علم ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس الخمس التي فی هذه الآية ولكن أیزر آیت میں بیان کردہ امور خمسہ کی بابت بھی اطلاع بخشی گئی ہے لیکن اس کے انشاء کی اجازت نہ تھی۔

واضح رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا تعلق، تنہا جہات سے ہوتا ہے غیر تنہا جہات سے نہیں ہوتا۔ اسی تحد احمدیہ میں لکھا ہے۔

آنچه وارد گشت از صدیقہ، م مؤمن کہ بھی دند نی آں شیخ چیز از علم غیب پس مراد او باستقلال، جز رب وود گفت علامہ خفاجی اندر آں شرح شفاء ہست گئی علم غیر حق، بغیر واسطہ مذکورہ بالا اشعار کا لب لباب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو عظام القیوب ہے اس نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کہ اس کے سب سے آخری نبی بھی ہیں، امور خمسہ کا علم مرحمت فرمایا۔ تفسیر روح البیان میں لکھا ہے:-

وقد ذهب بعض المشائخ إلى أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم کان يعرف وقت الساعة بإعلام اللہ تعالیٰ، وهو لا یبناهی الحصر فی الآية کما لا یخفی۔ ترجمہ: بعض مشائخ نے کہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت قیامت کی پہچان حاصل تھی، یہ پہچان محض اللہ تعالیٰ کے بتانے سے تھی، لہذا آیت میں واقع حصر کے منافی نہیں (کیونکہ آیت میں اللہ تعالیٰ کا ذاتی طور پر بالاستقلال جاننا مراد ہے)۔

پہرہ مشرکین مکہ اور منافقین مدینہ کی طرف سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر طعنہ قلب علی کا متصل اور مدلل جواب گذشتہ صفحات میں گذر چکا ہے۔ اب ہمارے زمانے میں اہل جہل وحق نے یہاں تک کہنا شروع کیا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اپنے انجام کی بھی خبر نہ تھی، معاذ اللہ لا حول ولا قوۃ إلا باللہ العلی العظیم۔

حقیقی بات یہ ہے کہ کلام اللہ کے مطالعہ سے دو باتیں سمجھ نہیں آتی ہیں، اول یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی بالاستقلال، عالم الغیب ہے، باذات و بااحتساب غیب دانی اس کی ذات علی جل جلالہ و عز برہنہ کے ساتھ مخصوص ہے، غیب مطلق وہ کسی پر ظاہر نہیں کرتا۔ مگر مغیبات یعنی غیوب اضافیہ (Relative) کے انکشاف کا وہ سرچشمہ ضرور بالضرور ہے۔ امور غیبیہ کو بالدرجہ آنحضرت کیلئے منحصہ شہود پر لانا اسی کا کام ہے۔ دوم یہ کہ اس ذات بے ہمتا نے اپنے رسولوں کو مغیبات پر اطلاع بخشی ہے، جن کو اس نے اس کیلئے چن لیا۔ چنانچہ فرمایا: ﴿إِنَّمَا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولِي﴾ اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی آگاہی برغیب محض اللہ تعالیٰ کے اعدام و طاع کی بدولت ہے، حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں، خاتم النبیین ہیں اور تمام انبیاء و مرسلین کے سردار ہیں۔ اس لئے آپ کو اللہ تعالیٰ نے تمام کا تمام علم غیب اضافی بالدرجہ عطا فرما دیا جیسا کہ نصوص اس پر شاہد ہیں۔

مفسرین کرام نے فرمایا ہے کہ اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کو کشف والہام کے ذریعے جو آگاہی بر امور نبیہ مرحمت ہوتی ہے وہ کیت اور کیفیت کے لحاظ سے انبیاء کرام علیہم السلام کی آگاہی کا مقابلہ نہیں کر سکتی، (انکشاف بالالہام کا درجہ، انکشاف بالوحی کے سامنے کیا حیثیت رکھتا ہے؟)۔

پہرہ مشرکین مکہ اور منافقین مدینہ کی طرف سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر طعنہ قلب علی کا متصل اور مدلل جواب گذشتہ صفحات میں گذر چکا ہے۔

اب ہمارے زمانے میں اہل جہل وحق نے یہاں تک کہنا شروع کیا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اپنے انجام کی بھی خبر نہ تھی، معاذ اللہ لا حول ولا قوۃ إلا باللہ العلی العظیم۔

ابن صیاد کے دعوائے نبوت اور دعوائے غیب دانی کا پول کھولنے کیلئے ایک دن آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا، اچھا تم یہ بتاؤ کہ اس وقت میرے دل میں کیا ہے؟ اس وقت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دل میں سورہ الدخان کی آیت ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مِّمِّينَ يَعْشى الدَّاسُ﴾ چھپائی۔ ابن صیاد کہنے لگا: الدخ الدخ، اس پر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، إِنْخَسَاءٌ وَلَنْ تَعْلَمَ وَقَدْ رَكَبَ۔

ترجمہ دفع ہوا تو ہرگز اپنی قدر سے آئے نہ بڑھ سکے گا یعنی تو مکمل بات پر آگاہ نہیں ہو۔
تاکمل بات پر آگاہ ہونا نبی کی شان نہیں ہے۔ یہ نہی تو مکمل بات پر آگاہ ہوتا ہے۔

اُس وقت، عرب کے جاہلانہ، مشرکانہ اور اوہام پرستانہ معاشرے میں کانہوں کے بارے میں غیب دانی کا عقیدہ وہا کی طرح پھیلا ہوا تھا، اس اوہام پرستانہ عقیدے کی اساس پر، کانہن طبقہ پریشن حال لوگوں کا خوب استحصال کرتا اور سادہ لوح عوام سے، جس اپنی شعبہ بازی اور کذب بیانی کے عوض، بھاری رقومات اور قیمتی نذرانے وصول کرتا، اکی ساری دوکان داری کا دارومدار ۹۹ فیصد جھوٹی غیب دانی پر تھا، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ہر بار اپنے کلام پاک میں ارشاد فرمایا کہ علم غیب کا مالک تو صرف میں ہوں، سو میں امور غیبیہ کی اطلاع اپنے انبیاء و رسل کو عطا کروں گا، نہ کہ کانہوں جیسے دھوکے باز دوکان داروں اور شعبہ گرول کو۔

ذیل میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو ارشاد نقل کئے جا رہے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے۔ آپ نے لوگوں کو، کانہوں کے پاس جانے سے سختی سے منع فرمایا کیونکہ وہ دعوائے غیب دانی میں جھوٹے تھے۔

عن معاویۃ بن الحکم قال قلت یا رسول اللہ امور کنا نصنعها فی الجاہلیۃ کنا نأتی السکھان قال علیہ السلام فلا تأتوا السکھان قال قلت کنا ننظیر قال ذلک شیء یجدہ احدکم فی نفسه فلا یصدنکم قال قلت ومنار جال یخطون خطاً قال کان نبی من الانبیاء یخط فمن وافق خطہ فذاک، رواہ مسلم، مشکوٰۃ باب الکھانہ۔

ترجمہ معاویہ بن الحکم راوی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ ہم لوگ زمانہ جاہلیت میں کانہوں (قسمت کا حال بتانے والوں اور حساب کتاب کرنے والوں) کے پاس جایا کرتے تھے، آپ نے فرمایا کہ ان کے پاس نہ جایا کرو، میں نے عرض کیا کہ ہم لوگ قال نکالا کرتے تھے، آپ نے فرمایا، تم اپنے وہم سے نتیجہ نکالتے ہو، یہ وہم تم کو کسی کام سے روک نہ دے، میں نے عرض کیا کہ ہم میں سے کچھ لوگ زائچے بنتے ہیں، آپ نے فرمایا، کبھی کبھی کسی کا زائچہ، کسی نبی کے زائچہ سے مطابقت کر جاتا ہے، اور بس۔

وعن عائشۃ قلب سال ماں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الکھان فقال لھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھم لیسوا بشیء قالوا یا رسول اللہ فابھم سحدثوں احبانا بالنبی یكون حقاً فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمک الکلمۃ من الحق یخطفھا الجنی فیقرھا فی اذن ولہ قر لدحاحۃ فیحفظون فہا اکثر من ماء کدۃ، متفق علیہ، مشکوٰۃ باب الکھانہ۔

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کانہوں کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا، وہ کچھ نہیں ہیں، عرض کیا گیا کہ ایسی بھی ان کی بات دہراؤ پذیر ہو جاتی ہے کہ آپ سے فرمایا کہ تحقیق میں ہوتا ہے کہ جنی ایک درست بات کو کہیں سے اچک لیتا ہے وراثت اپنے مالک کے کان میں ڈالتا ہے، پس وہ شخص اس ایک بات میں سو سے زیادہ جھوٹی باتیں ملا دیتا ہے۔ (سو ایک سچ ہوتا ہے اور سو سے زیادہ جھوٹ ہوتے ہیں)۔

قال الطیب: چھٹی حدیث وعن أم العلاء قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ادری ما یفعل بی ولا بکم، اکی نبیاء قرآنی آیت ﴿وما ادری ما یفعل بی ولا بکم ان اتبع الا ما یوحی الی﴾ سے اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب حاصل نہیں ہے۔

اقول: جناب طیب صاحب! سب سے اول تو یہ معلوم کرنا ہوگا کہ روایت کا معنی از روئے لغت کیا ہے؟ پھر یہ دیکھنا ہوگا کہ اس کے فوراً بعد، قرآن مجید کی آیت، ﴿ان اتبع الا ما یوحی الی﴾ سے کیا نتیجہ نکلتا ہے؟ بعد ازاں قرآن و احادیث کا مطالعہ کر کے ان سے رہنمائی حاصل کرنا ہوگی۔

سب سے پہلے لغت عرب سے روایت کا معنی دریافت کرتے ہیں لسان العرب میں ہے، ذریت الطباء اذا حثلنھا، یعنی ذریت الطباء، (میں نے ہرگز کا ٹھکانہ معلوم کیا) اس وقت بولتے ہیں جب آپ حیلے بہانے سے ان کا ٹھکانہ معلوم کریں، اسی طرح لسان العرب میں فرماتے ہیں، ذریت اطنی، اس وقت بولتے ہیں جب آپ بہانے کا مسکن معلوم کرنے کیلئے حیلے جوئی کریں تاکہ اس کا ٹھکانہ نہ سکیں۔

طرح لسان العرب میں ہے، دریت فلا اذا حنطتہ ترجمہ میں نے خفیہ داؤ بیچ استعمال کر کے اس شخص کے بارے میں معلومات حاصل کیں، سی طرح تاج العروس میں ہے، دریتہ ائی غلبتہ بضرب من الجلیۃ۔ ترجمہ میں نے اس شخص کو حیلہ سے معلوم کیا، نیز مفردات قرآن میں ہے، المدراۃ المعرفۃ المدركة بصرب من الحنط، جنی پوشیدہ تدبیر سے ذریعے کسی شخص یا چیز کی کھوج کھان، مانا، درایت کہلاتا ہے۔

مذکورہ بالا لغات عربیہ کے حوالہ جات سے واضح ہو گیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان لا اوری کا مطلب یہ ہے کہ میں خفیہ تدابیر، پوشیدہ خیالوں، بہانوں، داؤ بیچ ٹرانے اور تحقیقی کھوج کھان لگانے اور ذاتی قیاسات سے مستغنی ہوں، کیونکہ میں تو وحی کی پیروی کرتا ہوں، جو کہ صدم، خیوب کی طرف سے نازل ہوتی ہے، یہ وحی، ہر شی کو مجھ پر منکشف کر دیتی ہے۔

اب میں آپ کو کچھ آیات قرآنیہ سناتا ہوں جن سے اس امر کی خوب نشان دہی ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت مرعومہ کا انجیہ کیا ہوگا؟ ارشد قرآنی ہے:

- (۱) ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾، ہم نے آپ کا ذکر بلند کر دیا۔
- (۲) ﴿وَعَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا﴾، عتریب اللہ تعالیٰ آپ کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا۔
- (۳) ﴿وَلَا حَسْرَةَ حِينَزُ لَكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾، ہر دوسرا لمحہ آپ کیلئے پسیدہ لمحے سے بہترین ہے۔ آپ کیسے آخرت دنیا سے بہت ہی بہتر ہے۔
- (۴) ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾، عتریب اللہ تعالیٰ آپ پر وہ نوازشات اور عطایا نیچہ فرمائے گا کہ آپ راضی اور خوش ہو جائیں گے۔
- (۵) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا وَلَا تَحْزَنُوا﴾، فرشتے نازل ہو کر ان اہل ایمان کو خوش خبری سنائیں گے کہ نہ تم کوئی خوف کھاؤ اور نہ ہی کوئی غم۔
- (۶) ﴿وَتُكَدِّبُكَ حَمَلُكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لَّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾، اور اسی طرح ہم نے آپ کو بہترین امت بنایا، تاکہ آپ لوگوں پر

گواہی دو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے عادل اور مرکز ہونے پر گواہی دینگے۔

(۸) ﴿كَتَبْنَا حِينَزُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِنَاسٍ﴾، تم بہترین امت ہو جو لوگوں کی رہنمائی کیلئے ظاہر کی گئی ہے۔

(۹) ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدُّنْيَا كُلِّهٖ﴾، وہی اللہ ہے جس نے اپنے رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت اور آئین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا تاکہ وہ اسے تمام ادیان پر غالب کر دے۔

(۱۰) ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، اہل ایمان کی مدد کرنا ہم نے اپنے ذمہ لے لیا ہے۔ اور ایسی آیات کلام الہی میں بہت ہیں۔

اب فقیر تھوڑی سی احادیث بھی سناتا ہے:

(۱) بخاری اور مسلم کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کے دروازوں کا ذکر کیا تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا:

فهل يدعى منها كلها أحد قال نعم فارجوا ترجمہ: کیا ان تمام دروازوں سے کسی شخص کو ان تکون منہم یا ابا بکر۔ ایک وقت پکارا جائے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں! اے ابوبکر! آپ ان لوگوں میں سے ہی ہوں گے۔

(۲) سنن ابی داؤد میں ہے:

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أم ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے انک یا ابو بکر اول من یدخل الجنة من ابوبکر آپ میری امت میں سے سب سے پہلے جنت میں داخل ہونے والے شخص ہوں گے۔ امتی۔

(۳) اور جامع ترمذی میں ہے:

إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ آپ میرے ساتھی ہوں گے، حوض کوثر پر، جس طرح صاحبی فی الغار۔ کہ آپ میرے ساتھی تھے غار میں۔

(۴) اسی جامع ترمذی میں ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أول من تنشق عنه الأرض ثم أبو بكر ثم عمر - ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سب سے پہلے، زمین، میرے لئے شق ہو گی پھر ابوبکر کیلئے پھر عمر کیلئے۔

(۵) اسی ترمذی میں ہے

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم فدخل المسجد وأبو بكر وعمر، أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله وهو آخذٌ بأيديهما وقال هكذا نبعث يوم القيامة - ترجمہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور مسجد میں داخل ہوئے، ابوبکر اور عمر آپ کے ساتھ تھے، ایک دائیں طرف اور دوسرے بائیں طرف، آپ نے ان کے ہاتھ پکڑے ہوئے تھے، اور فرمایا، ہم قیامت کے دن اسی طرح اٹھائے جائیں گے۔

(۶) البدور السافرة میں ہے

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحشر بين أبي بكر وعمر حتى أقف بين الحومين، فباتي أهل مدینه ومكة - ترجمہ ابن عمر راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں روز حشر ابوبکر اور عمر کے درمیان ہوں گا، یہاں تک کہ حرمین کے درمیان ٹھہر جاؤں گا، پس اہل مدینہ اور اہل مکہ آئیں گے۔

(۷) تاریخ اختلاف میں ہے

عن أبي سعيد بن جبير قال قرأت عند النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النفس المطمئنة، فقال أبو بكر يا رسول الله إن هذا لحسن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إن الملك يقول لها لك عند الموت - ترجمہ ابوسعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیت ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ﴾ تلاوت کی تو ابوبکر نے کہا یا رسول اللہ! یہ بہت خوب ہے، آپ نے فرمایا کہ فرشتہ یہ کلمہ تمہیں، موت کے وقت کہے گا۔

(۸) ابن ماجہ میں ہے

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول من يصافحه الحق عمر، وأول من يسلم عليه وأول من يؤخذ بيده فيدخل الجنة - ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس سے حق تعالیٰ مصافحہ فرمائے پہلے پہل، اور اسے سلام کیا جائے گا اور اس کا ہاتھ پکڑ کر جنت میں داخل کیا جائیگا وہ عمر ہیں۔

(نقظ اول یہاں برائے ادب اضافہ ہے یعنی حضرت عمرؓ بھی اولین میں شامل ہوں گے)۔

(۹) جامع ترمذی میں ہے

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة وزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة في الجنة - ترجمہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ابوبکر جنت میں جائیں گے، عمر جنت میں جائیں گے، عثمان جنت میں جائیں گے، علی جنت میں جائیں گے، طلحہ جنت میں جائیں گے، زبیر جنت میں جائیں گے، عبدالرحمن جنت میں جائیں گے، سعد بن ابی وقاص جنت میں جائیں گے، سعید بن زید جنت میں جائیں گے، ابوعبیدہ جنت میں جائیں گے۔

(۱۰) البدور السافرة میں ہے

أخرج الطبراني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا إله إلا الله محمد رسول الله صدق دل سے پڑھنے والے پر وحشت طاری نہ ہوگی نہ موت میں، نہ قبر میں، گویا کہ میں انکو دیکھ رہا ہوں، موت نہ ہو، پھر رب سے ان کو جہاز تے ہوئے اور کہتے دے کہ اللہ کیسے حمد الحزن۔

(۱۱) البدور السافرة میں ہے

اخرج الطبرانی عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشر الأنبياء يوم القيامة على الدواب ويضع صالح على ناقته وأبعت على البراق ويضع ابنائ الحس والحسين على ناقته من نوق الجنة ويضع بلال على ناقته من نوق الجنة فيأدى بالاذان حقاً وبالشهادة حقاً حتى إذا قال أشهد أن محمداً رسول الله شهد المؤمنون في الأولين والآخرين فقبلت من قبلت وردت من ردت.

ترجمہ: طبرانی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ قیامت کے دن انبیاء کرام علیہم السلام چوپایوں پر سوار ہوں گے، صالح علیہ السلام اونٹنی پر سوار ہوں گے اور میں براق پر، میرے بیٹے حسن اور حسین جنتی اونٹیوں پر سوار ہوں گے، بلال بھی جنتی اونٹنی پر سوار ہوں گے، وہ اذان اور شہادت توحید رسالت کی دعا بلند کریں گے، جب وہ رسالت محمدیہ کی شہادت کا کلمہ بلند کریں گے تو تمام مؤمنین اگلے اور پچھلے بھی شہادت محمدیہ کا کلمہ بلند کریں گے، پس یہ کلمہ بعض لوگوں سے قبول کیا جائیگا اور بعض سے قبول نہیں کیا جائے گا۔

(۱۲) حدیث نبوی ہے:

أنا حامل لواء الحمد تحت آدم ومن دونه.

ترجمہ: میرے پاس حمد کا جھنڈا ہوگا جس کے نیچے آدم اور سب لوگ ہوں گے۔

(۱۳) حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے متعلق ارشاد فرمایا:

سيد شباب أهل الجنة

ترجمہ: یہ دونوں، جوانانِ جنت کے سردار ہیں۔

(۱۴) حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے متعلق ارشاد فرمایا:

سيدة نساء أهل الجنة.

ترجمہ: فاطمہ جنتی خواتین کی سردار ہیں۔

(۱۵) حضرت ثابت بن قیس کو فرمایا:

أما ترعى أن تعيش حميداً وتقتل شهيداً وتعرج الحرة.

ترجمہ: کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ قابلِ تعریف زندگی گزارو، شہادت کا درجہ حاصل کرو اور جنت میں داخل ہو جاؤ۔

جواب طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں کے پیشِ امام نے تو بڑھ چڑھ کر ہے اولیٰ کی ہے، اس نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ یہ بات صریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے خاتمِ کمال کا حال معلوم نہ تھا، پھر وہ بعدِ وفات کے، اپنی امت کے حال سے ایسے واقف ہو سکتے ہیں؟ آپ کے ان چالاک بھائیوں کے دل میں بھی یہی بات ہوگی؟

خلاصۃ الکلام یہ کہ احادیث میں اس قدر حالات، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیئے ہیں کہ دفاتر میں گنجائش رکھتے ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان لا ادری کا معنی تو لا ادری بنفسی، بل باعلام اللہ تعالیٰ ہے، اور یہی ادبِ بارگاہِ ایزدی ہے، اگر وہ چالاک بھائی آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ میں غور کرتے تو اس بے ادبی میں مبتلا نہ ہوتے۔

اب یہ فقیر چند مفسرین کے اقوال نقل کرتا ہے جن سے اس آیت کے مرادی معنی کا بخوبی پتہ چل جاتا ہے۔

علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کے ضمن میں تحریر فرمایا ہے

والذي اختاره ان المعنى على نفى الدراية

ترجمہ: مختار یہ ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ من غیر جہۃ الوحی۔

علامہ غیثا پوری لکھتے ہیں:

وامه لم يف إلا الدراية من قبل نفسه وما نفى الدراية من جهة الوحی.

ترجمہ: اس بات کی نفی فرمائی ہے کہ خود بخود نہیں جانتے، بذریعہ وحی کے جاننے کی نفی نہیں فرمائی۔

قال الطيب: حديث قال رسول الله صلى الله وسلم: أوتيت علم الأولين والآخرين، یہ حدیث بے اسناد ہے، نیز اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ ما من عام الا وقد خص منه البعض، چنانچہ علمِ اولین والآخرین سے بعض مردِ لیز ضروری ہے، ورنہ علومِ شیطانیہ جیسے علمِ جادو اور علمِ راگ وغیرہ بھی آسمیں داخل ہو جائیں گے۔

اقول: حوالہ جات میں سے فی الحال اتنا حوالہ کافی ہے کہ المواہب اللدنیہ لمحدث الشطرنجی رحمۃ اللہ علیہ اور اسکی شرح، محدث الکبیر، امام الزرقانی رحمۃ اللہ علیہ، (الجزء السادس، تذکرہ معراج) میں جو حدیث شریف درج ہے، اس کے غلط یوں ہیں اس کے راوی حضرت علیؑ ہیں، آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

فاورشی علم الاولین والآخرین، وعلمنی علوماً شتی، فعلمہ اخذ علی کتمانہ اذ علم انه لا یقدر علی حملہ احدی عبری، وعدمہ حیثونی فیہ، وعدمی القرآن فکان حیرل یدکرنی بہ، وعدمہ امری بتشیغہ الی العام والخاص من اُمّتی. (اس حدیث کی اسناد قسطلانی اور زرقاتی نے بیان فرما دی ہے، وہاں ملاحظہ کریں)

ترجمہ پس اللہ سبحانہ نے مجھے اولین اور آخرین کے علوم کا وارث بنا دیا نیز اس نے مجھے کثیر انواع علوم میں فرمائے۔ (۱) ایک نوع علوم وہ ہے جنہیں پوشیدہ رکھنے کا اس نے مجھ سے وعدہ کیا، کیونکہ اس نے جانا کہ میرے سوا کوئی بھی دوسرا ان علوم کے حامل ہونے کی قدرت نہیں رکھتا۔ (۲) دوسرا نوع علوم وہ ہے کہ انہیں بتانے یا نہ بتانے کا مجھے اختیار عطا فرمایا۔ (۳) اس ذات سبحانہ نے مجھے علوم قرآنیہ عطا فرمائے کہ جبریل انکی بابت مجھ سے مذاکرہ کرتا تھا۔ (۴) چہارم وہ نوع علوم ہے کہ اس نے مجھے علم فرمایا کہ میں انہیں اپنی امت کے عام و خاص تک پہنچاؤں۔

اور قاعدہ تمہارا منقوص ہفتہ ہے کیونکہ لفظ "عام" کا سامن عام الاوقد حصص منہ البعض میں بھی تو عام ہی ہے، اس لئے کہ کمرہ چیز نفی میں عام ہوا کرتا ہے اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ "پس ضرور ہوا کہ علم الاولین والآخرین سے بعض مراد لینا ضروری ہے" تو اس بارے میں گزارش یہ ہے کہ لفظ "علم" تو علم الاولین والآخرین میں خاص ہے عام نہیں ہے، عام تو الدین والآخرین کا غلط ہے، اس لئے آپ لوگوں نے جو تخصیص علم کے لفظ میں کی ہے، بے جا ہے، عام کی تخصیص کرتے تو بتاتے کہ اولین اور اسی طرح آخرین میں سے فرد فرد خارج ہیں، آپ یا رکھیں کہ تخصیص بلا تخصیص ناجائز ہے، کیونکہ اگر کسی تخصیص بلا تخصیص، اعتبار کر لیں تو اکثر لوگ آپ کے وعدہ (تخصیص بلا تخصیص) سے تمسک پکڑ کر اکثر تکالیف شریعہ کے منکر ہو جائیں گے، مثلاً اتموا الصلوٰۃ میں فعل عام ہے، تو منکر لوگ کہیں گے کہ ہم اس عام سے مخصوص ہیں، اور ایہ ہی وآتوا الزکوٰۃ ہے، اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ ورنہ علوم شیطانیہ جیسے علم جادو اور علم رُعب وغیرہ بھی ہمیں داخل ہو جائیں گے، تو بعد صاحب کیا شرک سے بری کوئی چیز

ہے؟ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اولین وغیرہ کے شرک سے واقف تھے یا نہ؟ اگر تھے تو بقول آپ کے، کفر صریح، آپ لوگوں کو لازم آئے گا، اگر آپ لوگ نہیں کہ واقف نہ تھے، تو بتائیں کہ یہ آپ لوگوں کا جہل اختراعی نہیں تو اور کیا ہے؟ اور آپ لوگ یہ بھی بتاؤ کہ تم کو کسی کی زنا کاری اور شرب خوری وغیرہ وغیرہ پر آگاہی ہو جائے تو تمہارے اندر تو کوئی قیاحت وجود پذیر نہ ہو، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو جائے تو کفر کیوں لازم آیا؟ اور یہ بھی بتائیں کہ اللہ جل شانہ وعز برہنہ، ان سب امور کو جانتا ہے یا نہ؟ اگر جواب ہاں میں ہے تو بقول آپ لوگوں کے، کفر صریح آپ پر لازم آئے گا، مگر کہو کہ اللہ تبارک وتعالیٰ ان امور سے واقف نہیں تو جہل ہاری عزسہ کا قول آپ لوگوں پر عائد ہوگا، نعوذ باللہ من سوء الاعتقاد الخیر الی الخیر الفساد۔

ترجمہ: عبدالرحمن بن عائش قال الطیب: عن عبد الرحمن بن عائش قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأیت ربی فی أحسن صورۃ قال فیما یختصم الملائعۃ علی قلث انت اعلم قال فوضع کفہ بین کتفی فوجدت بردھا ما بیں ثدی فی علمت ما فی السموات والارض (شرح النہ)

(۱) اس روایت میں کل کا لفظ مذکور نہیں ہے۔
(۲) علامت ماضی کا صیغہ ہے اس میں حال اور مستقبل زمانے شامل نہیں ہو سکتے، لہذا اس خبر کے بعد جو امور وقوع پذیر ہوئے یا ہوں گے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں نہیں ہوں گے۔
اقول: ایک اور حدیث شریف، یہ فقیر پیش کرتا ہے، جو مذکورہ حدیث سے بھی زیادہ مشرّح اور موثق ہے، اس میں کل کا لفظ موجود ہے، یہ حدیث درج ذیل ہے:

عن معاذ بن جبل فإذا ما برئتي
تبارك وتعالى في احسن صورة فقال يا
محمد قلت لبيك رب، قال فيما
يحتصم الملاء الاعني قلت لا ادرى قالها
ثلاثا قال فرائته وضع كفاه بين كفتي حتى
وجدت بردا انا مله بين ثديي فتعجلت لي
كل شي وعرفت آه رواه احمد والترمذي
وقال هذا حديث حسن صحيح، وسالت
محمد بن اسماعيل (البخاري) عن هذا
الحديث فقال هذا حديث صحيح
(مشكوة، بساب المساجد ومواضع
الصلوة)۔

ذیل میں ایک اور حدیث شریف درج کی جاتی ہے، اس میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وسعت اور کثرت کی صراحت موجود ہے، وہ یوں ہے:

عن النسر رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم عرضت علی اجور
امتی حتی السقادة یحصر جهسا الرجل من
المسجد وعرضت علی ذنوب امتی فلم ار
ذنبا اعظم من سورة من القرآن او آية
او تبها رجل ثم نسيتها۔ (الترمذی، ابو داؤد)
ترجمہ: حضرت انس راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے دو بد میری امت کے اجر و ثواب پیش کئے گئے۔ یہاں تک کہ وہ کوڑا کرکٹ بھی جو میرا امتی مسجد کی صفائی کرنے کے بعد باہر پھینکتا ہے، نیز میرے دو بد میری امت کے گناہ پیش کئے گئے، پس میں نے اس سے بڑا گناہ کوئی نہ

دیکھا کہ ایک شخص کو قرآن کی سورت یا آیت عطا کی گئی ہو، اور اس نے اسے بھلا دیا ہو۔

جناب طیب صاحب! اپنے ان بھائیوں کو بتاؤ کہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی بیان کردہ حدیث شریف کے جملہ "فعلتم ما فی السموات والارض" کے ترجمہ میں لکھا ہے "پس دانستم ہر چہ در آسمانہا و ہر چہ در زمین بود"۔ شاید تمہارے نزدیک، بقول تمہارے، شیخ عبد الحق محدث دہلوی دھوکے باز اور پورے پورے نادانف ہوں گے، قرآن و حدیث سے۔

حقیقت تو یہ ہے کہ قرآن کریم میں جہاں کہیں ما فی السموات والارض کے الفاظ آئے ہیں، کل کے معنی میں آئے ہیں، جیسا کہ فرمان قرآنی ہے، للہ ما فی السموات والارض۔ ترجمہ "اللہ کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے"، اب آپ لوگ ہی بتائیں کہ کل کا کل اللہ کا ہے یا بعض اللہ کا ہے؟ ایسی آیت قرآنیہ بہت ہیں، شاید آپ لوگ جو پورے پورے قرآن کریم کے واقف بنتے ہیں تو کل کا معنی کرنا صحیح نہیں جانتے ہوں گے۔ اسی طرح آیت قرآنیہ "یعلم ما فی السموات والارض" ترجمہ وہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے، میں بھی اپنا قاعدہ جاری کر کے کہتے ہوں گے کہ او سبحانہ و تعالیٰ کو کل کا علم نہیں ہے، واہ رے صاحب واہ! کیا پورے واقف نکلے!

اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ علمت ماضی کا صیغہ ہے، اس میں گزشتہ زمانہ کے ساتھ، زمانہ حال اور زمانہ مستقبل شریک نہیں ہو سکتا، ارے صاحب! ذرا غور تو کرو، کہ موجب "فعلتم ما فی السموات والارض" کا تو بروکف باری تعالیٰ ہے، جب تک بروکف باری تعالیٰ کا سینہ مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چھین لیا جاتا، ثابت نہ کر دے، تب تک چھین لیا جاتا، علم ما فی السموات والارض کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک سے ممکن نہ ہوگا، کیونکہ آپ لوگوں کا مخالف کہہ سکتا ہے کہ بروکف باری تعالیٰ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک میں، قیام قیامت تک باقی ہے، جیسا کہ احادیث دالہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، حالات سماویہ، ارضیہ، ماضیہ اور مستقبلہ، سب سے، بدء الخلق سے لیکر تا ما بعد دخول جنت تا اخیر عمر شریف، خبر دیتے رہے، جن سے کتب احادیث بھرے ہوئے ہیں، یہ سب اسی بروکف باری تعالیٰ کے آثار ہیں۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے، "پس ثابت ہوا کہ جو امور آنحضرت صلی اللہ علیہ

میں نے اپنے بعد قوت میں آئے ہیں۔ میں گئے، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معصیات سے نہیں ہیں، اتنی، تو جواباً عرض ہے کہ آپ لوگوں نے تو ماضی کے صیغہ سے یہ بات حوالہ دیا ہے مگر ماضی کے صیغہ سے کام نہیں چلے گا، کیونکہ مخالف کہہ سکتا ہے۔ یہ بات، چار محذور فی السموات والارض کے "مقتل" سے سمجھنی چاہئے یعنی اگر مخالف کہہ دے کہ یہاں فعلی ما کان وما یکون فی السموات والارض، مراد ہے، حیات کہ احادیث صحیحہ میں واقع ہے، لہذا اس جگہ بھی وہی مراد ہے، تو اس صورت میں اس کی یہ بات صحیح نہ ہوگی، دیگر آیات و احادیث سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے، جیسا کہ آیت و علمک ما لم تکن تعلم وکان فصل اللہ علیک عظیما، اس میں نہایت باری ہے، نیز حافظ محی السنہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے خلق الانسان علمۃ البیان کی تفسیر میں اس سے اس لسان معنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم علمہ لسان بیان ما کان وما یکون، لانه صلی اللہ علیہ وسلم کان یبین عن الاولین والآخرین وعن ہرہ لدین، یعنی جیسا کہ بخاری شریف میں روایت ہے کہ اس سے کہ اس حیرت سے اس لحق (حدیث) جیسا کہ اس حدیث سے اس حدیث کی شان بھی پتہ گذر جاتا ہے، میں اودل ذلك علی انہ اخبر بجمیع احوال المخلوقات منذ ابتدئت اسی ان تفنی والی ان تبعث نیز مسلم شریف کی روایت گذر چکی ہے یعنی "فاخبرنا بما کان وبما ہو کائن، نیز اسی مسلم شریف کی روایت گذر چکی ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ حیرتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بجا ہو کس الی یود لفاسمہ، اور ایسا ہی حافظ محی السنہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ سے گذر چکی ہے، یعنی۔

مسائل قوام طعموا فی علمی، لا یسبوسی عن شیء فیہ یکم وس الساعۃ (یعنی منفتوح) ۱۰۰ یا ۱۰۱
 ۱۰۱) الا ابائکم بہ (آں عمران، ۱۷۹، المائدہ)
 ہے کہ میرے علم کے بارے میں طعنہ زنی کے مرتکب ہوئے ہیں، تم لوگ مجھ سے کسی بھی چیز کے بارے میں، موجودہ لمحہ سے لیکر تا قیام قیامت، کوئی بھی سوال نہیں کرو گے مگر میں تم کو اس کے بارے میں پوری خبر دوں گا۔

نیز مسلم شریف سے حدیث گذر چکی ہے نبی سبوسی عن ما شئتم، تم لوگ مجھ سے پوچھو، جو کچھ تم لوگ پوچھا چاہو، امید ہے کہ اب تک آپ پر واضح ہو گیا ہو گا کہ فعلی ما فی السموات والارض کا معنی ہے کہ فعلی ما کان وما یکون فی السموات والارض (یعنی پس میں نے جان لیا جو کچھ کہ آئندہ میں تھا ہے اور ہو گا اور جو کچھ زمین میں تھا ہے اور ہو گا) افسوس! کہ ہمارے طبیب صاحب! علوم ادبیہ سے بہرہ کافی نہیں رکھتے! بے چارے کیا کریں، مجبور ہیں۔

اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ "اس سے علم محیط کی نفی ہو گئی وهو الحق المطلوب" حالانکہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی تو اس کا ترجمہ کرتے ہوئے اس سے احاطہ بیان فرما رہے ہیں، جیسا کہ گذر چکا ہے، شاید وہ آپ لوگوں کے نزدیک پورے پورے ناواقف ہوں گے؟

ہم پہلے بھی یہ بات واضح کر چکے ہیں کہ غیب مطلق کا علم، مخصوص بالباری تعالیٰ ہے، جبکہ غیب اضافی کا کل علم، اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالدرج عطا فرما دیا ہے، اس لئے جہاں کہیں بھی گئی، ہر شئی اور احاطہ جیسے الفاظ استعمال ہوتے ہیں تو ان سے مراد تمام علم غیب اضافی ہی ہوتا ہے، جسے اصطلاحاً مغیبات بھی کہا جاتا ہے۔

جناب طبیب صاحب! آپ اپنے بھائیوں سے پوچھیں کہ اس حدیث شریف میں حرف نفی کا نام و نشان تک نہیں، پھر آپ لوگ نفی کہاں سے نکال بیٹے ہیں؟ اگر آپ لوگوں کے نزدیک ماضی کا صیغہ، نفی حال اور نفی مستقبل سے موضوع ہے تو ذرا اپنے ربیان میں منہ جھانک کر انہی میں کہ حرمت علیکم مہیاتکم و ما تمکون میں بھی حرمت، صیغہ ماضی ہے تو کیا یہ زمانہ حال اور زمانہ مستقبل میں ٹی حرمت مہیات و مہیات پر دال ہو گا؟ یا نہ ہو گا؟ واہ رے صاحب واہ، ایسا ہی حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر بھی، آپ لوگوں کے قاعدے کے موافق کیا مزے دکھلا رہا ہے؟ قرآن مجید میں علیہم اللہ کا لفظ، مقامات متعددہ میں واقع ہوا ہے، پھر شاید وہ طبیب صاحب کے چالاک بھائی، خدائے علیم وخبیر، سمیع و بصیر، پر بھی اپنے صیغہ ماضی کا قاعدہ کلیہ جاری کر دیں گے؟

قال الطیب عن عبد اللہ بن معتب بن
ابی بردۃ عن ابیہ عن جدہ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عزوجل رفع
لی الدیاء فانظر لیہا والی ما ہو کائن
فیہ الی یوم النقیامۃ کما انظر الی کفی
ہذہ جلیان من اللہ، جلاہ اللہ لنبیہ کما
حلا للیبس من قلبی (رواہ ابو نعیم، فی
الفتن عن اس عمر و سندہ ضعیف).

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے میرے لئے
دنیا کو بند کیا، پس میں اسکو دیکھ رہا ہوں،
اور اسے بھی جو کہ قیامت تک ہونے والا
ہے، جیسا کہ میں اپنی تجلی کو دیکھ رہا ہوں،
یہ اللہ کی طرف سے روشن روشن کر دینا ہے
جو اس نے اپنے نبی کے لئے کیا، جس طرح
کہ مجھ سے پہلے والے انبیاء کرام کیلئے روشن
کیا تھا۔ (اس حدیث کو ابو نعیم نے باب
الفتن میں ابن عمر سے روایت کیا ہے اور کہا
ہے کہ اسکی سند ضعیف ہے)

اس حدیث شریف کو ابو نعیم نے باب الفتن میں درج کیا ہے، جس سے معلوم
ہوا کہ اس کا تعلق امور فتنہ سے ہے، مزید یہ ہے کہ "فانا انظر لیہا" مضارع کا صیغہ
ہے مگر اس میں استمرار اس وقت ہوگا جب اس کے ساتھ کان کا لفظ مذکور ہو۔

اقول: جناب طیب صاحب! اپنے ان چالاک بھائیوں کو کہو کہ اس حدیث
شریف کو کنز العمال، (الجزء السادس) طبرنی اور زرقانی شرح مواہب میں دیکھ لو، واضح ہو
کہ ضعف حدیث کے بہت سارے درجات ہوتے ہیں، علاوہ ازیں باب الفحاشی میں
ایک سند کے ضعف سے کوئی حدیث متن کے لحاظ سے ضعیف نہیں سمجھی جاتی، جبکہ کوئی سند
مؤید بھی موجود ہو تو ایسی صورت میں ضعف، سند ضعیف کا جاتا رہتا ہے، خصوصاً اس
حدیث کا ضعف تو لا محالہ ہے کیونکہ اس کے شواہد تو صحیحین (بخاری، مسلم) میں موجود
ہیں، بلکہ آیات قرآنیہ بھی اسکی مؤید ہیں، جیسا کہ مسلم شریف میں ہے:

عن لویان رضی اللہ عنہ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ زوی لی
الأرض فرائث مشارقہا و مغاربہا
ترجمہ: حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے
شک اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کو
سمیٹ دیا، پس میں نے اس کے تمام
مشارق اور مغارب کو ملاحظہ فرمایا۔

اور مسلم شریف سے گذر چکا ہے کہ انی صوّرت لی الجنة والنار فرائیہما دون
ہذا الحائط سو جب بہشت اور دوزخ، کہ جن میں سے ہر ایک کی وسعت اور فراخی کے
مقابلے میں دنیا ایک حقیر اور چھوٹی جگہ ہے، ان کو دیوار سے بھی قریب تر دیکھ لیا تو پھر
ساری دنیا کا دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کونسا اہمید ہے؟ نیز جب آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ابتدائے آفریش سے لیکر تا دخول جنت سب امور کی خبر دیدی ہے تو دنیا کا
دیکھنا کیسے مستعد ہو گیا؟ نیز جب کاسی انظر الیہم یفصون عند الصبیحة رؤسہم من
تراب یقولون الحمد للہ الذی اذهب ع الحور، تک ارشاد فرمایا تو پھر دنیا کا دیکھ لینا
کونسا دور ہے؟

خلاصہ یہ ہے کہ ان چالاک لوگوں کا یہی طریقہ ہے کہ اوٹ پٹانگ باتیں بنا کر
ضعیف صاحب جیسے سادہ لوح مسدوس کو اپنے دم زدیر میں پھنس لیتے ہیں، اور جب
کوئی انکی چکنی چیز باتوں میں پھنس جاوے تو پھر گردن ہی تعصب اسے نکلنے نہیں دیتا، اسی
ناہیا فرقہ پرستی نے سابقہ اقوام کو ہلاک کر دیا۔

جناب طیب صاحب! فقیر کو فرصت کم ہے ورنہ اور بھی بہت احادیث آپکو
سناتا، اور یہ جو ان لوگوں نے کہا کہ "ابو نعیم رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس حدیث کو باب
الفتن میں لانا بظاہر رہا ہے کہ مراد اس سے امور فتنہ ہوں گے دیگر امور سے اس سے
خارج ہوں گے" ارے صاحب! کوئی سند تو دیجئے کہ کسی حدیث کو باب الفتن میں
درج کرنا اس حدیث کے معنی و مفہوم کو بدل ڈالتا ہے؟ بلکہ تمام مسوئین کرام اور قدام
محدثین عظام کا تو یہ مسلمہ قانون ہے کہ "العبوة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب"
اس لئے آپ لوگوں نے باب الفتن میں انے کا جو خود ساختہ قاعدہ بیان کیا ہے، اس
کو تسلیم کرنا محتاج دلیل ہے، کوئی سند اور ثبوت چاہئے، ورنہ آپ لوگوں کیسے مفت کی
شرساری ہے۔

اگر آپ لوگوں کے قاعدے پر آنکھیں بند کر کے عمل کیا جائے تو کل ذخیرہ
حدیث کے مفہیم میں ترمیم لازم ہو جاوے گی، کسی مؤلف کا کسی حدیث کو کسی باب میں
درج کرنا، اس کو اس باب کے ساتھ مخصوص، محدود اور منحصر نہیں کرتا، بلکہ وجہ ہے کہ امام
بخاری اور دیگر ائمہ، ایک حدیث کو متعدد ابواب میں درج کرتے ہیں کیونکہ تنویب کا
مقصد، استنباط مسائل ہوتا ہے اور بس، اس عمل سے حدیث کے مفہوم کو اٹا دینا اسے را

کرنے کے مترادف ہے۔ اصل بات تو یہ ہے کہ محدثین کرام کی کتب میں بہت الفاظ، احادیث فتن میں عموم سے حاصل ہیں، آپ کا قاعدہ تو مفہوم حدیث میں من مانی ترمیم کا ارادہ رکھوں دے گا جہاں صاحب! ان کوئی مؤلف، آیت قرآنیہ واللہ یعلم ماتسرون وما تعلقون کو باب الفتن میں ذکر کر دے تو کیا آپ ما کے عموم کو نظر انداز کر کے امور فتنہ کے علاوہ دیگر جزئیات اعمال و احوال کو، علم الہی سے خارج کر دیں گے؟

آپ لوگ ذرا غور کریں کہ فرمان نبویؐ "مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ" ترجمہ جس نے کسی قوم کے ساتھ مشابہت اختیار کی وہ ان میں سے ہے، کو باب اللباس میں درج کرنے سے مشابہت کفار کی ممنوعیت صرف لباس کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ اس کا عموم علی حالہ برقرار ہے جو کہ کفار کے قوی، مذہبی، سماجی، گھریلو وغیرہ وغیرہ میں سے تمام امتیازی، عذمتی امور، طور طریقوں، اقدار، تہوار اور رسوم و رواجات سب کو شامل ہے اور یہ جو آپ لوگ نے کہا ہے "دوسری بات یہ ہے کہ مضارع کے صیغہ کا مفید استمرار ہونا، کسی صرغی سے نہیں سنا"۔ ارے صاحب! یہ تو آپ نے کسی صرغی سے سنا ہوگا کہ فعل مضارع، مستقبل پر دست کرتا ہے، پھر آپ یہ فرمائیے کہ استنباط کی حد کہاں تک ہے؟ ذرا غور فرمادے کہ جب تک کوئی چیز مقتضی ازالہ نسبت کی نہ پائی جاوے، استمرار ہو گا یا نہ ہو گا؟

نیز آپ نے جو یہ کہا ہے کہ مضارع پر اگر باب کان لگایا جاوے تو بعض صرغیوں کے نزدیک مفید استمرار ہے، تو بتائیے کہ کونسا استمرار؟ استمرار از من ماضیہ کا یا مستقبلہ کا؟ شاید مسئلہ زیر بحث میں آپ کو ذہول ہو گیا ہے۔

خاصہ مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم و مشاہدہ عطاء الہی ہے، اسلئے آپ کے فریق مخالف کو تو استمرار کی بحث سے کوئی غرض نہیں ہے۔ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ جو کام دنیا میں ہوتے ہیں ان میں سے نہ پر ماہو کانں فیہا" صادق آتا ہے۔ "ماہو کانں فیہا" و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدہ فرماتے ہیں جیسا کہ آیت ویکون الرسول علیکم شہیداً کی تفسیر میں مفسرین کرام نے تحریر فرمایا ہے۔

بہذا صاحب! یہ تو فرمائیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے محدثین کرام ایک حدیث باب الفتن میں روایت کرتے ہیں جس کے آخر میں یہ الفاظ ہیں۔

"فجاءهم الصریح ان الدجال قد جمعهم فی ذرارہم فیرفضون ما فی ابیدیہم ویقبلون فیعنون عشر فوارس طلیعہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف اسماءہم واسماء آباءہم والوان حیولہم، ہم من خیر فوارس علی ظہور الارض یومئذ" (رواد مسند)

ترجمہ میں انہیں یہ چیخ سنال دے گی کہ دجال ان کے بال بچوں تک پہنچ گیا ہے، سو وہ سب کچھ چھوڑ چھاڑ کے اُدھر لپکیں گے، پس وہ دس گھڑ سواروں کو خبر لانے کیلئے بھیجیں گے، میں (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) ان کے ناموں کو ان کے آباء کے ناموں کو، ان کے گھوڑوں کے رنگوں کو پہچانتا ہوں، وہ روئے زمین پر سب سے اچھے گھوڑے ہوں گے (مسلم شریف)۔

مذکورہ بالا حدیث میں جو غلط اعتراف جتنی میں پہچانتا ہوں ہے، یہ مضارع کا صیغہ ہے، اب آپ لوگ بتائیں کہ معرفت انہوں، آباء اور معرفت رنگت گھوڑوں کی کس وقت تک ہے؟ اور کس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ معرفت زائل ہوئی؟ اور اس کے زوال کا باعث بھی بتائیں۔

اور ایسا ہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انسی لاری الفتن خلال بیوتکم کوقع | ترجمہ میں دیکھ رہا ہوں فتنوں کو تمہارے القطر۔ گھروں کے اندر جیسے قطرے گرتے ہیں۔

اب آپ بتائیں کہ اس روایت مذکورہ سے جو علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے وہ کس وقت تک ہے؟

اور ایسا ہی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کانسی انظر الیہم عند الصبحۃ یلفضون رؤسہم من تراب ویقولون الحمد للہ الذی اذهب عنا الحزن تو اس نظر سے جو کیفیت، قب نبویؐ میں حاصل ہوئی ہے وہ کس وقت تک ہے؟

اور ایسا ہی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فہو بہما دون ہذا الحیط۔ اب آپ لوگ بتائیں کہ روایت سے جو کیفیت قب مہربک نبویؐ میں حاصل ہوئی وہ کس وقت تک حاصل ہے؟ اور کس وقت زائل ہوئی؟ اور زائل ہونے کا کیا باعث ہے؟

قال الطیب ذکر الحسبۃ تصریحاً بالتکفیر باعتقاد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعلم الغیب لمعارضۃ قوله تعالی لا یعلم من فی السموات والأرض الا اللہ۔

اقول: طیب صاحب! ان چالاک بھائیوں کو کہو کہ تم خود ہی تو لکھتے ہو "اور فہمی باتیں جو انہیں ن کے رب نے بتائی ہیں وہ دوسروں کی نسبت بہت "کامل" ہیں۔" اب یہ فقیر عرض کرتا ہے کہ پھر تمہارے اور اہل السنۃ والجماعت کے درمیان، غیب دانی - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسئلہ میں، بصورت قطع نظر تمہاری تضاد بیانی سے، اور کونسا فرق باقی رہا؟ سو، جو جواب تم لوگ دو گے، اس سے وہی جواب اہل السنۃ والجماعت سے سمجھو۔

حقیقت یہ ہے کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم واقعی کامل بلکہ اکمل ہے بھلا صاحب! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو قبل از پیدائش - کان وزمن سے لیکر (جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ ایک صحابی نے سوال کیا، "ایں کان وما قبل ان یخلق الخلق قال کان فی عما تحتہ ہواء وما فوقہ ہواء وخلق عوشۃ علی الماء" ہم تا انتہاء دخول جنت اور ما بعد کے سب حالات بیان کر دئے ہیں، اور حالات آسمان اور زمین کے اور حالات عرش و کرسی کے اور حالات دوزخ اور اسفل السالمین کے اور حالات ملا اعلیٰ اور ملائکہ مقربین کے اور حالات سوال مقرر تکبر کے اور حالات تنگی اور فراخی قبر کے اور حالات فرحت و مذہب میت کے اور حالات فراخ جنت اور جہنم کے قبر میں، اور کھل جانے کھڑکی کے طرف جنت و جہنم کے قبر میں، اور حالات فتنہ اور ملائم کے اور حالات نشرو حشر اور پل صراط وغیرہ وغیرہ کے ذرہ پذیر، نیز احوال آخرت کے اور ہزار ہا احکام شرعیہ جزئیہ تفصیلیہ وغیرہ، جو یہ سب کے سب، غیب کی باتیں ہیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کامل طور پر اتلا دی ہیں۔

اب آپ لوگ ہی بتائیں کہ حنفیہ کیا کہتے ہیں کہ جو شخص اعتقاد کرے کہ یہ حق ہے تو غیبیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھے، وہ کافر ہے؟ واہ رے حق واد! قربان حیرتی حقیقت پر! اگر ایسے دو تین حنفی اور بھی پیدا ہو جائیں تو خدا جانے کیا گل شکستہ فرما دیں! ارے صاحب! اس عبارت کے یہ معنی نہیں جو تمہاری ادھوری سمجھ میں آئے ہیں، بلکہ یہ معنی ہیں کہ "یعلم الغیب بالاستقلال، من غیر اعلام اللہ تعالیٰ"

کیونکہ غیب مطلق کا علم اور غیب اضافی کا، با، متقدس ذاتی غیر تنہائی علم تو اگرچہ ذات باری عزائسہ کے ساتھ مخصوص ہے، مگر اطلاع من لمغیبت بدرجہ کمال، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے از روئے قرآن (اور احادیث) ثابت ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے، "عالم الغیب فلا یظہر علی عبہ احداً الا من ارتضیٰ من رسول" لہذا معلوم ہو، کہ اس آیت نے "من ارتضیٰ من رسول" کو آیت قل لا یعلم من فی السموات والأرض الغیب کے "من" سے مستثنیٰ قرار دیدیا ہے، اصول تفسیر کا قاعدہ ہے کہ "القرآن یفسر بعصۃ بعضاً"۔

خدارا، اہل اسلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دانائے کل اور پیمانے کل ہونے کا مسئلہ عقیدے سے برگشتہ مت کرو۔

۔ مگر تو قرآن برہنہ خط خوانی میری روتق مسدانی

قال: قاضی ثناء اللہ پانی پتی اپنی کتاب ارشاد الطالین میں لکھتے ہیں: السولی لا یعلم الا ما علمہ اللہ تعالیٰ، فالقول بانہ یعلم عیب السموات والأرض کفر، قال اللہ تعالیٰ لا یحیطون بشئ من علمہ الا بما شاء، قل لا اقول لکم عدی حران اللہ ولا اعلم الغیب۔

اقول: طیب صاحب! ان چالاک لوگوں سے کہو کہ فالقول بانہ یعلم عیب السموات والأرض کفر، میں، قید من غیر اعلام اللہ تعالیٰ کی لگی ہوئی ہے۔ جیسا کہ لا ما علمہ اللہ تعالیٰ اور الا بما شاء صاف طور پر تصریح کر رہے ہیں اور ایسا ہی ولا اعلم الغیب میں، قید الا بما شاء اللہ، لا ما علمہ اللہ تعالیٰ کی لگی ہوئی ہے لہذا فالقول بانہ یعلم عیب السموات والأرض کا ترجمہ یوں ہو، سو یہ کہن کہ ولی، آسمانوں اور زمین کا غیب، بغیر لہم من جانب اللہ تعالیٰ کے، چلتا ہے، کفر ہے، اور ایسا ہی باقی اقوال ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ نبی بغیر وحی منجانب اللہ کے اور ولی بغیر الہام منجانب اللہ کے نبی امور کو نہیں جانتے، سو ان کا جتنا بشرط و بوقت عطاء الہی ہوتا ہے، اور بقدر اطلاع و اعلام علام الغیوب جل جلالہ ہوتا ہے۔

مسئلہ مسلم تزوُّج بشهادة اللہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی نکاح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بنانے والے کے کفر کے بارے میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، قال فی التارخانیة والحجة "ذکر فی المعلق أن لا یکفر لانی الأشیاء نعرص علی روح اسی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ فتاوی تارخانیہ اور الحجج میں ہے کہ اسلفظ میں مذکور ہے کہ وہ شخص کافر نہ ہوگا۔ کیونکہ تمام امور، روایات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پیش کئے جاتے ہیں۔

مگر واضح رہے کہ شہادت فی النکاح کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ بوقت نزاع، عدالت متعقدہ اس شہادت کو بذریعہ فیصد نہ سمجھے جبکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ڈالنے سے اس مقصد کا حصول، محال نظر ہے۔

یہ امر بھی واضح رہے کہ اللہ سبحانہ و عزوجل نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بنانے کا علم قطعی اور یقینی عطا فرمایا ہے جبکہ دلی کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوب نعمت سے، سب مرتبہ و ظرف، فیضیاب ہونے کا اذن اور موقعہ بخشا جاتا ہے مگر ولی کا کشف و الہام ظنی ہوتا ہے۔

قال الطیب: اور خلاصۃ الفقہ میں ہے کہ اگر شخصے گوید فلاں چیز را خدا تعالیٰ و رسول خدا میدانند کافر گردو۔ چرا کہ خدا تعالیٰ عالم است و رسول خدا را تا وحی نکرده نمی دانند۔

اقول: ان چالاک لوگوں نے کیا خوب دعوئی کیا ہے، اور کیا خوب دلیل جمائی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحاح میں ایک حدیث مروی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں: ثم قال لی یا عمر ائدری من السائل قلت اللہ ورسولہ اعلم، اور صحیح مسلم میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هل تدري ما حق لله عزوجل على العباد قلت اللہ ورسولہ اعلم، اور صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں: کنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضحک فقال هل تدرون مما اضحک قال قلنا اللہ ورسولہ اعلم اور ترمذی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں: کنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحسب انی قد اضحک فقال هل تدرون ما هذا، قالوا اللہ ورسولہ اعلم، ان کے علاوہ دیگر حدیث میں بھی "اللہ ورسولہ اعلم" کے الفاظ بہت وارد ہوئے ہیں جن کا ترجمہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ جانتے ہیں، شاید وہ لوگ اصحاب رسول اللہ پر بھی فتویٰ لگا دیتے ہوں گے۔

اور جو جواب خواجہ غلام فرید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا درج ہے، انہیں تو حقیقت علم غیب ہاں استقلال ہی کو خاصہ باری عزائمہ تسلیم کیا جاسکتا ہے، اسی طرح مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب کے جواب میں کچھ ذکر نہیں کہ محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم تو مغیبات پر اطلاع دی گئی ہے یا نہ؟ اگر اطلاع برغیب کو تسلیم نہ کیا جائے تو ان کا جواب قابل تسلیم نہیں ہے، کیونکہ اطلاع برغیب برائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، کلام اللہ سے اور احادیث رسول اللہ سے ثابت ہے، لہذا خدا اور رسول خدا کے فرامین کو ترجیح دی جائے گی۔

قال الطیب: اور بعضے از روئے قیاس یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت کو حق تعالیٰ نے اپنے نور سے اس طرح پر پیدا کیا ہے جیسا کہ ایک چراغ سے دوسرا چراغ روشن کیا جاتا ہے۔ اس لئے آنحضرت کو علم غیب کا حصوں ازاں ذات سبحانہ و تعالیٰ، بلا شک و شبہ ہے، میں کہتا ہوں کہ حق تعالیٰ، ایسے کملہ شئی کے ہمارے میں چراغ کی مثال دیتا، عین شرک ہے۔

اقول: طیب صاحب! ان چالاک لوگوں نے کیا ہی الٹی بات لکھ دی ہے، علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں کہ مثل نور خدا کی، روح و قلب مبارک نبوی میں، علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات الطیبات، مثل فانوس کے ہے، جس میں چراغ روشن ہے، کہ جس کی برکت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام علویات اور سفلیات، منکشف و بکشاف تام ہو رہے ہیں، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے، مثل نورہ کمشکوۃ فیما مصباح، اور جیسا کہ بیضوی میں لکھا ہے "والقوة القدسیة تنجسی فیہ لوانح الغیب و اسرار الملکوت المختصة بالانبياء والاولیاء"۔

اللہ تعالیٰ نے تو اپنے نور کی مثل بیان فرمائی ہے، مثل نورہ کمشکوۃ، اور ان چالاک لوگوں نے اس کو شرک بنا دیا۔ طیب صاحب! بڑے انوس کی بات ہے کہ آپ کچھ فکر و تامل نہیں فرماتے، جو کچھ وہ چالاک گروہ کہہ دیتا ہے، آپ آنکھوں پر رکھ لیتے ہیں۔

جہاں تک مولانا مولوی عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے تو وہ تعلق رکھتا ہے ساتھ سوال کے، اور انہیں بحث ہے جس کا تعلق ہے ساتھ نوعیت اضافت کے (جو کہ اضافت تشریفی ہے) لیکن انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے "نور اللہ" سے ہونے کا انکار ہرگز نہیں ہے، جو کہ آپ کے چالاک بھائیوں نے آپکو سمجھایا ہے۔

طیب صاحب! فقیر اپنی طرف سے نصیحت کر چکا ہے، جو حق بات تھی، وہ ظاہر کر دی ہے، آپ اور آپ کا گروہ مان لیں تو آپ سب کے حق میں بہتر ہے، ورنہ وہ مانیں تو وہ حسین ابن ابی طالبؑ، چاہئے کہ اس رسالہ کا نام "معائنہ بلا شیب" ہووے۔

راقم آختم غلام محمد (گھوٹو) بابیاء مولانا و استاذنا و استاذ الکل تحقیق پناہ، تدقیق و ستیغہ الی فظ محمد جبر الدین ادام اللہ تعالیٰ ظلال علی رؤسنا آمین، یا رب العالمین، بحرمة سید الانبیاء والمرسلین، اللہم صلی علی محمد وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ وذریتہ وعلماء امتہ وصلاحاء ملتہ وجمعہ من آمن بہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین.

☆☆☆☆

باب نہم

وفات حسرت آیات

زمیں کھاگئی آسمان کیسے کیسے؟ ”وفات حسرت آیات“

حضرت شیخ الاسلام والمسلمین علامہ غلام محمد گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ نے بروز سوموار ۲۷ ربیع الثانی ۱۳۶۷ھ بمطابق ۸ مارچ ۱۹۴۸ء وصال فرمایا۔

سالہا در کعبہ وبت خانہ کی ناز و حیات

تا ز بزم غیب یک داتائے راز آید بروں
ہزاروں سال ز گس اپنی بے نوری یہ روتی ہے

بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ وریزا
مدیرِ مدینہ بہادپور نے اپنے تقریری مضمون میں لکھا:

آہ! وہ علم و عرفان کا پیکر اور تقویٰ و طہارت کا مجسمہ جسے لوگوں نے حضرت الشیخ ابی مع لشریعہ والطریقۃ بحر العلوم مولانا غلام محمد گھوٹوی بانی شیخ الجامعۃ العباسیہ بہادپور کے نام سے پہچانا اور علوم عربیہ کے طلبکاروں نے وقت کا امام غزالی اور شیخ بوعلی سینا سمجھا، اس دنی سے رخصت ہو گیا، آج، علم کی دنیا تیرہ و تاریک ہے، اور فکر و نظر کی کائنات بے نور ہو گئی ہے، یہ کتاب اللہ کا راز داں، حدیث نبوی کا اسرار شناس، علوم عقلیہ کا امام، فقہ کا امام طحاوی اور صوم شرعیہ کا شیخ الکل پھر کہاں پیدا ہو گا؟

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ، علمی دینی کی زندہ جاوید شخصیت ہیں، آج ان کا جسد اقدس ہماری نگاہوں کی تسکین نہیں بن سکتا، مگر وہ اپنے علمی و روحانی فیوض و برکات کی بدولت رہتی دنیا تک زندہ رہیں گے۔

غالب بقول حضرت حافظ، زفیض عشق ثبت است بر جریدۂ عالم دوام ما

وراثۃ مسدود انبیاء، شایع صفیہ اولیاء، سایہ اہد ولایت غوثی جلی (قدس سرہ)، فیضان حضرت مہر علی (قدس سرہ)، بہار چمنستان دین متین، صاحب شرح صدر امین، علم و معرفت کا بحر بے کنار، نور بصیرت کا قطب مینار، جامعہ عباسیہ کا آقائے تاجدار، مفسر قرآن، حدیث کا نکتہ داں، فقہات کا حدی خواں، وہ فصاحتوں کا جلال، وہ بلاغتوں کا کمال، وہ درس نظامی کا جہاں، وہ فخر علم، وہ متاع صلحاء، ان کے وابستگان علم قریہ قریہ،

ان کے علاوہ مشرق و مغرب، وہ قرن و سنت کا چشمہ رواں، وہ تدبر و نظر کا راز داں، وہ عظمت دین کا پاسبان، وہ آفتاب آمد دلیل آفتاب، وہ معقولات و منقولات کا درخشندہ باب، وہ پاکیزہ روایات کا تابندہ مہتاب، جس نے طالبین علم دین کو قرین بہار کر دیا۔ جس نے زانوئے تلمذ تہہ کرنے والوں کو مژدہ انوار کر دیا، اور جس نے تشنگان دین کو دلوں کا قرار دیا، بلا شک و شبہ، وہ ہر شعبہ علم کا گوہر تابدار، وہ مدارس و کتاب کا شہر یار، و نظم و ضبط کا حصار و جوار، مرسز صدق و صفا، علم کی برستی ہوئی گنج گور گنجا، ہر طرح بند و بار، گروہ معلمین میں افضل و اعلیٰ، تدریس کی دنیا میں مغرور و یکتا، اس کی نگاہیں عرش رسا، فراست ایمانی کی تنویر، ربط فی العلم و الجسم کی تصویر۔

جس نے برصغیر کو علوم و فنون سے معمور کر دیا، جس نے بہادپور کو علم کی روشنیوں کا شہر بنا دیا، جس نے اپنے یقین و یسار علم کے متوالوں کو جمع کئے رکھے، جس نے جہالت اور ظلمات کا پردہ چاک کیا۔ جس نے جامعہ عباسیہ کو بلند قامت کر دیا، اس کے علمی دہدے کو ہستنا مصر و بغداد کر دیا اور اس کی علمی عظمتوں کو ہم دوش کوفہ و بصرہ کر دیا۔

سبحان اللہ سبحان اللہ

ان کی ساری زندگی اتباع شریعت میں گزری، وہ بلا شبہ اپنے عہد کے عظیم انسان، عظیم مفکر اور عظیم استاد تھے، اللہ تعالیٰ ان کے مرقد کو رحمتوں اور روشنیوں سے معمور اور منور کر دے، آمین۔

مدیر کائنات بہادپور نے اپنے تقریری ادارے میں لکھا ہے کہ ہم لوگ سالہا سال، حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ سے شرف تلمذ حاصل کرتے رہے، اور اب حرف شناسی کی جو ہناعت ہمارے دامن میں ہے، وہ سب ان کی حیات ہے، وہ ایک شفیق استاد بھی تھے اور روحانی بزرگ بھی، ہم نے جن کانوں سے اس صدمہ جانکاہ کی خبر سنی، ہمیں یقین ہے کہ ساری علمی دنیا نے اسلام نے اسی یاس و حرماں کے ساتھ اس حادثہ فوجہ کی خبر سنی ہوگی۔ ہم خیرات ہیں کہ ہم کس کو تحریک کا پیغام دیں؟ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ پورے ملک اور پوری ملت کی مشترکہ دولت تھے اور ان کا انتقال بھی تمام اہل اسلام کا مشترکہ صدمہ ہے۔

ہم سب سے پہلے ان کے صاحبزادگان حضرت شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی نقشبانی قادری اور حضرت علامہ علامہ محمد قادری سے غبار سمدردی کرتے ہیں، پھر

ہے آپ کو تعزیت کا پیغام دیتے ہیں، اس کے بعد جامعہ کے اساتذہ کرام، طلباء اور بندہ و پاک کے علماء اور تمام اہل اسلام کے غم و اندوہ میں شریک ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کو اعلیٰ عینین میں جگہ دے اور پسماندگان کو صبر جمیل کی توفیق بخشے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ (اداریہ "کائنات" بہاولپور، منجانب جناب ولی اللہ اوصد مرحوم، باشرکاء مضمون منجانب علامہ منظور احمد رحمت مرحوم مدیر "مدینہ" بہاولپور)۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ ۲۶ ربیع الثانی ۱۴۱۷ھ کو عصر کے وقت سے حضرت پیر صاحب گوڑہ شریف کی طرف قلبی اضطراب، کلفت انتظار اور امید دیدار محسوس کرنے لگے، ایسے معلوم ہوتا تھا کہ آپ کا دینی رابطہ حضرت پیر صاحب کے ساتھ ہو چکا ہے، اور آپ روحی طور پر پیر صاحب کی محفل میں چلے گئے ہیں، نماز مغرب سے پہلے جامعہ کے اساتذہ کرام اور طلباء آپ کی مزاج پر سی کیلئے حاضر ہوئے، لیکن اس وقت آپ نے ان کی طرف توجہ مبذول نہ فرمائی، کیونکہ آپ کی ساری توجہ اب کسی اور طرف مرکوز ہو چکی تھی۔ لیئے لیئے آپ نے نماز مغرب ادا فرمائی، بعد ازاں آپ بے ساختہ کھڑے ہو گئے اور چند قدم دروازے کی طرف بڑھے گویا کہ آپ کسی ذات وادشان کا استقبال کر رہے ہیں، عشاء کے وقت آپ نے اپنے تخت جگر (حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ) کو اشارہ فرمایا کہ میں نماز عشاء پڑھنا چاہتا ہوں، چنانچہ آپ کو قبلہ رخ کیا گیا، آپ نے پوری نماز (فرض، وتر، سننیں) ادا فرمائیں۔ لیکن حسب معمول، طوالت کرنے کی بجائے، قدرے اختصار سے کام لیا۔ اس کے بعد آپ لیٹ گئے، لیئے ہی آپ کے مونہ مبارک سے "اللہ" کا کلمہ نکلا، اور آپ خالق حقیقی سے جا ملے۔

آپ کے صاحبزادے علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے جذبات پر قابو نہ رکھ سکے اور کسی قدر اونچی آواز میں "ابا جی"، "ابا جی" پکارنے لگے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

مقدور ہو تو خاک سے پوچھو کہ اے نسیم! تو نے وہ صبح ہائے گراں مایہ کیا کئے؟ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ۲۶ اور ۲۷ ربیع الثانی ۱۴۱۷ھ کی درمیانی شب، بعد نماز عشاء، ہوا۔ لحد بھر میں سارا شہر آپ کے آستانہ عالیہ کے باہر جمع ہو گیا۔ کیپٹن واحد بخش سیال رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ تمام لوگ غم میں غڑھال اور سرگرداں تھے، ہر شخص

کی زبان پر تھی موت العالم، موت العالم، ترجمہ صاحب علم کی موت، سارے جہان کی موت ہے۔

صبح تک تجھیز و تکفیل مکمل ہو گئی، نواب آف بہاولپور کے حکم سے ریاست میں عام تعطیل کا اعلان کر دیا گیا۔ لاکھوں لوگوں نے نماز جنازہ میں شرکت کی، آپ کے تابوت کے ساتھ لمبے لمبے ہائس باغ دئے گئے تاکہ حضرت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ کے عقیدت مندوں کو تابوت کو کندھا دینے کی سعادت حاصل کرنے میں دشواری کا سامنا نہ کرنا پڑے، جنازہ شاہی بازار سے عید گاہ لے جایا گیا، دن کے تقریباً گیارہ بجے (تہربخ ۹ مارچ) نماز جنازہ ادا کی گئی۔ آپ کا مزار پُر انور، نور محل کے قریب قبرستان ملوک شاہ، بہاولپور میں مرجع خلائق ہے، اس کے قریب ہی جامع مسجد تیار کی گئی ہے، جہاں نماز "جنگانہ" کا پورا اہتمام ہے۔ مسجد شریف میں مدرسہ الشیخ الجامع قائم ہے جس میں قرآن مجید کی تعلیم دی جاتی ہے، آپ کے وصال کا دن سوموار ہے اور تاریخ ۲۷ ربیع الثانی ۱۴۱۷ھ بمطابق ۸ مارچ ۱۹۹۸ء ہے۔

وما کان فیس ہلکۃ ہلک واحد ولکنۃ بنیان قوم تہدما ترجمہ: قیاس کی موت کسی ایک فرد کی موت نہیں، بلکہ اس کی موت نے تو ساری قوم کو زمیں بوس کر دیا ہے۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے وصال سے لے کر، تدفین اور دعاء کے وقت تک صالحین نے ہاتھ نہیں کو سنا جو مندرجہ ذیل آیت کی تلاوت کر رہا تھا۔

﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اذْجِیْ اِلٰی رَبِّکِ رَاضِیَةً مَّرْضِیَّةً وَادْخُلِیْ فِیْ عِبَادِیْ. وَادْخُلِیْ جَنَّتِیْ﴾

"اے روح مطمئن! تو اپنے رب کی طرف چل، اس طرح سے کہ تو اس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش، تو میرے خاص بندوں میں شامل ہو جا، اور میری جنت میں داخل ہو جا۔"

مولانا عبید اللہ نے "و غاب البدر عنا" سے آپ کی تاریخ وصال نکال تھی، جس کا ترجمہ ہے "اور چودھویں کا چاند ہم سے چھڑ گیا"۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

رضینا قسمة الجبار فینا

لنا علم وللجهال مال

فان المال یفنی عن قریب

وان العلم باقی لا یزال

باب دہم

”سیدی و آبی“

قدس سرہ العزیز

انہیں اب بھول جانے کا ارادہ کر لیا ہے

بھروسہ غالباً خود پہ زیادہ کر لیا ہے

فرمان شیخ توبانی رب ہا تج تحتہ تک سرکشی تو پرواوں سے خالی ہوئی جاتی ہے

حضرت شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی چشتی

ولادت اور حصول تعلیم

حضرت شیخ الاسلام محدث گھولوی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک فرزند کا صغریٰ میں انتقال ہو گیا تو آپ نے ایک خط کے ذریعہ، حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں اس امر کی اطلاع دی اور دعا کی درخواست کی، حضرت اعلیٰ نے مندرجہ ذیل جوابی خط ارسال فرمایا

مخلصی فی اللہ موسوی غلام محمد صاحب حفظکم اللہ تعالیٰ

سلام رحمۃ اللہ علیہ

اس خط سے پہلے بھی مجھ کو اس کا خیال ہے اور دست بدعا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا نعم البدل عطا فرمائے، اور دوسرے امر میں بھی حسب منشاء کامیابی بخشے۔ آمین۔ والسلام

دعا گو از گولڑا

اس خط کے بعد حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں جس فرزند کا تولد ہوا اس کا نام نامی اسم گرامی حضرت شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی چشتی رحمۃ اللہ علیہ ہے۔

آپ کی ولادت باسعادت ۱۹۲۲ء میں بمقام موضع مراد آباد ضلع مظفر گڑھ میں ہوئی۔

آپ کے فضیال میں حضرت مولانا محمد پیارا خان رحمۃ اللہ علیہ، نامور محقق عالم اور صاحب نسبت صوفی بزرگ تھے، جن کے خصوصی روابط جناب پرہادری رحمۃ اللہ علیہ اور جناب مفتی شہید رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ قائم تھے، انہی آپ حضرت پرہادری کے ہم درس، مستفید اور خلیفہ تھے۔

آپ کی والدہ ماجدہ حافظہ قرآن و حدیث کو شاند حاتون تھیں، جنہی مری آیت

فرمان ہر وہ پاک اور تہجد پر متعلیٰ حق تعالیٰ، ہر شے حق تعالیٰ سے پابندی کرتی تھیں اور ہر وقت باسعادت رہتی تھیں۔ وہ جامعہ میں مدعیہ مدرسہ کے شعبہ عربیہ کے فاضل رہتے تھے، نہایت اعلیٰ درجہ کے مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں رہتے تھے، انہوں نے اپنے بچوں کے ساتھ لوٹ کر محبت کی اور انکی تربیت میں سر مو کو تہائی گوارا نہ فرمائی۔

یہ وہ مقدس اور پاکیزہ گھریلو ماحول تھا جس میں حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے آنکھ کھولی، چنانچہ اللہ کی پاکیزگی میں انکی تعلیم اور تربیت کی مدت اب کے قبل، ذمین میں رہا۔ یہ وہ وہاں کی تعلیم تھی۔

حضرت شیخ الاسلام محدث گھولوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۹۴۵ء میں بطور شیخ الجامعہ بہاولپور تشریف لے گئے، اس وقت حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عمر مبارک تین سال تھی۔

”حفظ قرآن مجید“

بہاولپور میں حفظ قرآن کا سب سے بڑا مرکز مسجد چاہ فتح خان تھی، جس میں اس علاقے کے عظیم استاد حافظ غلام محمد المعروف استاد وڈا، بچوں کو قرآن پاک حفظ کراتے تھے، چنانچہ حضرت شیخ الاسلام محدث گھولوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے لڑکپن میں ان کے پاس گیا، جہاں آپ نے کلام اللہ کو نوک زباں اذہر کیا۔

حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ میں نے ۱۹۳۴ء میں دس سال کی عمر میں پہلا مصلیٰ سنا، آپ نے قرأت و تجوید مولانا قاری غلام محمد پشادری خطیب دربار گولڑہ شریف سے سیکھی۔

”بیعت اور آغاز سلوک“

حضرت شیخ الاسلام محدث گھولوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے دل و دماغ میں جب ۱۹۳۳ء میں پہلے پہل توبہ و تہجد سے متعلق تھے، اس وقت آپ نے اپنے بڑے بھائی حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عمر مبارک یاد رکھی تھی، حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز نے آپ کو، چھوٹی عمر کے باوجود، تین بیعت سے مشرف فرمایا، جس میں قیام و اور

حضرت شیخ الاسلامؒ نے اس بات کا انتظام فرمایا کہ ان کا بڑا صاحبزادہ تصوف کا پہلا سبق حضرت عیٰ سے پڑھے، چنانچہ حضرت اعلیٰ نے آپکی استدعا قبول کی اور شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ کی ”کریما“ جو کہ سوک کی بتدائی کتاب اور تزکیہ اخلاق کا بنیادی رسالہ ہے، اس کے معتد بہ اسباق علامہ چشتی صاحب کو بڑی محبت، شفقت، کرم نوازی اور قلبی توجہ سے عطا فرمائے، جس کے غایت درجہ مثبت اثرات آپ کے اس ہونہار شاگرد کی شخصیت پر واضح طور پر مرتب ہوئے۔

”صرف ونحو کی تعلیم“

درس نظامی کا پہلا زینہ علم الصرف اور علم النحو ہیں، جو شخص ان علوم میں دسترس حاصل کر لیتا ہے وہ آئندہ کی طالب علمانہ زندگی میں سب پر فوقیت اور برتری کا حامل قرار پاتا ہے، حضرت علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے علم الصرف اور علم النحو کی تحصیل اپنے والد گرامی اور مولانا ملک محمود رحمۃ اللہ علیہ سکند گویہ شریف (جو کہ مولانا جبر الہدین رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا غلام محمد گھوٹکی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے) نیز علامہ مولانا اللہ بخش چڑانی رحمۃ اللہ علیہ، معلم جامعہ عباسیہ بہاولپور سے فرمائی (یہ علوم دبیبہ میں لائانی استاد تھے) علامہ ملک محمودؒ سے پڑھنے کیلئے، علامہ چشتی صاحبؒ نے کچھ عرصہ گھوٹ شریف میں قیام فرمایا۔ حضرت علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ عربی زبان دانی میں اپنی نظیر نہ رکھتے تھے، نہایت فراوانی سے عربی بولتے، لکھتے اور پڑھتے تھے، عرب شریف سے آئے ہوئے عرب علماء کرام کے ساتھ آپ نہایت ہی فصیح اور بلیغ عربی میں گفتگو فرماتے تھے، حضرت قبلہ مدنی صاحب قدس سرہ جب مدینہ منورہ سے گولڑہ شریف تشریف لاتے تو علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہی ہمہ وقت ان کے ساتھ رہتے اور ان کے ساتھ عربی میں ہم کلام ہوتے، حضرت قبلہ مدنی صاحب قدس سرہ ان کے ساتھ بہت اکرام سے پیش آتے۔

علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے طالب علمی کے اس مذکورہ بالا دور میں جامعہ عباسیہ کے باقاعدہ طالب العلم بن چکے تھے۔ آپ نے ۱۹۳۲ء میں جامعہ ہذا میں داخلہ لیا۔

”علوم عصریہ کی تحصیل“

جامعہ عباسیہ بہاولپور ایک ایسی تعلیمی اور روحانہ جو قدیم اور جدید علوم کا سنگم تھا، یہاں علوم شرعیہ کے ساتھ ساتھ علوم عصریہ بھی پڑھائے جاتے تھے، یہی وجہ ہے کہ حضرت شیخ الحدیث مفتی حافظ محمد عبدالحی اہلبیت القادری رحمۃ اللہ علیہ دونوں قسم کے علوم پر حاوی تھے، قانون، طب، نباتیات، حیوانات، جدید ریاضی اور انگریزی زبان پر آپ کو مکمل عبور حاصل تھا، آپ بڑی روانی اور فراوانی کے ساتھ انگلش بولتے، لکھتے اور پڑھتے تھے۔

حکیم عبدالحلیم صاحب پرنسپل طیبہ کانٹ بہاولپور طب کے ادق مباحث سمجھنے کیلئے آپکی خدمت میں ہی حاضر ہوتے تھے، اسی طرح جناب محمد افضل صاحب جنس ہائی کورٹ لاہور، جب بہاولپور بیچ کے مقدموں کی سماعت کیلئے بہاولپور آتے تو پیچیدہ قانونی مسائل اور نکات کے فہم کیلئے حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے در دولت پر ہی تشریف لاتے تھے، نیز پاکستان کے مشہور وکیل جناب محمد اسماعیل قریشی صاحب جو لاہور ہائی کورٹ کے سینئر ترین اور قابل ترین وکیل تھے، بوقت ملاقات حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کے علم سے استفادہ کر کے نہایت ہی ممنون ہوتے تھے، علاوہ ازیں خلق کثیر آپ سے فیض حاصل کرتی رہی۔

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کو علم النباتات اور علم الحیوانات میں بھی یدِ طولیٰ حاصل تھا، چنانچہ مویشی پالنے کے دودادہ ٹوٹ اور زراعت پیشہ حضرات آپ کی مشورت سے اپنے مسائل اور مشکلات کا حل ڈھونڈ نکالتے تھے۔

اسی طرح آپ نے بڑی محنت سے خوش خطی بھی سیکھی، آپ حضرت علامہ مولانا احمد علی بلوچ رحمۃ اللہ علیہ نائب الشیخ کے ہاں خوش خطی کی مشق کیا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں تیراکی، شتر سواری اور اسپ سواری جیسے فنون میں بھی آپ کی مہارت مسلحہ تھی۔

”علوم عقلیہ و نقلیہ کی تحصیل“

جامعہ عباسیہ کا نصاب تعلیم، پرائمری پاس کرنے کے بعد، دس سال میں مکمل کرایا جاتا تھا، پہلے چار سال کے بعد عالم کی سند ملتی تھی، پھر تین سال کے بعد فاضل کی سند

ان باتوں سے کہ وہ سید تیس سال قبل سے یہ مدرسہ میں رہا تھا، اس کے بعد اس نے بیرونی دنیا کی طرف رخ کر دیا۔

اس دس سالہ تعلیم کے دوران، عربی، گریک (صرف دھو) عربی ادب و انشاء، نثر، نظم، علم لغاتی و اسدج، اہمیت ادب عربی، علم شعر العرب بشمول علم الاوزان والقوافی وغیرہ) فقہ اور اصول فقہ (بشمول علم المیراث اور مشق افتاء) علم الکلام، حدیث (متون، شروح، اصول حدیث، علم البحر والتعذیل، علم اسماء الرجال) اور علوم حقلیہ کی تکمیل کرائی جاتی تھی۔

حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبدالحی الحیثی القادری رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا تمام علوم و فنون کو جامعہ کے اساتذہ کرام کے علاوہ اپنے والد گرامی حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ سے بارے دیگر پڑھ کر تحصیل تمام فرمائی، آپ نے جامعہ عباسیہ سے عام، فاضل، علامہ اور راجعہ علامہ (ان کی حدیث) کی سند حاصل کی۔

حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو یہ شرف حاصل ہوا کہ حضرت قیصر سید غلام مصطفیٰ الدین شاہ رحمۃ اللہ علیہ آقب گولڑہ شرامہ کی آپ سے ملاقات ہوئی تھی، جنکی وجہ سے مزید توجہات اور مزید قیمتی اوتار آپ کو نصیب ہوئے۔ چنانچہ جب حضرت شیخ الحدیث فارغ التحصیل ہو کر صاحب اسناد ہوئے تو آپ نے ساتھ ہی آپ کی تاریخ فی العمم کے خطاب سے شہباز دی، بعد ازاں آپ نے مدت مدید میں حضرت شیخ مہدیاہی الیوبی الحدیث المدنی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث کی اجازت اور سند حاصل کی۔

جامعہ عباسیہ کے نصاب تعلیم کی مکمل تفصیل برادر ام شیخ یونس علامہ کی اسے حق محمد صاحب ریفریج سکالر اور پروفیسر اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد کی کتاب مسافر چند روزہ میں مدحہ کی جاسکتی ہے۔

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا عرصہ کے دوران جامعہ کے ساتھ مثلاً حضرت مولانا عبید اللہ، حضرت مولانا محمد صادق، حضرت مولانا احمد علی بلوچ، حضرت مولانا فاروق احمد النصاری، حضرت مولانا حافظ نصیر الدین چیلہاوی اور دیگر علماء کرام سے بھی استفادہ فرمایا۔

اسی عرصہ میں حضرت شیخ الحدیث نے پنجاب یونیورسٹی لاہور سے فاضل عربی اور فاضل فارسی، امتیازی درجہ میں پاس کر کے اکی ڈگریاں حاصل کیں۔

”شادی خانہ آبادی“

حضرت بحر العلوم، شیخ الاسلام محدث گھوٹی رحمۃ اللہ علیہ اپنے شاگرد عزیز مولانا حافظ محمد شفیق بانی اور مجتہد مدرسہ قاسم العلوم ملتان کی ذکاء عقلی اور ذکاء روحی سے آگاہ تھے، اسلئے اپنے بڑے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا رشتہ ان کی بہت ایک خیریت سے تھا، یہاں تک کہ ان کے رشتہ داروں نے ان کے لیے یہ فیصلہ کیا کہ وہ لاہور میں بیٹا بن جائے۔

”قطب تدریس“

تدریس، حضرت محبوب سبحانی قدس سرہ العزیز کا منصب ہے، اسکی وراثت ان نصیب عالم کو عطا کی جاتی ہے، ان بے شمار خوش نصیب علماء کرام میں ایک نام، حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبدالحی الحیثی القادری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے، آپ تعلیم سے فارغ نہیں ہوتے بلکہ جامعہ عباسیہ میں استاد تہذیب و ادب، آپ بڑی عرق ریزی اور جاں فشانی سے کار تدریس میں مشغول ہو گئے، آپ کی محنت، لگن اور یکسوئی رنگ لائی چنانچہ آپ بہت جلد نائب شیخ الجامعہ کے منصب پر ترقی پاب ہو گئے جو ایک بڑا اعزاز شمار ہوتا تھا۔

جامعہ عباسیہ میں آپ کی سرکاری ملازمت کا آغاز ۱۹۳۲ء میں ہوا، ۱۹۶۳ء میں جامعہ عباسیہ کو جامعہ اسلامیہ میں تبدیل کر دیا گیا، جامعہ اسلامیہ بہاولپور میں آپ کو شیخ الحدیث اور مفتی اعظم کا منصب ملا، آپ ۱۹۸۰ء میں سرکاری منصب سے ریٹائر ہوئے، اس طرح آپ ان جامعات میں اڑتیس سال تک تدریس کے سجادہ پر رونق افروز رہے۔

”جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور“

حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم حافظ علامہ محمد عبدالحی الحیثی القادری رحمۃ اللہ علیہ نے لاہور میں بہاولپور سے ریٹائر ہوئے تو حضرت مولانا عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو لاہور میں جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں بطور شیخ الحدیث، تدریس کے لیے بلائے، ان کے بعد جب تک صحت نے ساتھ دیا، آپ

رحمۃ اللہ علیہ تشنگان علم کو اپنی علمی دولت سے مالا مال فرماتے رہے۔ اس طرح حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کا کل عرصہ تدریس چالیس سال بنتا ہے۔

لاہور میں قیام کے دوران حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کا روزانہ کا معمول تھا کہ نماز فجر کے بعد حضرت علی ہجویری المعروف داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ کے حزار پر حاضر ہو کر قرآن مجید کے پانچ پارے تلاوت کرتے۔ ایصال ثواب کرتے اور حضرت داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ کے وسیع سے اللہ تعالیٰ جل و شانہ و عم نوالہ سے سب کیلئے خیر، مغفرت، رحمت اور برکت کی دعا مانگتے، اس کے بعد جامعہ میں جا کر دار الحدیث میں قاری اللہ تبارک و تعالیٰ اور قاری الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر اور توضیح میں مشغول ہو جاتے۔

مکرمی مولانا عبد الستار صاحب مدظلہ (حال شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور) نے مجھ سے بیان فرمایا کہ ایک دن میں منطق کا سبق پڑھا رہا تھا، اور میں نے بلیک بورڈ پر ”کلی“ کی چھ اقسام تحریر کی ہوئی تھیں، اتنے میں حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم حافظ علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ برادری میں سے گذرے، آپ نے بغیر توقف کے، چلتے چلتے صرف ایک چشتی کی نگاہ بلیک بورڈ پر ڈالی اور حیرت انگیز طور پر ایک لمحہ میں پوری تحریر پڑھ لی۔

آپ رحمۃ اللہ علیہ نے، بعد میں مجھے بلوا کر، ارشاد فرمایا کہ آپ نے ”کلی“ کو جو فلاں قسم لکھی ہوئی تھی وہ ”کلی“ کی قسم نہیں بلکہ قسم القسم ہے۔ پھر آپ نے اس مقام کی مفصل تقریر فرمائی، سبحان اللہ، ایسے علماء کرام ہمارے لئے سرمایہ افتخار ہیں۔

جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں قیام کے دوران حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کو ایک ہادفا اور مخلص دوست حضرت مولانا عبد الحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ علیہ کی معیت ملی، جنہوں نے اپنی کتاب ”تذکرہ اکابر اہل سنت“ میں حضرت شیخ الاسلام بحر العلوم مولانا غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر خیر بھرپور محبت اور عقیدت سے کیا ہے۔

”مدرسہ قمر الاسلام سلیمانیہ کی تاسیس“

مہتمم مولانا سید منظور احمد شاہ صاحب ہمدانی نے حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبد الحی الحیشتی القادری رحمۃ اللہ علیہ کو مدرسہ قمر الاسلام سلیمانیہ پنجاب کالونی،

کراچی کی تاسیس کیلئے مدعو کیا، چنانچہ حضرت شیخ الحدیث نے جامعہ اسلامیہ سے رخصت لے کر ایک عرصہ تک مدرسہ ہذا میں قیام فرمایا اور اس کو اپنے قواعد پر مستحکم فرمایا، اس دوران یہاں پر آپ تفسیر، حدیث اور معقولات پڑھاتے رہے۔

مہتمم صاحب مذکور کے برادر خورد مولانا سید عظمت علی شاہ ہمدانی صاحب نے یہیں حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ سے شرف تلمذ حاصل کیا، برادر ام شیخ پوتا علامہ حافظ جی اے حق محمد صاحب ان کے ہم جماعت اور ہم سبق رہے۔ مولانا عظمت علی شاہ ہمدانی صاحب نے حضرت سید نصیر الدین نصیر سرف گولڑہ شریف کے استقبالیہ کے موقع پر جو نظم پیش کی تھی، اس کا مندرجہ ذیل شعر بہت مشہور ہوا۔

تیرے والد کے ہیں استاذ، حضرت گھوٹو
میرے استاذ کے والد ماجد، حضرت گھوٹو

”مدرسہ غوثیہ مہریہ، گولڑہ شریف“

حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ، حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علم، بصیرت، فراست اور دیانت پر بھرپور اعتماد رکھتے تھے، اسلئے حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ نے مدرسہ غوثیہ مہریہ کے تعلیمی امور کی جانچ پڑتال کیلئے ان ہی کا انتخاب فرمایا۔ چنانچہ سالانہ امتحانات کے علاوہ، وقتاً فوقتاً بھی حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ کے حکم سے آپ طلباء کی تعلیمی نشو و نما کی رفتار کا جائزہ لیتے رہتے تھے، اور اس سلسلہ میں اپنے مفید، گراں قدر اور دور رس مشوروں سے مدرسہ ہذا کے اساتذہ کرام کو مستفید فرماتے رہتے تھے۔

”مدرسہ معین الاسلام، نئے آرائیاں (لودھراں)“

۱۹۲۱ء میں حضرت خواجہ غلام معین الدین فریدی رحمۃ اللہ علیہ نے اس ادارے کا سنگ بنیاد رکھا، حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ اس کے اعزازی مہتمم بنائے گئے، آپ کے وصال کے بعد آپ کے بڑے صاحبزادے حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبد الحی الحیشتی القادری رحمۃ اللہ علیہ اس کے اعزازی مہتمم بنے، بعد ازاں آپ نے راقم الحروف (پروفیسر نصیر الدین شلی) کو یہ اعزاز بخشا۔

مرور زمانہ اور نیرنگی وقت نیز انہوں کی بے نیازی کی وجہ سے اس وقت جو کوئی

اس میں اس وقت تک کہ اس کے نام نہ ہوں پر افسوس ہے

”مفتی بہاول پور“

سنت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ جامعہ میں مفتی اعظم کے مقام پر فائز تھے، ریاست بہاولپور کے لوگ، حصول فتویٰ کیلئے آپ کی طرف رجوع کرتے تھے۔ کیونکہ یہاں آپ کا فتویٰ ہی مستند مانا جاتا تھا۔ عدالت آپ کے فتویٰ پر اعتماد کرتی تھی، اگر عدالت میں کسی صاحب کا فتویٰ پیش کیا جاتا تو عدالت حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ طلب کرتی تھی، جامعہ کے شیوخ آپ کے فتویٰ کو متعلق علیہ قرار دیتے تھے، حضرت قبلہ بابا جی قدس سرہ شریف، مولانا علامہ بیادہ شاہ رحمۃ اللہ علیہ، مولانا علامہ بی محمد کرم شاہ اراک پری رحمۃ اللہ علیہ، علامہ مولانا منتخب الحق رحمۃ اللہ علیہ آف کریں، علامہ مولانا عبدالحمد بدایونی رحمۃ اللہ علیہ آف کراچی، شیخ الحدیث مولانا محمد سعید شاہ کانچی رحمۃ اللہ علیہ، شیخ الشیخ مولانا شمس الحق انصاری رحمۃ اللہ علیہ مولانا محمد صادق رحمۃ اللہ علیہ مولانا سعید شاہ رحمۃ اللہ علیہ، دینی مسائل کی فقہی بصیرت، دقیق مسائل پر آپ کی گہری نظر اور قوی طرز استدلال پرست کا خیر فائدہ تھے، مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ ایک مرتبہ مولانا فاضل نے طہارت تلاش جیسے محرکۃ الآراء مسئلہ کے بارے میں ایک استفتاء پر حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا نہایت مبسوط، پراز دلائل اور مؤثق فتویٰ ملاحظہ کیا تو اسے خوش ہوئے کہ داکٹر چائلرس صاحب کے پاس جا کر کہنے لگے کہ آپ ذرا اس فتویٰ کو پڑھ کر بتائیں کہ کیا کوئی اور مفتی ہے جو اس قدر مسکت اور لاجواب فتویٰ مرتب کر سکے؟

”رمضان شریف میں مزار شریف پر مصیٰ پڑھنا“

حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے دس سال کی عمر میں مسجد چوہان خان بہاولپور میں پیدا ہوئے، اس کے بعد آپ کا معمول تھا کہ آپ ہر سال بارگاہ مصیٰ سنایا کرتے تھے، جب آپ کے صاحبزادگان، حنفی قرآن کریم پڑھتی تو وہ بھی بسم اللہ تعالیٰ مصیٰ سنانا شروع کر دیتے، حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کی تمنا ہوتی تھی کہ وہ رمضان المبارک کا آخری عشرہ گولڑہ شریف میں گزاریں، چنانچہ جب آپ وہاں حاضر ہوتے تو وہاں بھی مصیٰ سنایا کرتے تھے، اس کے علاوہ آپ رحمۃ اللہ علیہ وہاں پر مصیٰ سناتے

کے خواہش مند دیگر حفاظ کرام کی باری مقرر کرنے اور ان کی قرأت کی نگرانی کرنے پر بھی، حضرت قبلہ بابا جی قدس سرہ العزیز کی طرف سے مامور ہوا کرتے تھے۔

آپ بہت خوش الحان تھے، آپ نے حید قراء حضرات سے فن قرأت و تجوید حاصل کیا تھا اور اس کی تکمیل قاری اختر، مولانا نام محمد پشوری رحمۃ اللہ علیہ خطیب گولڑہ شریف سے فرمائی تھی، آپ کی اقتداء میں ترویج پڑھنے والے لوگوں سے تھکاوٹ اور استیابت کوسوں دور رہتی تھی۔

”کتب خانہ مہریہ کی فہرست کتب“

گولڑہ شریف کا غوثیہ مہریہ کتب خانہ، کتابوں کا سمندر ہے، ہر شعبہ فہم میں ہزاروں کتابیں موجود ہیں، جن میں اکثر نادر انایب ہیں، قلمی مخطوطات کی ایک کثیر تعداد بھی یہاں موجود ہے۔

حضرت قبلہ بابا جی قدس سرہ العزیز کی خواہش پر حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبدالحق چشتی قادری رحمۃ اللہ علیہ نے اس عظیم کتب خانہ کی ایک جامع فہرست تیار کرنا شروع کی، اس کی تکمیل میں ایک عرصہ صرف ہوا، آپ نے اپنے صاحبزادے شیخ پوتا علامہ حافظ جی اے حق۔ محمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کو اپنے ساتھ شامل کر کے، بڑی جاں فشانی اور عرق ریزی سے اسے مرتب فرمایا۔

یہ فہرست مندرجہ ذیل کوائف پر مشتمل ہے۔

- ۱۔ نام کتاب ۲۔ نام مصنف ۳۔ شعبہ فہم ۴۔ تعداد نسخہ جات ۵۔ زبان ۶۔ مطبع ۷۔ سن طباعت ۸۔ خاص کوائف

اس کتب خانہ کے ناظم عزیزم ماسٹر انوار صاحب نے اس فہرست کو ایک یادگار قیمتی سرمایہ اور ایک ذات رہنما دستاویز قرار دیا اور بتایا کہ یہ فہرست اب بھی کتب خانہ ہذا میں موجود ہے، اس کی افادیت کبھی ختم نہ ہوگی۔

”مکتوبات مہریہ کو مرتب فرمایا“

حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز کے نادرہ روزگار مکتوبات، علمی جواہر پاروں

کا درجہ رکھتے ہیں اور بلند پایہ تحقیقی حیثیت کے حامل ہیں، حضرت شیخ الحدیث مفتی علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے، حضرت قبلہ بابو جی قدس سرہ العزیز کے حکم سے، ان سب کی جمع و تدوین کی ان کو ایڈٹ کیا اور پھر انہیں شائع کرایا۔

مکتوبات مہریہ کی ایڈیٹنگ حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کے معتمد اور مستند عند المشائخ ہونے کا منہ دینا ثبوت ہے، ان مکتوبات کے تخریر میں وہ اس قدر بھی شائع کی گئی ہیں جو حضرت اعلیٰ گولڑی قدس سرہ العزیز نے حضرت مولانا غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کو عطا فرمائی تھیں۔

مکتوبات مہریہ، تمام اہل اسلام کیلئے گراں قدر سرمایہ ہیں، انکی روشنی میں پیچیدہ اور دقیق مباحث نہایت سہولت سے حل کئے جاسکتے ہیں۔

”کتابیں خریدنے کا شوق“

حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے والد گرامی کی طرح کتابیں خرید کرنے کا بہت زیادہ شوق تھا، آپ اپنی زیادہ تر آمدنی، کتابوں کی خریداری پر صرف فرماتے، آپ نے حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے کتب خانہ کو دو چند کر دیا۔ آپ کتب فروشوں کے پسندیدہ گاہک شمار ہوتے تھے، مختلف ممالک، مثلاً مصر، اردن، شام، لبنان، یمن، عراق، عرب شریف اور ترکی وغیرہ سے کتابیں منگوا کر لاتے تھے۔ ہندوستان کے بڑے شہروں مثلاً دہلی، ممبئی، حیدرآباد دکن، آگرہ، اجیر شریف، سرہند شریف، گلگت، امرتسر اور دیگر شہروں سے بھی کتابیں آیا کرتی تھیں، ان کے علاوہ لاہور، ملتان اور بہاولپور کے تاجران کتب کے ذریعہ بھی کتابیں خریدی جاتیں۔

حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کتابوں کو علماء کرام کیلئے بمنزلہ زیور، وزار اور ہتھیار کے قرار دیتے تھے، آپ کے آستانہ عالیہ کی چلی وں بالائی منزلوں کی جملہ ماریاں کتابوں سے بھری ہوئی تھیں، آپ کا دولت کدہ، ”حضرت الشیخ اجماع لائبریری“ میں تبدیل ہو چکا تھا۔ آپ کتابوں کی حفاظت کرنا، انکی دیکھ بھال کرنا، انہیں صاف ستھرا رکھنا اور ان کو ترتیب دینا خوب جانتے تھے۔ آپ دن رات مطالعہ کتب میں محو رہتے تھے، جب آپ ضعیف العمر ہو گئے تو لیٹے لیٹے کتابیں پڑھتے رہتے، اگر مطالعہ کے دوران کیفیت خوب محسوس فرماتے تو کتاب کو اپنے سینے پر

رکھ لیتے اور کچھ وقت کے بعد جب بارے دیگر بیدار ہوتے تو دوبارہ کتاب نئی شروع کر دیتے۔

مطالعہ کتب کے دوران اکثر اوقات اپنے صاحبزادوں کو بلوا کر انہیں زیر مطالعہ کتاب کے خاص مضامین سے آگاہ فرماتے اور ادق مباحث کو نہایت جامع اور ہیغ پیرائے میں انہیں ذہن نشین کرا دیتے، کتابیں ہی حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کا اور صہ بچھونا تھیں۔ آپ کتابوں سے والہانہ محبت کرتے تھے اور ان کی نہایت درجہ تعظیم ملحوظ رکھتے تھے، آپ اپنا کوئی چھوٹے سے چھوٹا رسالہ بھی دنیا و مافیہا کے عوض بیچنے پر آمادہ نہ ہوتے تھے، بلکہ آپ ایسے خریدار پر خفا ہوتے اور اسے بے نیل مرم واپس لوٹ دیتے۔

”عادات و خصائل“

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ ”شریعت“ کی سختی سے پابندی فرماتے، صوم و صلوٰۃ پر بچھونا نہ کرتے، جامعہ کے طلباء اور دیگر مستحقین پر زکوٰۃ اور خیرات کا رویہ دل کھول کر خرچ فرماتے رہتے، غریب پرور اور مہمان نواز ایسے کہ آپ کا آستانہ ہمہ وقت مہمانوں سے بھرا رہتا تھا، اپنے والد گرامی کی محبت آپ میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ سداق اور مشائخ کی عقیدت میں بے مثال تھے، استغناء، سادگی، ایثار اور حمیت دینی میں فائق الاقران تھے، بلا کے صابر و شاکر، محنت کش، باہمت، اعلیٰ درجہ کے حق گو اور بے باک، علم ظاہری و علم باطنی کے سمندر، امراء کے مقابلے میں مظلوموں کے حامی، طلباء کے شوقی علم کو ہمیز لگانے والے، علماء کو تحقیق، تدقیق اور مطالعہ کی طرف مائل کرنے والے، دینی تحریکات کے حامی، خاص طور پر تحریک پاکستان کے علمبردار، اختلافی مسائل کو وجہ جنگ و جدل بنانے کے مخالف بلکہ افہام اور تفہیم کی راہ اپنانے والے، سخت سے سخت جھگڑالو کو نرمی، شفقت اور حوصلے سے بات سمجھانے والے، مخالف اور معاند کا نام بھی عزت و تکریم سے سینے والے، گوشہ نشین، عافیت پسند، فن گفتگو میں ماہر، عہدت میں مخلص، شب بیدار، تہجد گزار، متعلقین کی خوب خبر گیری کرنے والے، اپنے اہل و عیال کی بہتری چاہنے والے، اپنے پرے سب کے خیر خواہ، آخرت کو دنیا پر ترجیح دینے والے، شریعت اور طریقت کو یکجا کرنے والے، دشمنوں کو باہم یک جان کرنے والے، اتحاد دین المسلمین کیلئے ہمہ وقت کوشاں، فقر پر شاد و فرح، توکل کے مینار، عزیمت کے شاہکار، ہر ایک کو سلام کرنے والے، مصالحت میں پہل کرنے والے،

تحریر کے دینی، مشورہ دینے میں امین، اعلیٰ پایہ کے منتظم، ڈسپلن کے دلدادہ، اساتذہ کا احترام کرنے والے، شاگردوں پر جان چھڑکنے والے، سروقامت، بلند آواز، تیز رفتار، اعراض پر حاضری کے مشتاق، اوراد و وظائف پر مستمر، خدام دربار سے پیار کرنے والے، کلمہ حق کہنے میں سب سے آگے، مال و متاع اکٹھا کرنے میں سب سے پیچھے، کمزور کیلئے ڈھال، انکساری اور فردوسی میں باکمال، باطل کے پرستاروں کیلئے سرپا جلاں، کھیتوں کھینوں کو پسند کرنے والے، اپنے مزارعین اور ملازمین سے چشم پوشی کرنے والے، ندامت اور توبہ کو قبول کرنے والے، خطا سے انماض برتنے والے، ہمسایوں کیلئے سراپا عفو و غفران، عمدۃ الخصال یہ کہ حرمت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر جان ہی قربان، فنایت فی الشیخ کو فنایت فی الرسول کا ذریعہ بنانے والے، فانی فی اللہ، بانی اللہ، رحمۃ اللہ، رحمۃ اللہ، رحمۃ اللہ۔

”مہر انور سے چند اقتباسات“

برادرِ جناب علامہ شاہ حسین گردیزی صاحب سلمۃ اللہ تعالیٰ (آف کراچی) نے اپنی مشہور کتاب ”مہر انور“ میں دربارِ گولڑہ شریف سے روحانی تعلق رکھنے والے علماء کرام علیہم الرحمۃ والرضوان کے حالات جمع فرماتے ہیں، یہ حضرات، اہل نسبت کیلئے سرمایۂ فخر ہیں، انہوں نے دربارِ شریف کی نیک نامی، عزت، شہرت اور وقار میں اضافے کو اپنا مشن بنائے رکھا، یہ علماء اسلام کے سپاہی تھے۔ ان لوگوں نے دین اسلام کی ترویج کیلئے اپنی زندگیوں کو وقف کر دیا اور اہل السنۃ والجماعت کی رہنمائی اور سر بلندی کیلئے ہمہ وقت مستعد رہنے کو اپنا شعار بنا لیا۔

ان خوش نصیب اور مقبولانِ بارگاہِ ایزدی میں حضرت شیخ الاسلام علامہ غلام محمد محدث گھوٹو رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بڑے صاحبزادے اور جانشین حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبدالحی اچشتی قادری رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔

ذیل میں حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق ”مہر انور“ کے چند اقتباسات ہدیۂ قارئین کئے جا رہے ہیں، جناب علامہ گردیزی صاحب لکھتے ہیں:-

حضرت شیخ الحدیث مفتی علامہ چشتی صاحب مدظلہ العالی دس نظامی کے معقول اور شرعی تمام علوم و فنون پر یکساں عبور رکھتے ہیں، علوم اسلامیہ کے خواص ہیں، علماء میں

انصاری شان رکھتے ہیں، اس شانِ علم و عرفان کے ساتھ شفق میں علم و مروت کا توازن اور سادگی ان کا شعار ہے، مزاج میں نہایت درجہ استغناء ہے۔

تحریک پاکستان کا آغاز ہوا تو آپ جامعہ عجمیہ بہاولپور (جو کہ ایک سرکاری ادارہ تھا) میں مسند تدریس پر مامور ہونے کے باوجود میدانِ تحریک آزادی مسلمانان میں پورے جوش و خروش کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے۔

آپ جامعہ اسلامیہ بہاولپور کی دو ماہ کی تعطیلات گرما اور دیگر سرکاری تعطیلات دورانِ گولڑہ شریف میں رہ کر یہاں علمی خدمات سرانجام دیتے رہتے، اس دوران میں نے (گردیزی صاحب نے) دیکھا کہ نماز باجماعت کی بڑی پابندی فرماتے، ہر نماز کے بعد باقاعدگی سے اوراد و وظائف پڑھتے، نماز فجر کے بعد بہت دیر تک اوراد اور دعاء میں مشغول رہتے، مزاج میں سنجیدگی، متانت اور وقار کے باوجود، مہربانی کی خوش اخلاقی اور انکساری سے پیش آتے، دربار کے خدام کی بڑی توقیر فرماتے، گولڑہ شریف کے مائتہ ارباب میں ”علامہ چشتی صاحب“ سے مردِ آپ ہی ہوتے تھے۔ علامہ کے شفقہ میں علم و مروت کی تصویر تھی، اعراس کے مواقع پر جب اہل علم و فضل کے ساتھ کسی موضوع پر ہم بحث و مباحثہ تو ان آسمان و فضل کے ستاروں کی گفتگو کا ماحول تھا۔ علامہ عام کی مجلس میں نہ ہوتا، میں اگرچہ با واسطہ آپ کے ساتھ رشتہ تمدن کی سعادت سے بہرہ ور نہیں ہوا۔ لیکن آپ کی علمی محفلوں میں بیٹھ کر خوشہ چینی ضرور کی ہے، جب بھی حاضری اور زیارت ہوتی، بڑی تہنیت و تہنیتو سے نوازتے، زیرِ دس کتب سے کچھ اہم مباحث کی بات پوچھتے، بڑی حوصلہ افزائی فرماتے اور شوقِ تعلیم کو ہمیز لگاتے۔

جب آپ جامعہ نظامیہ بہار میں شیخ الحدیث تھے، اس دوران ایک دفعہ میں آپ کی خدمت میں حاضہ ہوا، علمی جواب پاروں سے ماہانہ فرمانے کے بعد بیوی اور کھڑائی ہوا، توبہ فرمایا، شادی بیاہی کے قریب مرسا دیا ہے، عمل تدریس، حقیقت و رقت کا متقاضی ہوتا ہے مگر مفتی عبد القیوم ہزاروی صاحب کا اخلاص مجبور سے ہے۔

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ شاعر بھی تھے، آپ نے ہندوستان میں مدعیہ و ہم سے نیر حضرت قبلہ بابوقی قدس سرہ العزیز تک سلسلہ چشتیہ میں یہ نظامہ فرمایا، جس میں انور ترقی مراحل میں تھی کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ آپ نے ۷ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ بمطابق ۳ جنوری ۱۹۸۲ء کو بروز سوموار راولپنڈی کی اسپتال میں انتقال فرمایا۔

آپ کا جنازہ بہت عظیم الشان جنازہ تھا۔ دربار غوثیہ مہریہ گوڑہ شریف میں مولانا فیض احمد صاحب نے نماز جنازہ پڑھائی، سید غلام معین الدین شاہ صاحب (بڑے لالہ جی) شاہ عبدالحق صاحب (چھوٹے لالہ جی) خانوادہ مہریہ کا ہر شہزادہ نیز خدام دربار، اردگرد کے تمام پیر بھائیوں اور جملہ زائرین کے علاوہ آپ کے متعلقین اور محبین کی کثیر تعداد نے نماز جنازہ میں شرکت کی، حضرت اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ العزیز کے جوار میں مشرقی باغچہ میں، مہمان خانہ نمبر ۲ کے سامنے آخری آرام گاہ بنی۔

آپ کی وفات اہل علم کیلئے ایک ایسا جاں گداز صدمہ ہے جس کا اثر دیر تک باقی رہے گا، آپ ان پرانے عہد میں سے ایک تھے جن کا علم مضبوط اور کردار عظیم ہوتا تھا، شرافت و نجابت اور وضع داری آپ کا شیوہ حیات تھی، آپ واصدین کے سرخیل اور نابغہ روزگار علمی و عرفانی شخصیت تھے۔

فروغ شمع تو باقی رہے گا صبح محشر تک
مگر محفل تو پر دانوں سے خالی ہوتی جاتی ہے

حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ شکار، کرنا، باپوش، اور گولڑوی طرز کا سفید عمامہ (جس کے نیچے ٹکوں والی ٹوپی ہوتی تھی) زیب تن فرماتے تھے، اپنے والد ماجد حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح فاروقی قد وقامت رکھتے تھے۔ اللہ کی ان پر رحمت ہو، آمین!

”قومی پریس کا اظہار تعزیت“

آپ کی وفات حسرت آیت کے موقع پر ملکی اخبارات و رسائل نے تعزیتی ادارے اور مضامین شائع کئے، روزنامہ امروز ملتان سے ایک مختصر ترین اقتباس پیش کرنے پر اکتفاء کیا جاتا ہے:-

”حضرت شیخ الحدیث مفتی اعظم علامہ حافظ محمد عبدالحق الششتی القادری رحمۃ اللہ علیہ جیسی عظیم علمی و روحانی شخصیت ہم سے بچھڑ گئی۔ یہ کائنات جب سے معرض وجود میں آئی ہے، بے حد و حساب افراد کسم عدم سے منصفہ شہود پر جلوہ گر ہوئے اور اپنی مقررہ حیات مستعار کی تکمیل کے بعد پھر گوشہ گنہاں میں چلے گئے لیکن حیات و ممات کی اس کشمکش سے دوچار ہونے والے بنی آدم میں بعض ایسی نابغہ روزگار شخصیات بھی ہیں جو

راہی ملک بقاء ہونے کے باوجود اپنے کارناموں اور لمخضات کی وجہ سے حیات جاوید کی صفت سے متعفف ہوتی ہیں۔

ایسی ہی معدودے چند شخصیات میں سے ایک حضرت شیخ الحدیث مولانا حافظ محمد عبدالحق چشتی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات ستودہ صفات تھی جو عمر بھر دین متین کی خدمات انجام دیتے رہے اور شریعت محمدیہ کی آبیاری کرتے رہے۔
رحمۃ اللہ علیہ۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

”تلامذہ کرام“

حضرت شیخ الحدیث کے شاگردوں کی تعداد بہت زیادہ ہے جو ممالک اسلامیہ وغیرہ میں پھیلے ہوئے ہیں اور دین کی خدمت میں مصروف ہیں، چند ایک کے نام حسب ذیل ہیں
۱۔ حضرت علامہ الزمان سید عبد نصیر الدین نصیر صاحب، سجادہ نشین دربار عالیہ غوثیہ مہریہ، گولڑہ شریف۔

۲۔ حضرت علامہ مفتی حافظ غلام فرید صاحب، معلم جامعہ عباسیہ بہاولپور۔

۳۔ حضرت علامہ مولانا محمد احسن صاحب، معلم جامعہ عباسیہ بہاولپور۔

۴۔ مولانا حافظ محمد قاسم فاروقی صاحب، بہاولپور۔

۵۔ جناب مولانا مشتاق احمد چشتی صاحب سابق شیخ الحدیث جامعہ انوار العلوم ملتان۔

۶۔ جناب مولانا سکندر شاہ صاحب معلم جامعہ غوثیہ مہریہ، گولڑہ شریف۔

۷۔ جناب مولانا ظفر علی شاہ صاحب مہتمم جامعہ غوثیہ مہریہ، لودھراں۔

۸۔ جناب مولانا جمیل الرحمن صاحب معلم جامعہ نعیمیہ، گڑھی شاہو، لاہور۔

۹۔ جناب مولانا مفتی میب الرحمن صاحب چیئرمین رویت ہلال کشی، پاکستان

سابق پروفیسر علامہ اقبال کالج، کراچی۔

۱۰۔ جناب مولانا اللہ بخش اویسی صاحب سابق معلم جامعہ قمر الاسلام سلیمانہ، کراچی

۱۱۔ ڈاکٹر رشید احمد جالندھری صاحب سابق ڈائریکٹر ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد۔

۱۲۔ جناب مولانا سید عظمت علی ہمدانی صاحب مہتمم جامعہ قمر الاسلام سلیمانہ، کراچی۔

۲۔ جناب مولانا ڈاکٹر ساجد الرحمن صاحب، وائس پریذیڈنٹ بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد۔

۱۴۔ مولانا محمد بخش کریمی صاحب ولد حضرت مولانا خدا بخش رحمۃ اللہ علیہ، خطیب جامع مسجد عثمان گنج، لاہور۔

”اولاد امجاد“

۱۔ الشیخ پوتا علامہ حافظ مولانا غلام معین الدین جنید صاحب، فاضل عربی، فاضل فارسی علامہ جامعہ عباسیہ بہاولپور۔ آپ عربی اور علوم اسلامیہ کی تدریس پر مامور ہیں۔

۲۔ الشیخ پوتا پروفیسر حافظ غلام نصیر الدین شبلی، فاضل عربی، علامہ جامعہ عباسیہ، تخصص فی الفقہ والفقہون، جامعہ اسلامیہ بہاولپور، ایم اے اسلامیات پنجاب یونیورسٹی لاہور۔ صدر شعبہ اسلامیات ایجوکیشن، گورنمنٹ کالج آف سائنس ملتان۔ (مؤلف کتاب ہذا)

۳۔ الشیخ پوتا پروفیسر علامہ حافظ جی اے حق۔ محمد صاحب ایم اے اسلامیات، ایل ایل بی۔ ریسرچ سکالر ادارہ تحقیقات اسلامی، انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی، اسلام آباد۔

۴۔ الشیخ پوتا علامہ حافظ فیض الحسن بختیار صاحب، فاضل تنظیم المدارس، فاضل طب و جراحات، خطیب خانقاہ حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹکی، بہاولپور۔

۵۔ الشیخ پوتا حافظ غلام محمد شفیق صاحب، ایم اے معاشیات، فاضل درسی نظامی، آفیسر اسٹیٹ بینک آف پاکستان، ملتان۔

”حضرت شیخ الحدیث علامہ چشتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
کا نمونہ کلام“

بسم اللہ الرحمن الرحیم
”حمد باری تعالیٰ“

خو ہا آنکہ در جان، شانت مقام است
دگر درد و شام، نام تو صبح و شام است
ہر آن کس کہ شد بر درت از گدایان
ہموی صاحب عود و ذی احتشام است

کے را کہ در گوش جان حلقہ کردی
عجب بادشاہ مست و نامش غلام است
دراں دل کہ شد جاگزین درد عشقت
یراں دل ہزاراں صلوة و سلام است

نہا شد بجز درد ہائے محبت
علاجے کہ درمان رنج و مقام است
تو آئی کہ داری بہ ہر دل مقامے
دلے میں کہ دائم برایت اُدام است

یہ ہر ذرہ ذرہ نمودی تو خود را
ظہور حجاب نگاہ نام است

تو عینی، مظاہر ہمہ جود ہا
توئی نہ کہ پیدا ز خاص دعوم است

یہ ہر اسم خواہ، مسلی تو ہستی
جہاں گرچہ با نام مستہم است

مگر نیستی بسہ ہیں تعین
تو قدوسی ذات پاکست مدام است

چہ شد گرچہ کورے نہ بیند برویت
ضم اہل دل را بہ بالائے ہام است

نہ روزے کہ شد چشتی از بستگان
نمایہ کہ در صلب شعراء، امام است

”نعت شریف“

شہا کہ ترے سر پہ ہے لولاک لما تاج
کونین کے سر ہے تری خاک کعب پا تاج
وہ خاک جو اڑتی ہے تری راہ گذر سے
شاہنہ کونین! وہ ہوتی ہے مرا تاج
دارین میں کیونکر نہ چلے سکے انہیں کا
جن لوگوں کے سر پر ہے تری مہر و وفا تاج
راکھوں کو بنایا ہے ”نبی“، رب نے دیکھن
رکھا گیا آخر ترے سر پر ہی شہا! تاج
معراج کی شب آپ کی تھی تخت نشین
بھلا کے سر عرش دیا قرب دئی تاج
ہوا کے نبیوں کو جو پوچھا ترے رب نے
کیا چاہئے اس سر کیلئے؟ سب نے کہا تاج
دنیا کو ضرورت نہ رہی اور کسی کی
پیارے! تری زلفوں پہ وہ ہے آکے سجا تاج
کہہ دیں گے نبی سارے بہ ہنگام شفاعت
جتنا ہے ترے سر پہ ہی اے ماہ لقاء تاج
اس واسطے تو بعد میں آیا ہے کبھی کے
تھے سارے نبی موتی، بنا جن سے ترا تاج
ہو جائیں گے محشر میں خطا کار بھی آزاد
تکلیں گے جہاں پہن کے، محبوب خدا تاج

وہ تاک رہی ہوتی ہے خود عرش بریں سے
ہے کیونکہ اجابت کیلئے تیری دعاء تاج

یوں غیب سے آتی تھی ندا وقت ولادت
کیا خوب تجھے آمنہ مائی! یہ ملا تاج

آقا تیرے قربان، تیری آل کے صدقے
حق والوں کے سر پر ہے آل عبا تاج

ہر چند کہ ہے مفلس و نادار یہ چشتی
رکھتا ہے سراپے پہ، تیرا عشق و دلاء تاج

”نعت شریف“

مجھے غیروں کے پھنگل سے بچھڑا لو یا رسول اللہ
کرم فرما کے دامن میں چھپا لو یا رسول اللہ
کسی بھی غیر کی جانب، رہے خواہش نہ جھکنے کی
کچھ ایسا آپ، اپنا ہی بنا لو یا رسول اللہ
اگر دشمن ہوں کوشاں، آپ سے بھٹک چھڑانے میں
مجھے اس کشمکش سے، خود بچا لو یا رسول اللہ
حوادث کے بھنور میں گر پھرنے کشتی
تمہیں اس آڑی ساعت میں سنبھالو یا رسول اللہ
تمہارے شوق میں ہم زندگی کے میل میں کودے
تمہیں ہو ناخدا، خود ہی نکالو یا رسول اللہ
نہیں خواہاں، سکندر بن کے دنیا میں گزاروں میں
لفظ دامن سے چشتی کو لگا لو یا رسول اللہ

”نعت شریف“

مدینے میں باد و نواں رسول اللہ
میں گرتا ہوں سنبھالو یا رسول اللہ

☆☆☆

بھنور میں پھنس گئی ہے میری کشتی
خدا را اب بچالو یا رسول اللہ

☆☆☆

عجب بہمن میں ہے بندہ تمہارا
تمہیں ہو جو نکالو یا رسول اللہ

☆☆☆

نہیں مٹا کہیں بھی اب ٹھکانہ
کملیا میں چھپو یا رسول اللہ

☆☆☆

ترا چشتی ہے بنار غم بحر
سے طیبہ بلا لو یا رسول اللہ

”نعت شریف“

مجھے بھی مدینے بلاؤ نی جی
اور اس قید غم سے چھڑاؤ نی جی

سفینہ بھنور میں حزیں کا پھنسا ہے
تمہیں ہو جو اس کو بچاؤ نی جی

کئی عمر تیری ہی رہ نکلتے نکلتے
کبھی پیاری صورت دکھاؤ نی جی

وہ مہر بچ رلفین، وہ مخمور آنکھیں
انہی سے ذرا سے پلاؤ نی جی

بڑی دیر سے ماتھ باندھے کھڑے ہیں
ذر رخ سے گھٹکتا ٹھاکہ نی جی

جہاں میں اندھیرا سا پھر چھا گیا ہے
پھر آؤ، ذرا، جھگڑاؤ نی جی

ہے سورج سوا تیزے پہ پہنچ آیا
کملیا میں مجھ کو چھپاؤ نی جی

پھر آئی ہیں دنیا میں گمراہیاں سب
یا بھیجو عمر یا علی کو نبی جی

تنہا، جہاں بحر سے چشتی کو تیری
زیارت کراؤ یا اس کو بلاؤ نی جی

”نعت شریف“

میں ہو جاؤں تم پر فدا کملی والے
ہے کون اپنا قمرے سوا کملی والے

بڑی آرزو ہے مدینے کو جاؤں
پہنچ کر درپاک پر سر جھکاؤں

لو قدموں میں اب تو بلا کملی والے
مردن سر زمین مدینہ میں جا کر

جگہ آپ کے آستانے پہ پا کر
یہی ہے مرا مدد کملی والے

نہ ہو ذرہ ذرہ، فدا تم پہ کیونکر
نہ دین، انس و جان، سرکنا تم پہ کیونکر

کہ شیدا ہے تم پہ خدا کملی والے

ربخ پاک دیکھوں، ہول مدت سے خوابان

بلا کر دینے کرو مجھ کو شادان
ہو پوری مری التجا کملی والے

سوا آپ کے، کون ہے مجھ گدا کا

ہے بے نور آئینہ دل، خدا را
اسے بھی عطا ہو ضیاء کملی والے

غموں سے ہے چشتی کی کشتی بھی بوجھل

دکھائی کہیں بھی نہیں دیتا کچھ حل
بھگدہ ہو "ناخدا" کملی والے

”نعت شریف“

تابان ہے سر عرش علا تاج محمدؐ ہے مہر ضیاء بار سا تاج محمدؐ
معراج کرنے سے یہ مقصود تھا شاید تو، بہن کے دکھائیں ذرا تاج محمدؐ
یوں تو ہوئے سارے نبی، مخلوق میں افضل انکو جو کہو شاہ تو بنا تاج محمدؐ
سمجھیں گے سرفراز جہاں، ہم تو اسی کو فرمائیں گے جس سر کو عطا تاج محمدؐ
سر عرش خدا، ان کا ہے، محمود مقام سلطان ہیں وہ، اور نور خدا تاج محمدؐ
جب تک کہ جہاں ہے نہ کیوں اگی حکومت؟ جب رکھتے ہیں "لولاک لما تاج" محمدؐ
جس نے بھی سر اخلاص و محبت کو جھکایا دیتے ہیں اسے قرب ولی تاج محمدؐ
موقوف فقط عجز پہ ہے رہنمائی اعلیٰ جب خاک جھکی، رب نے دیا تاج محمدؐ
وہ ہوئے کوئی اور، جنہیں چاہئے، کچھ اور ہے سر پہ مرے تیری ولاء تاج محمدؐ
ہر چند ترا چشتی ہے نادار زمانہ ہے اس کو مگر آل عبا، تاج محمدؐ

”نعت شریف“

ایسا گھیرا عشق نے مجھ کو قلندر ہو گیا عشق کی آتش میں پل کر دل سمندر ہو گیا
نعتیں دارین کی اب کس طرح مطلوب ہوں دولت عشق حق سے دل تو مگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

ہے جہاں خواہاں میرا، میں ہوں دنیا سے نفور اب فقط درکار ہے جام محمدؐ کا سرور
یہ گدا خاطر میں لائے کس طرح کوئین کو دولت عشق حق سے دل تو مگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

میں گدا انکا ہوں چنکا سب جہاں محتاج ہے ذرہ ذرہ پر حکومت اور انہی کا راق ہے
انکا ہو جانے سے رہ جاتی نہیں پھر حقیقت دولت عشق حق سے دل تو مگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

میری نظروں میں بھلا شاہ، گدا کی کیا تمیز احمد مختار کا ہوں میں گدا گر اے عزیز!
میری نس نس بھر گئی اس دولت جاوید سے دولت عشق حق سے دل تو مگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

مہربانی اس گھرانے کا بڑا دستور ہے یہ جو بھی مانگیں تو وہی اللہ کو منظور ہے
ایسی نعت سو مجھے حاصل تو پھر کیا چاہئے دولت عشق حق سے دل تو مگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

اس گدا کی میں ملا ہے مجھ، وہ رتبہ رفیع میں ہے اب دنیوی شہسوار کو سمجھوں کیوں رفیع
وگ دیوانہ مجھے کہتے ہیں کہنے دو انہیں دولت عشق حق سے دل تو مگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

جام الفت کیا بتاؤں کس قدر پُر کیف ہے جسے پی دیکھا نہیں، قسمت پہ آگئی حیف ہے
مجھ گداگر پر شہنشاہ بھی کریں گے رشک اب دولت عشق نئی سے دل تو نگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

میں ترے قربان، کی جس پر بھی تو نے اک نظر کر دیا رکھ سکندر بے نیازش بحر و بر
میں کمتر و کمزور ہوں دنیا کی نظروں میں مگر دولت عشق نئی سے دل تو نگر ہو گیا
مفلس و قلاش تھا لیکن سکندر ہو گیا

اک سہار ہے تمہارا یا شفیع المذنبین بھولنا مت، روز محشر اور پیموش آخریں
اک جہاں سے تیرا چشتی سئے بے زار دولت عشق نئی سے دل تو نگر ہو گیا
مفلس و قدش تھا لیکن سکندر ہو گیا

”نعت شریف“

جہاں بھر پہ چھایا ہے فیض محمد کہ رحمت کا سایہ ہے فیض محمد
ملائک کی نسبت مُفَضِّل نہ ہو کیوں وہ جس نے کہ پایا ہے فیض محمد
ہو کیوں نور خداں نہ آگئی جہیں سے کہ جس سر پہ چھایا ہے فیض محمد
ہوئے دور دنیا سے ظلم و جہالت ہر اک جا سنا ہے فیض محمد
برائی کا وہ جائے کیوں نام باقی زمانے میں چھایا ہے فیض محمد
ملائک کو شرمندہ کرنے کی خاطر خدا نے ہی بخشا ہے فیض محمد
غریبوں کا ناصر مہتموں کا حامی بیواؤں کا مایہ ہے فیض محمد
بھنور میں پھنسی تھی یہ کشتی جہاں کی کنارے پہ لایا ہے فیض محمد
بھرا تیر دامن، اسے چشتی مبارک عطا رب کا قاسم ہے فیض محمد

”نعت شریف“

آپ ہو قرۃ عین، مدینے والے
ہر کجی دل کے ہو تر چین، مدینے والے

پاک ہے کتنی ترے ملک سے نسبت، اتنا
دھوم ان کی، مشرقین و مغربین، مدینے والے

چڑھ گئے قیصر و کسریٰ پہ عرب کے بدوی
یہ بھی ہے ادنیٰ ہی تری دین، مدینے والے

دل میں دھڑکن ہے تو ہے درد کیجیے میں جناب
غم میں روتے ہیں میرے نین، مدینے والے

رات آنکھوں میں ہی کٹ جاتی ہے ساری ساری
ہوں میں اس درد سے بے چین، مدینے والے

رحم فرماؤ میری حالت ابتر پہ حضور!
صدقہ حسنین کریمین، مدینے والے

بخشا سکتے ہو گر چاہو جسے چاہو تم
آپ ہو قاسم کونین، مدینے والے

خلق کو راہ خدا آپ نے دکھائی ہے
پاک تو نے کئے حریم، مدینے والے

کر دو چشتی پہ اگر ایک نظر، رحمت سے
کیوں سنور جائیں نہ دارین، مدینے والے

”نعت شریف“

ساقی ترے قربان ذرا ایک نظر اور
 مرثا تو ہیں رہ بلا نوش مگر اور
 نے خانہ میں سامان تو دافر ہے ولکن
 ہے آپ کی آنکھوں کے پیالوں میں اثر اور
 آنکھیں تیری دریا ہیں یہ دو جام نہیں ہیں
 ہے سارا جہاں مست ادھر اور ادھر اور
 واقف نہیں ہم وہ گذر ذیر و حرم سے
 رکھتے ہیں پرستار تیرے مد نظر اور
 یہ بارگہ عشق ہے بازار نہیں ہے
 درکار یہاں ہے جو جگر اور تو سر اور
 یوں بجلیاں گرتی تھی لٹھیں پہ ہزاروں
 خاکستر ہوا جس سے وہ ہے کوئی شرر اور
 تو حور نہ غلام ہے، ملک ہے نہ پری ہے
 اک راز مجسم ہے نہیں کوئی خبر اور
 اللہ رے تیری شان، یہ رفعت، یہ بلندی
 پہنچا نہ تیری گرد کو کوئی بھی بشر اور
 چشتی پہ تیرا سایہ رہے تا بہ قیامت
 بے چارے کا دنیا میں کوئی در ہے نہ گھر اور

”منقبت“

مہر عالمناپ ہیں مہر علی
 ہر طرف پھیلا ہے ان کا فیض عام
 اہل ایمان کھیت ہیں اللہ کے
 وہ گھٹائیں، اہل دل کی کھیتیاں
 ہے ماطر بارغ عالم جس سے اب
 رجب حق ہو جہاں پر جلوہ ریز
 فخر ہیں سادات عالم کے لئے
 ایسے عین جناب ہیں مہر علی
 جسم عالم میں، دل ہیں مثل خون
 اولیاء مسجد ہیں، منبر اہل علم
 آن حق کی آل ہیں شمس و قمر
 کیا ہوا؟ چشتی کی کشتی گھر گئی
 معرفت کا باب ہیں مہر علی
 شیخ و شاپ ہیں مہر علی
 فصل حق کا آب ہیں مہر علی
 جن سے ہوں شاداب، ہیں مہر علی
 وہ ولایت تاب ہیں مہر علی
 ایسے عین جناب ہیں مہر علی
 اسوۂ احباب ہیں مہر علی
 اور مشکب تاب ہیں مہر علی
 واہ وا، محراب ہیں مہر علی
 ایسے ہی مہتاب ہیں مہر علی
 ناخدا تو آپ ہیں مہر علی

”منقبت“

غلام مئی دیں ہے تو کہ مئی الدین عالی ہے
 خدا کا نور ہے اور اپنے آباء کی نشانی ہے
 حسینی رنگ ہے منہ پر حسن کا خون ہے تن میں
 نئی کی نسل ہے، حیدر کی جان، زہراء کا جانی ہے
 اگر زلیج سے دیکھو تو سبحان اللہ الذی اسرئی
 اگر رخسار کی پوچھو، طلوع صبح عالی ہے
 ہے آنکھوں میں وحی اجداد کا ما زاغ کا سرمہ
 کہ تعبیر وہیں، مہر نبوت، کیا سہانی ہے

وہ برو تاب ہیں تو سین کی، ہیں گوش، او ادنیٰ

دُردندان سے تیس کو وہی نسبت پرانی ہے

جہیں تفسیر والخر، لیل ہیں عبادت میں

قیامت خیز قامت، اک ظلم دستانی ہے

ہیں اخلاقِ کرم اسوۂ حسنہ کا مجموعہ

وہ جسم پاک گر دیکھو بہارِ نوجوانی ہے

وہ دو سب کیا ہیں؟ اعجازِ سیمائی کا مخزن ہیں

زبان کا پوچھتے کیا ہو؟ کہ اک عمر معانی ہے

نجانے کیا چھپا ہے؟ ان کے ہاتھوں میں تعجب ہے

روان دونوں سے سیلاب دُر و گوہرِ فغانی ہے

مجسمِ نقضِ قرآن ہے اُس یار کا چہرہ

اگر کردار کی پوچھو تو تفسیرِ مثانی ہے

بھگد اللہ ملا ہے شیخ اک ایسا ہمیں چشتی

ادھر وہ رشکِ یوسف ہے ادھر غوثِ زمانی ہے

”بکھنور شیخ“

نہ ملتا پیر مئے خاند تو متانے کہاں جاتے

یہ دنیا بھر کے ٹھکرائے ہوئے جانے کہاں جاتے

کسی کی چشم سے ہی سے خانے میں رونق ہے

دُردنہ خُم کہاں ہوتا؟ یہ پیانے کہاں جاتے

خدا رکھے تجھے ساقی، سہارا ہے غریبوں کا

کہ ہم بے چارے دردِ پھر، خدا جانے کہاں جاتے

تیرے باعث لگا رکھا ہے سینے سے زمانے نے

میری دیوانگی کے، دردِ افسانے کہاں جاتے

تمہارے سبکِ در نے ہی تو رکھ لی ہے شرم اپنی

بچوں کے جوش میں درد، یہ دیوانے کہاں جاتے

تیرے ہی حسن سے ہے انجمنِ قائمِ فقیروں کی

تلاشِ شمع میں درد، یہ پردانے کہاں جاتے

چھڑایا مترض سے چشتی کو، تصویر نے تیری

اکیلے ہم زمانے بھر کو سمجھانے کہاں جاتے

”بکھنور شیخ“

مجھے سرت بے حد ہے ہلکار کیا

جو تو نے اپنی محبت سے دل بھار کیا

میں گن سکوں تیرے احسان یہ غیر ممکن ہے

دل کو نظر نے تیری، دھک لالہ زار کیا

ایسے کیا ہوئے؟ ہر غم سے ہو گئے آزاد

غلام پر وہ نظر کی، کہ تاجدار کیا

شکار یوں کو ہوس ہے کہ کاش ہو انکا شکار

جسے نگاہِ مست نے تیری، شکار کیا

حرمِ خاص ہوا ہے دلِ حرمین جب سے

کہ تیرے نادکِ مڑگاں نے دھم دار کیا

نہ آ سکے گا اسے چینِ حشر تک شاید

تمہاری ذلّت پریشان سے جس نے پیار کیا

رہی نہ جیت ماؤٹی کی اس کے دل میں ہوں
تری جناب کو جس نے بھی اختیار کیا

ہے چہرہ زرد تو آنکھوں میں خون کے آنسو
تمہارے عشق نے پیارے! سدا بہار کیا

نعیم عُلد پہ اترا رہے تھے گل زاہد
دکھا کے تیری گلی، خوب شرمسار کیا

ہے دو جہاں میں اسی کی ہی عزت و کرم
تمہارے عشق سے بے حظ نے جس کو خوار کیا

وہ کیا کریں گے شراب طہور کو چشتی
جنہیں نگاہ کے پیالوں نے بادہ خوار کیا
”بجصور شیخ“

جانِ جان کیا ہو تم؟ اتنا بتاؤ تو سہی
اک دفعہ پھر، وہ ربخ پاک دکھاؤ تو سہی

سینکڑوں راہ میں، مشتاق کھڑے ہیں ساقی
ہن کے اک بار، ذرا سامنے آؤ تو سہی

بچ ہی جائیں گے سیما، یہ محبت کے مریض
شریت دید کے دو گھونٹ پلاؤ تو سہی

نہ کرو ترس، میری حالت نازک پہ مگر
تم زبانِ اپنی کے اقرار مہمّاؤ تو سہی

دیدہ و دل ہیں تری راہ میں قربان پیارے
چشم سے گوں ہی ذرا اپنی اٹھاؤ تو سہی

چاہے ہو کہ مجھے قتل کرو، ٹھیک کرو
اپنے دامن کو ہی، دھبوں سے بچاؤ تو سہی

میں طلبگار تعلق ہوں وہ ہو جیسا ہو
پیار ممکن نہ ہو مگر تم سے، سناؤ تو سہی

میں جو خاموش ہوں، ہے درد تیرا مجھ کو عزیز
داور حشر تو کہتے ہیں سناؤ تو سہی

چشتی صاحب کی غزل دیے تو ہے اوٹ پناہ
وہ کرم کرتے ہیں، کہتے ہیں سناؤ تو سہی

”بجصور شیخ“

دل کو جو آگ لگی تھی وہ بجھائی نہ گئی
بات بنتی جو نہ تھی، سو وہ بتائی نہ گئی

سوچ رکھا تھا سنائیں گے انہیں قصہ دل
سامنے آئے تو اک بات بتائی نہ گئی

ہم نے کر ڈالے جن سارے زمانے کے مگر
ہائے اے بخت گلوں سرا! یہ جدائی نہ گئی

چاہا کم فہم رقیبوں نے کہ ہو غم کا علاج
پُر بہار آپ کے کوپے کی بھلائی نہ گئی

مل تو جاتے، جو چلا جاتا کسی محفل میں
مست دربان، مگر مجھ سے اٹھائی نہ گئی

دل تری یاد میں کیوں وقف نہ رہ جائے بھلا
 کوئی خوبی بھی تری، غیر میں پائی نہ گئی
 قرض بڑھتا ہی گیا مجھ پہ ترے احسان کا
 مجھ سے اک دم ہی بھی اس مد میں چمکائی نہ گئی
 لطف، روداد غم عشق میں آتا تھا انہیں
 جی ہی بھر آیا مرا، مجھ سے سنائی نہ گئی
 زور تو سبیل حوادث نے لگایا ہے مگر
 حسن آن ذات کی، چشتی وہ صفائی نہ گئی

”اپنے والد بزرگوار حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی

کے فراق میں“

جب سے ہوا ہے سے کدہ ویراں ترے بغیر
 جم ہی سکی نہ مغل رنداں ترے بغیر
 کہنے کو شاید، آ تو گئی ہے بہار، بڑ
 سوتا پڑا ہے اپنا گلستاں ترے بغیر
 شبنم نہیں، یہ اشک ہیں رخسار پھول پر
 گویا کہ رو رہے ہیں گل خنداں ترے بغیر
 میرے پہ بس نہیں، کہ جہاں بھر اداس ہے
 ہنستے ہوئے بھی روتے ہیں انساں ترے بغیر
 اک تم ہی کیا گئے ہو کہ سب کچھ ہی لٹ گیا
 کیا کیا ہوا ہے، کیا کہوں؟ ویراں ترے بغیر

جو چیز تیرے وصل میں تھی مایہ سرد
 وہ سب ہے اب ملال کا سماں ترے بغیر
 جو گھر کہ تیرے دم سے تھا میرے لئے ازم
 ہے اکل دھنٹ والا بیاباں ترے بغیر
 جیتے تھے تیرے واسطے، روٹے ہو چونکہ تم
 ہم کیا کریں گے زیست کو جاناں! ترے بغیر
 سمجھا چکا ہوں لاکھ دل نامبور کو
 پاتا نہیں ہے چین میری جاں! ترے بغیر
 پیار بھر ہوئے، شقایب کس طرح
 دل کا جہاں میں کون ہے درماں ترے بغیر
 جس سر پہ سایہ کرتے تھے تم ابر کی طرح
 گرتے ہیں اس پہ صاعقہ سنوراں ترے بغیر
 کھنٹی نوح، جن کیلئے ذات تھی تری
 وہ ہیں دلتین منبت طوفان ترے بغیر
 خواہاں تھے جس کے جینے کے حضرت، وہی وہی
 چشتی ہے تھوڑی دیر کا مہماں ترے بغیر

☆☆☆

”حضرت شیخ الاسلام کے چھوٹے صاحبزادے“

از قلم اشیش پوتا بریگیڈیئر عبدالقیوم (ریٹائرڈ)

حضرت علامہ حافظ غلام احمد قادری رحمۃ اللہ علیہ وہ خوش نصیب اور صاحب عظمت فرزند جلیل تھے جنہوں نے ۲۵ اکتوبر ۱۹۲۹ء کو فخر علماء متاع صلیاء حضرت شیخ الاسلام غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے گھر بہاولپور میں آنکھیں کھولیں آپ نے ابتدائی تعلیم جامعہ عباسیہ بہاولپور سے حاصل کی اور وہیں سے فارغ التحصیل ہوئے آپ نے اپنی عملی اور پیشہ ورانہ زندگی کا آغاز صادق ڈین ہائی سکول میں ملازمت سے کیا اور بہاولپور شہر کے مختلف سکولوں یعنی عباسیہ ہائی سکول اور ٹیکنیکل ہائی سکول میں عربی اور اسلامیات کی تدریس پر اپنی پیشہ ورانہ زندگی کا اختتام کیا۔ آپ کی ملازمت کا آغاز ۱۰ مئی ۱۹۵۱ء کو ہوا اور ریٹائرمنٹ ۵ فروری ۱۹۸۰ء کو ہوئی۔

آپ کو گولڑہ شریف سے عشق کی حد تک لگاؤ تھا اور تمام گرمیوں کی چٹیاں گولڑہ شریف میں گزارتے وہاں کے معمولات میں حضرت قبلہ بابو جی کی خدمت میں روزانہ صبح حاضری اور ان کو منٹیاں دینا، ان کا بہت بڑا اعزاز ہے، آپ کا علامہ پیر سید غلام نصیر الدین شاہ نصیر رحمۃ اللہ علیہ سے خاص تعلق تھا اور تقریباً تمام وقت ان کی خدمت میں رہ کر انکی عالمانہ گفتگو اور شاعری سے محفوظ ہوتے اور بعد میں اسکا تذکرہ فرماتے تھے۔ پرسوز آواز کے مالک تھے، حمد و نعت اور غزل سنا کر بھی اپنے پیرزادہ کی قربت حاصل کی۔ آپ اپنے والد محترم کے ہر دل عزیز فرزند تھے اور ساری ساری رات اپنے والد گرامی کی خدمت میں گزار دیتے تھے، حتیٰ کہ جب آپ کے والد گرامی حضرت شیخ الاسلام محدث گھوٹوئی اپنی عمر کے آخری حصے میں شوگر کے مرض کی وجہ سے علیل اور لاغر ہوئے تو وہ انہیں رفع حاجت کے لیے اٹھا کر لے جاتے۔ آپ نے اپنے والد محترم کی خدمت کر کے بہت دعائیں اور شفقت وصول کی۔ اپنی والدہ محترمہ کے تو وہ خاص لاڈلے تھے جو ان کو پیار سے گانے پڑھاتے تھیں۔ وہ دوسرے غیر تدریسی مشاغل کھیل، کھیتی باڑی اور خاص کر ڈیری فارم کے دلدادہ تھے وہ اپنے خوبصورت جانوروں سے دلی لگاؤ رکھتے تھے خوش لباسی اور زہد و عبادت ان کی پہچان تھی جس کے لیے وہ مشہور تھے۔

خدمت خلق کے سچے جذبے اور نسل نو کیلئے علمی راہنمائی انسان کو وہ مقام عطا

کرتے ہیں جن سے وہ رشک ملائکہ بن جاتا ہے۔ حضرت علامہ قادری مرحوم کہتے تھے کہ جب تک بندہ گناہ اور خطا کرتا ہے اور اپنے عمل سے فساد اور قتل و غارت اور تشدد پر دازی کا سبب بنتا ہے تو قدرت کو ملائکہ کے سامنے شرمندہ کرنے کی کوشش لا حاصل کرتا ہے، چونکہ ملائکہ نے کہا تھا: ترجمہ۔ ”کیا تو ایسا خلیفہ بنائے گا جو خونیں اور فساد ہی ہوگا“ اور بندہ جب پارسائی اور پاک دامن، شرافت اور عبادت میں خلوص اپناتا ہے تو ملائکہ کے سامنے اسکی قدرت کی خوشی کی انتہا نہیں رہتی۔ وہ ملائکہ میں اپنے بندے پر فخر کرتی ہے۔

حضرت علامہ صاحب کی گفتگو کا اکثر حصہ علمی نکات پر مشتمل ہوتا تھا اور نکتہ آفرینی و بذلہ نئی ان کی پہچان تھی۔ اکثر اوقات مسائل فقہ کی اہمیت بیان کرتے ہوئے فرماتے کہ اگر علم فقہ اور آئمہ دین مجتہدین نہ ہوتے، تو احادیث نبویہ سے مستنبط ہونے والا دین کا بہت بڑا حصہ اہل اسلام سے مخفی رہتا اور نتیجتاً علم کی راہیں دشوار اور محدود ہو جاتیں۔ ایک مرتبہ موصوف کے سامنے عجیب و غریب سا سوال آیا کہ قرآن فہمی اس وقت تک بہت مشکل ہے جب تک حدیث فہمی نہ ہو اور حقیقت میں قاعدہ اور اصول بھی یہی ہے کہ حدیث پاک قرآن کی سب سے پہلی تشریح ہے مگر سائل کے سوال میں اعتراض یہ تھا کہ اس طرح قرآن تو حدیث کا محتاج ہو گیا مگر جب حضرت قادری مرحوم نے جوابی تقریر کا آغاز کیا تو اس سے معلوم ہوتا تھا کہ مرحوم میں حضرت شیخ الاسلام کی روح عود کر آئی ہے۔ چہرے پر محققانہ نور، فکر میں اچھوتا رنگ اور زبان سے فقہیانہ الفاظ کی خوشبو آنے لگی۔ اور بڑے دلکش انداز میں بولے: قرآن (کتاب اللہ) حدیث پاک کا محتاج نہیں بلکہ ہم قرآن پاک سمجھنے کیلئے حدیث پاک کے محتاج ہیں اور رہیں گے۔ سنت رسول تو زینہ ہے کتاب اللہ کے معانی تک پہنچنے کا اور محبت رسول ذریعہ ہے قرآن فہمی کا۔ وہ اکثر مجتہدین کے اقوال نقل کرتے اور آثار صحابہ سے استشہاد لیتے۔ فقہی اقوال میں جب امام اعظم سیدنا ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کا ترجیحی قول نقل کرتے تو فرماتے۔ واہ امام اعظم واہ!

آپ اپنے عظیم والد شیخ الاسلام بحر العلوم حضرت مولانا غلام محمد محدث گھوٹوئی رحمۃ اللہ علیہ کے جلال و جمال کا امتزاجی پیکر تھے اور حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے علم کا سکہ بر اعظم ایشیاء کے اسلامی ممالک میں چلتا تھا۔ علمائے کرام کی گردنیں ان کے سامنے جھک جاتی تھیں۔ جناب شیخ الاسلام کا سراپا جناب غلام احمد قادری کی صورت میں لوگوں کے سامنے بڑے آب و تاب اور شان و شوکت سے آفتاب کی مانند چمکتا رہا۔

جناب قادری مرحوم آنحضورؐ کی طیب و طاہر زندگی کو ہمیشہ عیب سے پاک گردانتے تھے بلکہ کبھی کبھی اپنی گفتگو میں یہاں تک کہہ دیتے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات نہ صرف عیب سے پاک ہے بلکہ عیب کے تصور سے بھی پاک ہے۔ وہ اپنے اس دعویٰ کو قرآن کریم کی متعدد آیات سے ثابت کرتے۔ ترجمہ: ہماری کائنات کو دیکھو کہیں تم کو کوئی نقاد، کبھی یا عیب نظر آتا ہے؟ تمہاری نظریں خیرہ ہو کر تھک ہار کر لوٹ آئیں گی مگر تمہیں ہماری تخلیق میں عیب نظر نہ آئے گا اور پھر بڑے جوش و جذبے اور دلولے سے بول اٹھتے کہ یہ تو کائنات کا حال ہے اور جس محبوب نئی کے طفیل یہ کائنات بنی اس نبی کی شان کیا ہوگی۔ وہ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ بعثت یعنی اعلان نبوت سے پہلے کی زندگی بھی پاک، طیب و طاہر، پاکیزہ اور ہر لمحہ معجزہ نماتھی جو کہ آنحضورؐ کے الصادق ہونے کی دلیل ہے۔ بن دیکھے خدا کو اپنی رسالت کی زبان سے عرب کے ان پڑھ، مشرک، ظالم اور ہٹ دھرم معاشرے سے تسلیم کرانا کوئی آسان کام نہ تھا۔ توحید اور اقرار توحید کا سارا بوجھ رسالت کے کندھوں پر تھا۔ توحید خداوندی کی خاطر اپنی جان پر ظلم سہتا، معیبتوں اور تکلیفوں کے طوفانوں کا مقابلہ کرنا اور ہجرت کرنا سب کچھ اپنے ایک خدا کی خاطر تھا اور اکثر و بیشتر یہ آیت بھی شان رسالت میں پیش کرتے۔ ترجمہ: ہم نے تمہارے لئے نبی کی زندگی کو کامل نمونہ بنایا ہے۔

علامہ مرحوم فرماتے: عالم قرآن کا حافظ قرآن ہونا ضروری ہے اور پھر ان دونوں کا عامل قرآن ہونا بھی ضروری ہے۔ اس طرح قرآنی برکات زیادہ سے زیادہ انداز میں سمیٹی جاسکتی ہیں۔ وہ اپنی بصیرت سے حالات حاضرہ کو قرآنی آیات سے منطبق کرتے اور فرماتے کہ فلاں فلاں مسئلہ قرآنی آیت کے مفہوم سے ملتا جلتا ہے۔

آپ اپنے بڑے بیٹے عبد القیوم کو، جو کہ پاکستان فوج سے بریگیڈیئر ریٹائرڈ ہوئے، اپنا نعم البدل کہہ کر پکارتے تھے۔ وہ اس کے ادب و احترام پر فخر کرتے ہوئے کہتے کہ عبد القیوم جیسا عظیم بیٹا میری تمام زندگی کی کمائی ہے اور اس کی گواہی وہ اپنی اہلیہ محترمہ سے لیتے۔ جناب علامہ قادری دعا فرماتے کہ اللہ رب العزت ہر کسی کو عبد القیوم جیسا باادب بیٹا نصیب فرمائے۔

حضرت علامہ صاحب مرحوم اولاد کی تعلیم و تربیت جیسے امور میں سمجھوتے کے قائل نہ تھے۔ ان کی اولاد میں چار بیٹے (۱) الشیخ پوتا بریگیڈیئر عبد القیوم (ریٹائرڈ) (۲)

الشیخ پوتا عبد الحلیم (۳) الشیخ پوتا جمال احمد (۴) الشیخ پوتا محمد بلال شامل ہیں۔

آپ، قادری اور حنی حسینی نسبت کو عظیم سرمایہ سمجھتے تھے۔ جناب غوث پاک سے خاص قلبی رشتہ اور روحانی تعلق تھا۔ مسلسل ۷۶ سال دین، ملت، مذہب اور اہل خاندان کے لئے بے لوث خدمات سرانجام دے کر اپنی یادوں کے انٹ نقوش چھوڑ کر حضرت علامہ حافظ مولانا غلام احمد قادریؒ ۱۹ جنوری ۲۰۰۵ء کو داعی اجل کو لبیک کہہ گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ان کی نماز جنازہ مہر آباد کے مولانا فخر الدین شاہ صاحبؒ نے پڑھائی اور دربار حضرت قبلہ عالم مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے سجادہ نشین صاحبزادہ غلام معین الدین صاحب نے دعا کرائی۔

آپ کا جنازہ بہاولپور کی تاریخ میں بہت بڑا جنازہ تھا، اعلیٰ فوجی افسران، سول حکام، علماء کرام، قومی اور صوبائی اسمبلی کے ممبران، سیاست دان، وکلاء، تاجر، صحافی اور امیر آف بہاولپور نواب صلاح الدین عباسی کے علاوہ ہزار ہا اہل اسلام نے نماز جنازہ میں شرکت کی اور آپ کے لئے دعاء مغفرت و رحمت میں شامل ہوئے۔

☆☆☆☆